



فتاویٰ محسوسہ

فقیہ الاہل سنت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زید مجتہد

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست عنوانات

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	کتاب الطہارۃ	
	باب الوضوء	
	الفصل الأول فی فرائض الوضوء	
	(فرائض وضو کا بیان)	
۱	مقطوع الیدین کیسے وضو کرے؟	۴۰
۲	پالش ناخن پر لگی رہ جائے تو وضو کا حکم	۴۱
۳	وضو میں داڑھی، مونچھ اور بھوؤں کے نیچے کھال کا دھونا	۴۲
۴	وضو میں داڑھی کا دھونا اور خلال کرنا	۴۲
۵	کان اور رخسار کے درمیانی حصہ کا حکم	۴۳
۶	وضو میں مسح بھول جائے تو کیا کرے؟	۴۴

۴۴ مسح کے لئے مائے جدید کا لینا	۷
۴۵ پیر پر مسح کی صورت	۸

الفصل الثانی فی سنن الوضوء (سنن وضو کا بیان)

۴۷ مسواک کا حکم	۹
۴۷ مسواک کی مقدار کتنی ہونی چاہیے؟	۱۰
۴۸ مسواک کتنی موٹی ہونی چاہیے؟	۱۱
۴۸ بانس کی پتلی سے مسواک کا حکم	۱۲
۴۹ عورتوں کے لئے مسواک	۱۳
۴۹ کھڑے ہو کر مسواک کرنا	۱۴
۵۰ ڈاڑھی میں خلال کا طریقہ	۱۵
۵۰ وضو کرتے وقت انگلیوں میں خلال کب کرے؟	۱۶
۵۰ پورے سر اور کانوں کا مسح سنتِ موکدہ ہے	۱۷
۵۱ مسحِ راس کے وقت چھوٹی انگلی کان میں ڈالنا	۱۸
۵۲ پیروں کی انگلیوں کے خلال کا طریقہ	۱۹
۵۲ کیا وضو کی سنت چھوٹنے سے نماز مکروہ ہو جاتی ہے؟	۲۰
۵۳ پاؤں دھونے کا مسنون طریقہ	۲۱

الفصل الثالث فی مستحبات الوضوء و آدابہ (مستحبات وضو و آداب کا بیان)

۵۴ وضو کے لئے کتنا پانی چاہیے؟	۲۲
۵۵ وضو کے بعد آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دعا مانگنا	۲۳

۲۴	وضو علی الوضو کو نوڑ علی نور کب کہا جائے گا؟	۵۵
۲۵	وضو کا بچا ہوا پانی	۵۶
۲۶	وضو کے پانی کو کپڑوں سے پونچھنا	۵۷
۲۷	وضو کے بعد منہ پونچھنا	۵۸
۲۸	لوٹے میں ہاتھ ڈال کر اس سے وضو کرنا	۵۸

الفصل الرابع فی مکروہات الوضوء

(مکروہات وضو کا بیان)

۲۹	وضو کرتے ہوئے سلام کا جواب	۵۹
۳۰	وضو کرتے وقت سلام یا بات کرنا	۵۹

الفصل الخامس فی نواقض الوضوء

(نواقض وضو کا بیان)

۳۱	وضو کرتے ہوئے حدث ہو جائے	۶۰
۳۲	درمیان وضو ناقض وضو کا تحقق ہونے سے وضو کا حکم	۶۰
۳۳	کھجلی کے دانوں کے پانی کا حکم	۶۱
۳۴	خروج ریح ناقض وضو کیوں ہے؟	۶۲
۳۵	ریح کا اخراج بہیمتِ سجدہ	۶۳
۳۶	کس کس سہارے سونے سے وضو ٹوٹتا ہے؟	۶۳
۳۷	ناک کی ریزش سے وضو	۶۵
۳۸	کان سے نکلا ہوا گند پانی ناقض وضو ہے	۶۵
۳۹	کیا شراب ناقض وضو ہے؟	۶۶
۴۰	گالی دینا ناقض وضو نہیں	۶۸

۶۸	تاش ناقض وضو نہیں.....	۴۱
۶۹	محض سوزش ناقض وضو ہے یا نہیں؟.....	۴۲
۶۹	انجکشن سے خون لینا کیا ناقض وضو ہے؟.....	۴۳
۷۰	پنڈلی، سینہ وغیرہ سے خون نکلنا.....	۴۴
۷۱	سجدہ میں کون سی ہیئت نوم ناقض وضو ہے.....	۴۵
۷۱	جو پانی ناپاک نکلے، وہ ناقض وضو ہے.....	۴۶
۷۲	عورت کی فرج سے رطوبت نکلے اور وہاں کپڑا رکھ لیا جائے.....	۴۷
۷۳	نزہ، زکام کے قطرات نجس نہیں.....	۴۸
۷۳	نماز میں قہقہہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے.....	۴۹
۷۴	بچہ کا پاخانہ صاف کرنا ناقض وضو نہیں.....	۵۰

الفصل السادس فی متفرقات الوضوء

۷۵	وضو کرتے وقت اور بیت الخلاء میں دخول کے وقت تعویذ کا حکم.....	۵۱
۷۶	وضو میں پیر کھڑے ہو کر دھونا.....	۵۲
۷۶	پیر کی انگلی اور انگلیوں سے مسواک پکڑنا.....	۵۳
۷۷	وضو کے بعد لوٹا سیدھا رکھا جائے، یا اونڈھا؟.....	۵۴

باب الغسل

الفصل الأول فی فرائض الغسل

(فرائض غسل کا بیان)

۷۸	غسل میں غرارہ کا حکم.....	۵۵
۷۹	کیا غسل میں ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے؟.....	۵۶

۷۹ غسل میں سر پر پانی ڈالنا نقصان دے تو مسح کرنا درست ہے یا نہیں؟	۵۷
۸۰ ناخن پر سرخی جم جائے، تو کیا حکم ہے؟	۵۸
۸۰ ڈاڑھ میں چاندی بھرنا مانع غسل ہے یا نہیں؟	۵۹
۸۱ ایضاً.....	۶۰
۸۱ دانت پر خول اور غسل کا حکم.....	۶۱
۸۲ ایضاً.....	۶۲
۸۳ ڈاڑھ میں مسالہ بھرا ہوا ہو تو غسل کا حکم.....	۶۳
۸۳ ڈلی دانت میں رہتے ہوئے غسل کا حکم.....	۶۴
۸۴ غسل جنابت میں مصنوعی دانتوں کا حکم.....	۶۵

الفصل الثانی فی مستحبات الغسل

(مستحبات غسل کا بیان)

۸۵ غسل کے لئے پانی کی مقدار.....	۶۶
۸۶ غسل کے لئے کتنا پانی چاہیے؟.....	۶۷
۸۷ غسل میں عورتوں کا چوٹی کھولنا.....	۶۸
۸۸ غسل جنابت سے پہلے وضو کرنا ضروری نہیں.....	۶۹

الفصل الثالث فی آداب الغسل

(آداب غسل کا بیان)

۸۹ غسل خانہ میں برہنہ شخص دعائیں پڑھے یا نہیں؟.....	۷۰
۸۹ غسل کے وقت دعاء پڑھنا.....	۷۱
۹۰ غسل خانہ میں برہنہ غسل کرنا.....	۷۲
۹۱ غسل خانہ میں ننگے ہو کر غسل کرنا.....	۷۳

۹۱	برہنہ ہو کر غسل کرنا.....	۷۴
۹۲	غسل خانہ میں برہنہ ہو کر غسل کرنا.....	۷۵
۹۲	لنگی کے ساتھ غسل کرنا احوط ہے.....	۷۶
۹۳	برہنہ غسل کرنے والے کا اسی غسل سے نماز پڑھنا.....	۷۷
۹۳	برہنہ غسل پھر وہیں وضو.....	۷۸
۹۴	غسل میں آنکھ کے اندر پانی پہنچانا.....	۷۹
۹۵	غسل خانہ میں پیشاب کرنا.....	۸۰

الفصل الرابع فی موجبات الغسل

(موجبات غسل کا بیان)

۹۶	سو کر اٹھنے والا لیس دار مادہ دیکھے، تو کیا غسل واجب ہے؟.....	۸۱
۹۶	منی کے گود کر نکلنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟.....	۸۲
۹۷	عورت کی منی نکلنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟.....	۸۳
۹۸	دھات اور منی نکلنے سے غسل کا حکم.....	۸۴
۹۹	بدن دبوانے سے خروج مادہ اور وجوب غسل.....	۸۵
۹۹	غسل جنابت کے بعد فرج عورت سے منی نکلے، تو کیا دوبارہ غسل واجب ہوگا؟.....	۸۶
۱۰۰	عضو پر تری کا وجود موجب غسل ہے یا نہیں؟.....	۸۷
۱۰۲	احتلام کے بعد بغیر پیشاب کے غسل کرنا.....	۸۸
۱۰۲	ران پر ڈ کر کور گزرنے سے غسل واجب نہیں ہوتا.....	۸۹
۱۰۳	ریش اور خیزش بغیر لذت کے موجب غسل نہیں.....	۹۰
۱۰۴	بلا ارادہ انزال ہو جانے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟.....	۹۱
۱۰۴	بغیر شہوت کے خروج منی سے غسل کا حکم.....	۹۲
۱۰۶	جلق موجب غسل اور مفسد صوم ہے یا نہیں؟.....	۹۳

۱۰۶	آب دست سے غسل واجب نہیں ہوتا.....	۹۴
۱۰۶	منی نکلنے کے کچھ دیر بعد دوبارہ منی نکلے تو غسل واجب ہوگا یا نہیں؟.....	۹۵
۱۰۸	زنا کے بعد غسل کتنی مرتبہ واجب ہے؟.....	۹۶
۱۰۸	دھو بن کی لڑکی سے صحبت کر کے کیا کبھی پاک نہیں ہوگا؟.....	۹۷
۱۰۹	کیا چند بار جماع کر کے ایک غسل کافی ہے؟.....	۹۸
۱۱۰	شوہر یا بیوی کے برہنہ بدن کو دیکھنے سے غسل واجب نہیں ہوتا.....	۹۹
۱۱۰	حیض کے ایام میں بیوی سے وطی کرنے کے بعد کیا دو غسل ضروری ہیں، یا ایک ہی کافی ہے؟.....	۱۰۰
۱۱۲	سفر میں غسل جنابت.....	۱۰۱

الفصل الخامس فی أحكام الجنابة

(جنابت کے احکام کا بیان)

۱۱۳	حالت جنابت کا پسینہ.....	۱۰۲
۱۱۳	بحالت جنابت مسجد میں داخل ہونا.....	۱۰۳
۱۱۴	غسل جنابت میں تاخیر کرنا اور کھانا پینا.....	۱۰۴
۱۱۵	جنبی کا جھوٹا کھانا پینا.....	۱۰۵
۱۱۵	بحالت جنابت ناخن اور بال ترشوانا.....	۱۰۶
۱۱۶	بلا غسل عضو دوبارہ جماع کرنا.....	۱۰۷

باب المياہ

الفصل الأول فی الماء الطاهر والنجس

(پاک اور ناپاک پانی کا بیان)

۱۲۰	مائے مستعمل.....	۱۰۸
۱۲۲	مائے مستعمل کسے کہتے ہیں؟.....	۱۰۹

۱۲۵ مائے مستعمل کے قطروں کا جسم یا کپڑوں پر گرنا	۱۱۰
۱۲۶ مائے مستعمل کا حکم	۱۱۱
۱۲۶ جنبی اور حائضہ کے استعمال شدہ پانی کا حکم	۱۱۲
۱۲۷ عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد کا وضو کرنا	۱۱۳
۱۲۸ ریل گاڑی کے بیت الخلاء کے پانی کا حکم	۱۱۴
۱۲۸ بارش کا پانی پر نالہ میں روک کر اس سے وضو کرنا	۱۱۵
۱۲۹ دوا سے رنگ اور مزہ تبدیل ہونے والے پانی کا حکم	۱۱۶
۱۲۹ جس پانی کے اوصاف بدل گئے ہوں اس سے وضو	۱۱۷
۱۳۱ دودھ، چھاچھ، شوربہ سے وضو	۱۱۸
۱۳۲ اعضائے وضو پر تری کے ساتھ مصلیٰ پر جانا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غسل	۱۱۹
۱۳۳ برکت کے لئے آب زمزم سے بدن اور کپڑے دھونا	۱۲۰
۱۳۴ دریائے جہلم کے پانی کا حکم	۱۲۱
۱۳۴ گنگا، جمنا کا پانی	۱۲۲
۱۳۴ ٹیوب ویل کا پانی مائے جاری ہے	۱۲۳
۱۳۵ نل کا پانی کیا مائے جاری ہے؟	۱۲۴
۱۳۶ جس جگہ سے بال اکھڑے ہوں، اس کا حکم اور ان بالوں کا حکم	۱۲۵

الفصل الثانی فی البیر و غیرہا

(کنویں کے احکام)

۱۳۸ کنویں کا پانی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں پاک ہے	۱۲۶
۱۳۸ ناپاک گنوں کے ٹکڑے کنویں میں ڈالنے سے کنویں کا پانی پاک رہتا ہے یا نہیں؟	۱۲۷
۱۳۹ ناپاک کنویں میں ڈول ڈالنے سے ڈول ناپاک ہو جائے گا	۱۲۸
۱۴۱ ناپاک کنواں غیر مسلموں کے پانی نکالنے سے پاک ہوگا یا نہیں؟	۱۲۹

۱۳۰ بالٹی میں ناپاک کپڑے دھو کر بغیر پاک کئے کنویں میں بالٹی ڈال دی	۱۴۱
۱۳۱ گوبر لیے ہوئے حصہ زمین پر مٹکا پانی کا رکھا، پھر اس کو کنویں میں ڈال دیا	۱۴۲
۱۳۲ چشمہ دار کنویں کو کس طرح پاک کیا جائے؟	۱۴۳
۱۳۳ غیر مسلم کے کنویں میں کوئی گر کر مر گیا، اس کے پاک کرنے کی صورت	۱۴۵
۱۳۴ بچہ کنویں میں گر گیا اور اس پر ناپاک کی نہیں تھی	۱۴۶
۱۳۵ کیا کنویں میں غیر مسلم کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے	۱۴۶
۱۳۶ کنویں میں جنسی شخص کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟	۱۴۷
۱۳۷ سور (خنزیر) کنویں میں گرا، اس کے پانی کا حکم	۱۴۹
۱۳۸ دو یا تین مرغ کنویں میں گر گئے، کتنے ڈول پانی نکالا جائے؟	۱۵۰
۱۳۹ چوہا کنویں میں بھول گیا، اس سے کھانا پکایا گیا	۱۵۰
۱۴۰ چھپکلی کنویں میں گر جائے تو کیا حکم ہے؟	۱۵۱
۱۴۱ گرگٹ اور چھپکلی گر جائے، تو کیا حکم ہے؟	۱۵۱
۱۴۲ چھچھوند کے گرنے، مرنے اور کھال کے پھٹنے سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے	۱۵۲
۱۴۳ چوہا حمام میں سے ملا	۱۵۳
۱۴۴ کنویں میں کسی جانور کے مر کر مڑ جانے سے پانی کے پاک کرنے کا طریقہ	۱۵۵
۱۴۵ گوریا (چڑیا) کی بیٹ پانی میں گر جائے	۱۵۶
۱۴۶ کنویں میں گوبر ڈالا، پھر روزانہ اس کا پانی استعمال ہوتا رہا، کیا وہ پاک ہوگا؟	۱۵۷
۱۴۷ گیلہ گوبر کنویں میں ڈالا گیا، اس کا حکم	۱۵۷
۱۴۸ کنویں میں چیل، جوتا، یا گیند گر جائے، اس کے پانی کا حکم	۱۵۹
۱۴۹ جوتا کنویں میں گر گیا	۱۵۹
۱۵۰ جس کنویں سے جوتا نکلا، اس کے پانی کا حکم	۱۶۰
۱۵۱ گہرے کنویں میں غسل کرنے سے کنواں پاک ہے یا نہیں؟	۱۶۱
۱۵۲ غسل جنابت کرتے وقت قطرہ کنویں میں گر گیا	۱۶۲

۱۵۳	جس کنویں میں مستعمل پانی اندر جائے، اس سے وضو وغیرہ کا حکم.....	۱۶۲
۱۵۴	کنویں کے قریب نجاست ہو، اس کا اثر کتنی دور تک ہوتا ہے؟.....	۱۶۳
۱۵۵	شک سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا.....	۱۶۴
۱۵۶	چاول وغیرہ پر ستنش کردہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا.....	۱۶۵
۱۵۷	دیوبند کے ایک فتوے کا حوالہ.....	۱۶۶
۱۵۸	کنویں کا پانی زیادہ ہونے کی ترکیب.....	۱۶۶
۱۵۹	زیر زمین ٹنکی کا حکم.....	۱۶۶

الفصل الثالث فی الحوض

(حوض کے احکام کا بیان)

۱۶۰	حوض کی گہرائی اور چوڑائی.....	۱۶۸
۱۶۱	حوض کی لمبائی، چوڑائی اور گہرائی.....	۱۶۸
۱۶۲	ایضاً.....	۱۶۹
۱۶۳	دہ درہ اور مقدار ذراع.....	۱۷۰
۱۶۴	حوض کی پیمائش.....	۱۷۱
۱۶۵	دس بیگہ تالاب میں غسل وغیرہ.....	۱۷۲
۱۶۶	ہندوستانی مسجد کے حوض سے وضو.....	۱۷۲
۱۶۷	حوض میں کلی، مسواک، پیر دھونا.....	۱۷۳
۱۶۸	حوض میں پیر ڈال کر دھونا.....	۱۷۴
۱۶۹	کتا حوض میں گر گیا تو کیا حوض ناپاک ہو گیا.....	۱۷۴
۱۷۰	حوض کا پانی بذریعہ نل بیت الخلاء کے لئے.....	۱۷۵
۱۷۱	کیا استنجائے بغیر گڈھے میں داخل ہونے سے پانی ناپاک ہوگا؟.....	۱۷۵
۱۷۲	جو ہڑ کے پانی کا حکم.....	۱۷۶

باب التیمم

(تیمم کے احکام کا بیان)

۱۷۷	مرض کی وجہ سے تیمم	۱۷۳
۱۷۸	غسل پر قدرت نہ ہو تو تیمم کر لے	۱۷۴
۱۷۸	بیماری کے وہم کی بناء پر تیمم	۱۷۵
۱۸۰	غسل مضر ہو، وضو مضر نہ ہو تو تیمم کا حکم	۱۷۶
۱۸۰	سردی کی وجہ سے بجائے غسل کے تیمم کرنا	۱۷۷
۱۸۱	سخت سردی میں بجائے غسل کے تیمم کا حکم	۱۷۸
۱۸۲	تیمم اس حالت میں کہ پانی ٹھنڈا یا گرم نقصان دے	۱۷۹
۱۸۲	مسجد سے نکلنے کے لئے تیمم	۱۸۰
۱۸۳	ستنگی وقت کی وجہ سے کیا تیمم درست ہے؟	۱۸۱
۱۸۴	ستنگی وقت کی وجہ سے غسل کا تیمم	۱۸۲
۱۸۴	ستنگی وقت کی وجہ سے تیمم کرنا	۱۸۳
۱۸۵	ایضاً	۱۸۴
۱۸۶	کیا تیمم میں استیعاب فرض ہے؟	۱۸۵
۱۸۷	تیمم میں ہاتھوں پر مسح کرنے کا طریقہ	۱۸۶
۱۸۷	پانی کتنا دور ہو تو تیمم درست ہوگا؟	۱۸۷
۱۸۸	پانی نہ ہو، یا ناکافی ہو تو بجز کیا کرے؟	۱۸۸
۱۸۹	تہجد کے وقت بجائے تیمم کے گرم پانی سے وضو کر کے نماز فرض ادا کرے	۱۸۹
۱۸۹	کیا تیمم کے لئے بھی کپڑے سے نجاست دور کرنا ضروری ہے؟	۱۹۰
۱۹۰	تیمم سے بدن پر لگی ہوئی نجاست پاک نہیں ہوتی	۱۹۱

۱۹۰	پانی مضر ہونے کی صورت میں اجازت جماع اور تیمم کا حکم	۱۹۲
۱۹۱	زیادتی مرض کی وجہ سے اور مسجد کی دیوار سے تیمم	۱۹۳
۱۹۲	مسجد کی دیوار سے تیمم	۱۹۴
۱۹۲	ڈھیلے کا اثر ہاتھ پر نہ آئے تب بھی تیمم درست ہے	۱۹۵

باب المسح علی الخفین والجوربین

(موزے اور جراہوں پر مسح کا بیان)

۱۹۳	اونی، سوتی اور منعل جراہوں پر مسح	۱۹۶
۱۹۴	موزوں پر مسح کرنا	۱۹۷
۱۹۵	ناکون کے موزے پر مسح کا حکم	۱۹۸
۱۹۵	ایضاً	۱۹۹
۱۹۶	کس طرح کے موزے پر مسح درست ہے؟	۲۰۰

باب الحيض والنفاس وأحكام المعذور

الفصل الأول في الحيض والنفاس والاستحاضة

(حيض ونفاس اور استحاضہ کا بیان)

۱۹۸	حيض کی اقل مدت	۲۰۱
۱۹۹	طہر متخلل	۲۰۲
۱۹۹	استقاط کے بعد خون حیض ہے یا نہیں؟	۲۰۳
۲۰۰	عورت کے حق میں دن ۲۳ / گھنٹے کا ہے	۲۰۴
۲۰۱	عورت آگے کب ہوتی ہے؟	۲۰۵
۲۰۲	حالت حیض میں غلط فہمی سے صحبت کی سزا	۲۰۶

۲۰۳ حائضہ سے انتفاع کی صورت	۲۰۷
۲۰۳ حائضہ کے ساتھ مضاجعت	۲۰۸
۲۰۴ بوقت ضرورت مباشرت حائضہ اور غلبہ شہوت سے استمناء	۲۰۹
۲۰۵ مباشرت حائضہ	۲۱۰
۲۰۶ حالت حیض میں وطی	۲۱۱
۲۰۷ حالت حمل میں وطی	۲۱۲
۲۰۷ حالت حیض میں استمتاع	۲۱۳
۲۰۸ حائضہ عورت کے ہاتھ کا پکایا ہوا کھانا کیسا ہے؟	۲۱۴
۲۰۸ حائضہ و نفساء کا بستر سے الگ رہنا اور رکوع کی حالت میں پائخانہ، پیشاب کرنا	۲۱۵
۲۰۹ ایام حیض میں مناجات مقبول کا پڑھنا	۲۱۶
۲۱۰ بچہ کی ولادت پر نفاس نہیں آیا، کیا پھر بھی غسل واجب ہے؟	۲۱۷
۲۱۰ استحاضہ میں مہینہ کے کن دنوں کو حیض شمار کرے اور کن کو طہر؟	۲۱۸
۲۱۲ حیض کا بے وقت آنا	۲۱۹

الفصل الثانی فی احکام المعذورین

(معذور کے احکام کا بیان)

۲۱۳ معذور کی تعریف اور اس کا حکم	۲۲۰
۲۱۴ معذور کا غسل اور اس کی امامت	۲۲۱
۲۱۵ سلسل البول کا حکم	۲۲۲
۲۱۶ پیشاب کے بعد جس کو قطرہ آتا رہتا ہو، وہ کب معذور ہے؟	۲۲۳
۲۱۷ جس کی منی برابر نکلتی رہتی ہو، اس کا حکم	۲۲۴
۲۱۷ پیشاب کے بعد قطرہ کا آنا	۲۲۵
۲۱۸ پیشاب کے بعد قطرہ آنے سے وضو کا حکم	۲۲۶

۲۱۹	تقاطر بول کا حکم.....	۲۲۷
۲۲۰	قطرہ خالص ہونے کا شبہ ہو تو وضو برقرار رہے گا یا نہیں؟.....	۲۲۸
۲۲۱	کبھی قطرے آجائیں اور کبھی نہیں تو کیا کیا جائے؟.....	۲۲۹
۲۲۱	اگر قطرہ کا احتمال ہو تو کیا کرے؟.....	۲۳۰
۲۲۲	قطرہ آنے کے بعد کیا عضو دھونا لازم ہے؟.....	۲۳۱
۲۲۳	جس عورت کو سیلان الرحم ہو، اس کے وضو کی صورت.....	۲۳۲
۲۲۴	سیلان الرحم کا حکم.....	۲۳۳
۲۲۵	کیا کثیر الاحتمال معذور ہے؟.....	۲۳۴

باب الأنجاس

الفصل الأول فی الأنجاس و تطہیرھا

(نجاست اور اس سے پاکی کا بیان)

۲۲۷	دودھ پینے والے بچوں کا پیشاب.....	۲۳۵
۲۲۷	دودھ پیتے بچے کی قے کا حکم.....	۲۳۶
۲۲۸	دودھ میں چوہا گر کر تیرنے لگا.....	۲۳۷
۲۲۹	چوہے کی مینگنی کے ہوئے چاول میں ملی، اس کا حکم.....	۲۳۸
۲۲۹	چوہے کی مینگنی کھانے میں.....	۲۳۹
۲۳۰	تیل، دودھ، دہی میں مینگنی کا حکم.....	۲۴۰
۲۳۰	چھار کا دوہا ہوا دودھ پاک ہے یا ناپاک؟.....	۲۴۱
۲۳۱	شیرہ سے کتے نے چاٹ لیا تو اس کا حکم.....	۲۴۲
۲۳۲	ناپاک شیرہ کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۲۴۳
۲۳۳	سوکھا کتا پاک ہے یا ناپاک؟.....	۲۴۴

۲۳۳ کیا گاہے وقت بیل کا غلہ پر پیشاب کرنے سے غلہ ناپاک ہو جائے گا؟	۲۴۵
۲۳۴ نجس پانی سے پکی ہوئی روٹی یا دال کا حکم	۲۴۶
۲۳۴ چوہا کنویں میں پھول گیا، اس سے کھانا پکایا گیا	۲۴۷
۲۳۵ کنویں کے ناپاک پانی آنے سے حمام کو پاک کرنے کا طریقہ	۲۴۸
۲۳۶ اُپلوں سے روٹی پکانا	۲۴۹
۲۳۷ راستوں کے کچھڑ کا حکم	۲۵۰
۲۳۷ کافر کا جھوٹا پانی پینا	۲۵۱
۲۳۸ استنجا کی چھینٹ کا حکم	۲۵۲
۲۳۸ منی وغیرہ کو ڈھیلے سے پاک کرنا	۲۵۳
۲۳۹ ناپاک انگلی کو چاٹنے سے پاکی کا حکم	۲۵۴
۲۴۰ ناپاک شہد کے پاک کرنے کا طریقہ	۲۵۵
۲۴۱ کیا چرم دباغت کے بعد بھیگ جانے سے دوبارہ نجس ہوگی؟	۲۵۶
۲۴۱ صابن کو شبہ کی وجہ سے ناپاک نہیں کہا جائے گا	۲۵۷
۲۴۲ معدہ سے نکلنے والی چیز نجس ہے	۲۵۸
۲۴۳ سونف وغیرہ پاک کرنے کا طریقہ	۲۵۹
۲۴۳ مائے مستعمل سے ازالہ نجاست	۲۶۰
۲۴۴ اشکال بر جواب مذکورہ	۲۶۱
۲۴۵ مٹی کا تیل، پیٹرول پاک ہے یا نہیں؟	۲۶۲
۲۴۶ پیٹرول کا حکم	۲۶۳
۲۴۶ پیٹرول سے کپڑا پاک کرنا	۲۶۴
۲۴۷ جو کپڑا پیٹرول سے دھویا، اس کا حکم	۲۶۵
۲۴۸ کپڑا، پیٹرول سے دھلوانا	۲۶۶

الفصل الثانی فی تطہیر الثوب

(کپڑا پاک کرنے کا بیان)

۲۴۹	کپڑے پر ہولی کا رنگ لگ جائے، وہ پاک ہے یا نہیں؟	۲۶۷
۲۵۰	کپڑا دھونے کے بعد اگر رنگ نکلے تو کیا کیا جائے؟	۲۶۸
۲۵۰	قبل الغسل، بعد الغسل ناپاک چھینٹے جسم پر پڑ جائے، اس کا دھونا ضروری ہے	۲۶۹
۲۵۱	زمین پر بیٹھ کر وضو کرنے سے جو چھینٹیں کپڑے پر پڑیں، تو وہ کپڑا پاک ہے	۲۷۰
۲۵۱	ناپاک کپڑے کی چھینٹ	۲۷۱
۲۵۲	کپڑے پر ناپاک چھینٹیں پڑ گئیں	۲۷۲
۲۵۳	وضو کی چھینٹ کا حکم	۲۷۳
۲۵۳	ناپاک کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ	۲۷۴
۲۵۴	پاک اور ناپاک کپڑے مخلوط کر کے دھونے کا حکم	۲۷۵
۲۵۴	خشک ناپاک کپڑا پہننے سے جسم ناپاک نہیں	۲۷۶
۲۵۶	نجس جگہ کو تحریر سے پاک کیا جائے	۲۷۷
۲۵۶	کپڑے پر نجاست لگنے کا وقت معلوم نہیں	۲۷۸
۲۵۷	ناپاک کپڑا تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں؟	۲۷۹
۲۵۷	ناپاک کپڑا اٹل کے نیچے ڈالنے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں؟	۲۸۰
۲۵۸	شک سے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا	۲۸۱
۲۵۸	ناپاک کپڑا صابن سے دھونے سے پاک ہو جائے گا	۲۸۲
۲۵۹	ناپاک کپڑا، پاک کپڑے پر گر گیا، وہ پاک ہے یا ناپاک؟	۲۸۳
۲۶۰	ناپاک کنویں کو پاک کرنے والے کے بدن اور کپڑوں کا حکم	۲۸۴
	اگر کپڑے کو نچوڑنے کی وجہ سے پھٹ جانے اور اس کی خوبی پر اثر پڑنے کا اندیشہ ہو تو	۲۸۵
۲۶۰	نچوڑنے کا حکم	☆

۲۶۱ ناپاک کپڑے کو نچوڑنے کی حد	۲۸۶
۲۶۱ بغیر نچوڑے کپڑے پاک ہونے کی صورت	۲۸۷
۲۶۲ جس کپڑے میں نجاست سرایت کر چکی، اس کو ایک دفعہ دھو کر نچوڑنا کافی نہیں	۲۸۸
۲۶۲ کیا ناپاک خشک بستر پر لیٹنے اور پستہ کی بوکپڑوں میں آنے سے ناپاک ہو جائیں گے؟	۲۸۹
۲۶۳ بھیگا ہوا ہاتھ ناپاک، خشک کپڑے کو لگانے سے اس کپڑے کا کیا حکم ہے؟	۲۹۰
۲۶۴ خنزیر کا خشک بال ہاتھ یا کپڑے کو لگ جائے	۲۹۱
۲۶۴ سوکھا کپڑا سور کو لگ جائے تو ناپاک نہیں	۲۹۲
۲۶۵ لنگی اور بدن کو پاک کرنے کا طریقہ	۲۹۳
۲۶۶ بدن اور کپڑوں کی پاکی، ناپاکی سے متعلق چند سوالات	۲۹۴
۲۷۱ دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے پاک ہیں یا ناپاک؟	۲۹۵
۲۷۱ ہندو دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑوں کا حکم	۲۹۶
۲۷۲ بے علم دھوبی کا دھویا ہوا کپڑا	۲۹۷
۲۷۳ غیر مسلم سے مٹھائی لینا اور کپڑے دھلوانا	۲۹۸
۲۷۳ چھوٹے بچے کے پیشاب کا حکم اور اس سے بچنے کا طریقہ	۲۹۹
۲۷۴ جس جگہ پیشاب یا خون کا دھبہ آیا، اس کا دھولینا کافی ہے	۳۰۰
۲۷۵ کتے کا کپڑوں سے رگڑ جانا	۳۰۱
۲۷۵ ناپاک کپڑے پہن کر سونا	۳۰۲

الفصل الثالث فی نجاسة الأواني وتطهيرها

(برتنوں کو پاک کرنے کا بیان)

۲۷۶ چمار کا استعمال کیا ہوا برتن کس طرح پاک ہوگا؟	۳۰۳
۲۷۶ چینی وغیرہ کے برتن کو پاک کرنے کا حکم	۳۰۴
۲۷۷ اسٹیل کے برتنوں کو پاک کرنے کا حکم	۳۰۵

۲۷۸	لوہے کی چیز پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۰۶
۲۷۸	المونیم پلاسٹک کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۰۷
۲۷۹	جن چیزوں میں پانی جذب نہیں ہوتا، ان کے پاک کرنے کا حکم.....	۳۰۸
۲۸۰	حوض اور ڈرم پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۰۹
۲۸۰	بالٹی، گلاس وغیرہ کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۱۰
۲۸۱	جس استرہ سے کافر کی حجامت بنائی گئی کیا وہ ناپاک ہو گیا؟.....	۳۱۱
۲۸۲	ناپاک کنویں کو پاک کرنے پر ڈول، رسی وغیرہ کا حکم.....	۳۱۲
۲۸۲	کیا لوٹا قدمچہ پر رکھنے سے ناپاک ہو جاتا ہے؟.....	۳۱۳
۲۸۳	بیت الخلاء کا لوٹا، ڈرم میں ڈال کر پانی لینا.....	۳۱۴

الفصل الرابع فی تطہیر الأرض

(زمین پاک ہونے کا بیان)

۲۸۴	کیا ناپاک زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے؟.....	۳۱۵
۲۸۴	نجس زمین پر خشک ہونے کے بعد پانی گرنے سے کیا وہ ناپاک ہو جائے گی.....	۳۱۶
۲۸۵	ظاہر زمین پر نجاست نہ ہو، تو بھیگا پیر رکھنے سے پیر نجس نہیں ہوگا.....	۳۱۷
۲۸۵	مٹی کے مکانوں کو پیشاب سے پاک کرنے کا طریقہ.....	۳۱۸
۲۸۶	گوبر سے لپی ہوئی زمین کا حکم.....	۳۱۹
۲۸۷	بارش سے تر ہو کر زمین ناپاک نہیں ہوتی.....	۳۲۰

باب الاستنجاء

(استنجا کا بیان)

۲۸۸	بیت الخلاء میں دخول کے وقت تعویذ کا حکم.....	۳۲۱
۲۸۹	بیت الخلاء میں جاتے وقت دعا کس وقت پڑھے؟.....	۳۲۲

۲۸۹	وضو کے بچے ہوئے پانی سے استنجا کرنا کیسا ہے؟	۳۲۳
۲۸۹	ڈھیلے سے استنجا کرنا	۳۲۴
۲۹۰	ایضاً	۳۲۵
۲۹۱	ڈھیلے کے بعد پانی کا استعمال	۳۲۶
۲۹۲	ڈھیلے سے استنجا کے بعد پانی سے دھونا	۳۲۷
۲۹۳	عورتوں کے لئے ڈھیلے سے استنجا	۳۲۸
۲۹۳	ایک ڈھیلہ دو دفعہ استعمال کرنا	۳۲۹
۲۹۳	ایضاً	۳۳۰
۲۹۵	بغیر پانی کے استنجا کی ہوئی نماز کا حکم	۳۳۱
۲۹۶	چھوٹے ڈھیلوں سے استنجا	۳۳۲
۲۹۶	کاغذ اور کپڑے سے استنجا	۳۳۳
۲۹۷	استنجا کرنے کا حکم	۳۳۴
۲۹۷	استنجا کے بعد ہاتھ کہاں تک دھوئے جائیں؟	۳۳۵
۲۹۸	پیشاب کے بعد استنجا کرنا	۳۳۶
۲۹۹	دوسرے سے استنجا کرانا	۳۳۷
۲۹۹	استنجا پاک کرنے میں بہت دیر لگ جائے تو کیا کیا جائے؟	۳۳۸
۳۰۰	پیشاب خانہ مشرق رخ بن گیا ہے، اس کو کیا کیا جائے؟	۳۳۹
۳۰۱	قبلہ رخ پر بیت الخلاء کا حکم	۳۴۰
۳۰۲	قبلہ رخ پیشاب اور تھوک	۳۴۱
کتاب الصلوٰۃ		
۳۰۳	نماز پنجگانہ کی ابتداء	۳۴۲
۳۰۴	نماز کی ہیئت ترکیبیہ کیوں ہے؟	۳۴۳

۳۰۵ نماز اور جہاد میں افضل کون سا عمل ہے؟	۳۴۴
۳۰۶ ترک نماز کا دوسرے پر اثر	۳۴۵
۳۰۷ تارک نماز کا حکم	۳۴۶
۳۰۹ ایضاً	۳۴۷
۳۱۰ ترک نماز کی سزا	۳۴۸
۳۱۰ اسکول کی تعلیم کی وجہ سے ظہر کی نماز چھوڑنا	۳۴۹
۳۱۱ کیا قرآن پاک سے صرف تین وقت کی نماز ثابت ہے؟	۳۵۰
۳۱۲ کیا قبل از معراج پچاس نمازیں اور دن میں سات مرتبہ غسل فرض تھا؟	۳۵۱
۳۱۳ کیا مجذوب مکلف ہے؟	۳۵۲
۳۱۳ نماز پڑھنا کسی کے کہنے پر موقوف ہے یا نہیں؟	۳۵۳
۳۱۴ نماز اور جنازہ کی تعلیم بصورت مکالمہ	۳۵۴
۳۱۵ نماز کے لئے زبردستی کرنا	۳۵۵
۳۱۷ ایضاً	۳۵۶

باب المواقیت

الفصل الأول فی أوقات الصلوة

(اوقات نماز کا بیان)

۳۲۰ اوقات صلوٰۃ	۳۵۷
۳۲۳ ایضاً	۳۵۸
۳۲۵ رمضان میں نماز فجر اول وقت میں پڑھنا	۳۵۹
۳۲۹ رمضان میں فجر کی نماز ابتدائے وقت میں ادا کرنا	۳۶۰
۳۳۰ رمضان میں نماز فجر غلّس میں	۳۶۱

۳۶۲	چاند کی روشنی کا ختم ہونا وقت فجر کے ختم ہونے کی علامت نہیں.....	۳۳۱
۳۶۳	فجر کی نماز کب پڑھی جائے؟.....	۳۳۲
۳۶۴	وقت فجر کا اختتام کب ہوتا ہے؟.....	۳۳۳
۳۶۵	سورج طلوع ہونے میں کتنی دیر لگتی ہے اور وقت اشراق؟.....	۳۳۴
۳۶۶	دھوپ سے عصر کا وقت معلوم کرنے کا طریقہ.....	۳۳۵
۳۶۷	عصر کا وقت.....	۳۳۵
۳۶۸	ایک مثل پر عصر کی نماز.....	۳۳۶
۳۶۹	مثل اول پر عصر کی نماز.....	۳۳۸
۳۷۰	مثل اول پر عصر پڑھنے کی تفصیل.....	۳۳۹
۳۷۱	مثلیں سے پہلے عصر کی نماز.....	۳۴۰
۳۷۲	عصر اور مغرب کے درمیان فاصلہ کتنا ہے؟.....	۳۴۱
۳۷۳	عصر کی نماز کی ابتداء کامل وقت میں اور اختتام ناقص وقت میں.....	۳۴۲
۳۷۴	اذان مغرب کے بعد نماز کتنی تاخیر سے ہونی چاہیے؟.....	۳۴۳
۳۷۵	کیا مغرب اور فجر کا وقت برابر ہے؟.....	۳۴۴
۳۷۶	وقت مغرب کی توضیح.....	۳۴۴
۳۷۷	مغرب کا کل وقت کتنا ہے؟.....	۳۴۵
۳۷۸	وقت عشاء اور تراویح.....	۳۴۶
۳۷۹	عشاء کی نماز رات تین بجے.....	۳۴۸
۳۸۰	بارہ بجے کے بعد نماز عشاء.....	۳۴۹
۳۸۱	عشاء، سحری، تہجد وغیرہ کے اوقات.....	۳۴۹
۳۸۲	تہجد اور وتر کا آخری وقت.....	۳۵۰
۳۸۳	تہجد کا وقت.....	۳۵۱
۳۸۴	جمعہ کی نماز اول وقت میں.....	۳۵۲

۳۵۳ نماز عید کا وقت	۳۸۵
۳۵۳ قطب جنوبی و شمالی میں روزہ، نماز کس طرح ادا کریں؟	۳۸۶
۳۵۳ چھ مہینے دن، چھ مہینے رات والے مقام پر نماز کی کیفیت	۳۸۷
۳۵۷ حالت سفر میں جمع بین الصلوٰتین	۳۸۸
۳۵۷ خفی کو غیر خفی کے پیچھے جمع بین الصلوٰتین کرنا	۳۸۹
۳۵۸ اذان سے قبل نماز پڑھنے کا حکم	۳۹۰
۳۵۹ جنتریوں سے اوقات نماز کی تعیین	۳۹۱
۳۶۱ پاکستان سے شائع شدہ جنتریوں کا حال	۳۹۲
<h2 style="text-align: center;">الفصل الثانی فی الأوقات المکروہۃ</h2> <h3 style="text-align: center;">(اوقات مکروہہ کا بیان)</h3>		
۳۶۲ اوقات مکروہہ	۳۹۳
۳۶۵ کیا دن کی طرح آدھی رات کو بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے؟	۳۹۴
۳۶۶ وقت استواء	۳۹۵
۳۶۷ سایہ اصلی کا خیال نہ رکھنے والوں کی نماز	۳۹۶
۳۶۷ نماز پڑھنا کس وقت مکروہ ہے؟	۳۹۷
۳۶۹ اوقات مکروہہ میں نماز کا حکم	۳۹۸
۳۷۱ طلوع شمس کے وقت نماز	۳۹۹
۳۷۲ غروب کے وقت سجود شمس	۴۰۰
۳۷۳ طلوع و غروب کے وقت نماز پڑھنے کی مخالفت کی وجہ	۴۰۱
۳۷۴ صلوٰۃ جنازہ بوقت استواء	۴۰۲
۳۷۷ اوقات مکروہہ میں صلوٰۃ جنازہ	۴۰۳
۳۷۷ نماز جنازہ کس وقت مکروہ ہے؟	۴۰۴

۳۷۸ بوقتِ غروب سجدہ تلاوت اور نمازِ جنازہ	۴۰۵
۳۷۹ وقتِ مکروہ میں سجدہ دعا اور سجدہ شکر	۴۰۶
۳۸۰ اوقاتِ منہیہ میں تلاوت کا حکم	۴۰۷
۳۸۱ اوقاتِ مکروہہ میں قضاء نماز کا حکم	۴۰۸
۳۸۲ عصر کے بعد قضاء نماز	۴۰۹
۳۸۲ صبح صادق کے بعد نفل نماز مکروہ ہے	۴۱۰
۳۸۳ صبح صادق کے بعد دو رکعت نفل	۴۱۱
۳۸۳ زوال سے ادھر ادھر کتنا وقت مکروہ ہے؟	۴۱۲

باب الأذان

الفصل الأول فی الأذان

(اذان کا بیان)

۳۸۵ مکبر الصوت سے مسجد میں اذان دینا	۴۱۳
۳۸۶ کیا اذان کے لئے کوئی سمت متعین ہے؟	۴۱۴
۳۸۷ اذان بائیں جانب اور اقامت دائیں جانب کا التزام	۴۱۵
۳۸۸ اذان بائیں جانب	۴۱۶
۳۸۸ اذان میں جیعلتین پر گردن نہ پھیرنا	۴۱۷
۳۸۹ مسجد میں اذان	۴۱۸
۳۹۰ برآمدہ مسجد میں اذان	۴۱۹
۳۹۲ مدرسہ میں اذان و جماعت	۴۲۰
۳۹۳ اذان کے بعد مسجد سے نکلنا	۴۲۱
۳۹۴ گھر پر نماز کے لئے اذان و اقامت	۴۲۲

۳۹۴ اگر اذان سے جھگڑے کا اندیشہ ہو تو کیا کرے؟	۴۲۳
۳۹۶ متعدد آدمیوں کا اذان دینا	۴۲۴
۳۹۶ غیر مسلموں کی بستیوں میں اذان کا حکم	۴۲۵
۳۹۷ اذان کے بعد جماعت کے واسطے انتظار	۴۲۶
۳۹۹ قریب قریب دو مسجدوں میں اذان کہنا	۴۲۷
۳۹۹ ایک مسجد کی اذان دوسری متصل مسجد میں کافی نہیں	۴۲۸
۴۰۰ ایک مسجد میں اذان کے بعد دوسری مسجد میں مائیک پر اذان	۴۲۹
۴۰۱ نماز جمعہ کے لئے مدرسہ کے اسپیکر سے اذان دینا	۴۳۰
۴۰۱ اذان مائیک سے ایک جگہ پر، جماعت دوسری جگہ پر	۴۳۱
۴۰۲ ضعیف آواز کے باوجود شوق اذان ہو، تو کیا صورت ہوگی؟	۴۳۲
۴۰۳ پست آواز سے اذان	۴۳۳
۴۰۵ امام اور مؤذن نہ ہونے کی صورت میں اذان و قامت کا حکم	۴۳۴
۴۰۶ آندھی کے دن اذان	۴۳۵
۴۰۶ رفع و با کے لئے اذان	۴۳۶
۴۰۷ ایضاً	۴۳۷
۴۰۷ مؤذن کے ساتھ ظلم و زیادتی	۴۳۸
<h2 style="text-align: center;">الفصل الثانی فی مایتعلق بکلمات الأذان</h2> <h3 style="text-align: center;">(کلمات اذان کا بیان)</h3>		
۴۰۸ کلمہ میں ”محمد“ اور اذان میں ”محمدؐ“ کیوں ہے؟	۴۳۹
۴۰۸ اذان میں ”اللہ اکبر“ کی بجائے ”اللہ اکبار“ کہنا	۴۴۰
۴۰۹ اذان میں ”اللہ اکبر، اللہ اکبر“ پڑھنے کا طریقہ	۴۴۱
۴۱۰ اذان و قامت میں ”اکبر“ کی ”را“ کو ”اللہ“ کے ”لام“ کے ساتھ ملا کر پڑھنا	۴۴۲

۴۱۱	اذان میں کلمات کو کھینچنا.....	۴۴۳
۴۱۴	اذان میں لفظ ”اللہ“ کے ”لام“ کو کھینچنا.....	۴۴۴
۴۱۵	اذان ترنم کے ساتھ.....	۴۴۵
۴۱۶	اذان میں سانس ٹوٹ جائے تو کیا کرے؟.....	۴۴۶
۴۱۷	کلمات اذان میں فصل وصل.....	۴۴۷
۴۱۸	ایضاً.....	۴۴۸
۴۱۹	”حی علی الصلوۃ“ چار مرتبہ کہنا.....	۴۴۹
۴۱۹	”الصلوۃ خیر من النوم“ کو قصد ادو حصوں میں پڑھنا.....	۴۵۰

الفصل الثالث فی إجابة الأذان

(اذان کے جواب کا بیان)

۴۲۱	کن الفاظ میں اذان کا جواب دیا جائے؟.....	۴۵۱
۴۲۲	اذان کا جواب دینا واجب ہے.....	۴۵۲
۴۲۲	وضو کے دوران اذان کا جواب دے یا دعائے وضو پڑھے؟.....	۴۵۳
۴۲۴	متوضی وضو کی دعائیں پڑھے یا اذان کا جواب دے؟.....	۴۵۴
۴۲۴	وضو، تلاوت اور تعلیم کرتے وقت اذان کا جواب.....	۴۵۵
۴۲۵	تلاوت اور وضو وغیرہ کے درمیان اذان کا جواب.....	۴۵۶
۴۲۷	بوقت اذان تلاوت کو جاری رکھے یا موقوف کر دے؟.....	۴۵۷
۴۲۷	وعظ کے دوران اذان شروع ہو جائے.....	۴۵۸
۴۲۸	حیعلتین کا جواب.....	۴۵۹
۴۲۹	باتیں کرتے ہوئے اذان کا جواب.....	۴۶۰
۴۳۰	اذان کے وقت مسجد میں بات کرنا.....	۴۶۱

الفصل الرابع فی الدعاء بعد الأذان

(اذان کے بعد دعاء کا بیان)

۴۶۲	اذان کے بعد دعا کا حکم.....	۴۳۱
۴۶۳	اذان کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا.....	۴۳۱
۴۶۴	اذان کے بعد کی دعائیں رفع یدین.....	۴۳۲
۴۶۵	اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا.....	۴۳۳
۴۶۶	اذان کے ختم پر ”محمد رسول اللہ“ کہنا.....	۴۳۳

الفصل الخامس فیما یکرہ فی الأذان

(مکروہاتِ اذان کا بیان)

۴۶۷	بلا وضو اذان.....	۴۳۴
۴۶۸	کیا بغیر وضو اذان دینے سے نحوست برتی ہے؟.....	۴۳۵
۴۶۹	بلا وضو اذان کی وعید.....	۴۳۵
۴۷۰	اذان کے درمیان اگر وضو ٹوٹ جائے تو کیا حکم ہے؟.....	۴۳۶
۴۷۱	اذان کے بعد مسجد سے نکلنا.....	۴۳۷
۴۷۲	واڑھی منڈوانے والے کا اذان دینا.....	۴۳۸
۴۷۳	واڑھی منڈے کی اذان.....	۴۳۸
۴۷۴	شطنج کھیلنے والے کی اذان.....	۴۳۹
۴۷۵	نشے کے عادی کو مؤذن مقرر کرنا.....	۴۴۲
۴۷۶	اذان سن کر کتے کا رونا.....	۴۴۲
۴۷۷	اذانِ مغرب کے بعد لائٹ روشن کرنا.....	۴۴۳
۴۷۸	اذان کے بعد کچھ کلمات نصیحت.....	۴۴۴

الفصل السادس فی إعادة الأذان

(دوبارہ اذان دینے کا بیان)

۴۷۹	اذان قبل الوقت.....	۴۴۵
۴۸۰	اول وقت میں اذان کہہ دی، کیا اعادہ کرے؟.....	۴۴۶
۴۸۱	اذان میں غلطی کی وجہ سے اس کا اعادہ.....	۴۴۷
۴۸۲	درمیان اذان میں بجلی چلی جائے تو تکمیل کا طریقہ.....	۴۴۸
۴۸۳	بجلی چلی جانے کی وجہ سے دوبارہ اذان.....	۴۴۹
۴۸۴	نابالغ کی اذان کیا واجب الاعادہ ہے؟.....	۴۵۰

الفصل السابع فی الأذان لقضاء الفوائت

(فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان دینے کا بیان)

۴۸۵	قضاء نماز کے لئے اذان.....	۴۵۱
۴۸۶	نماز کا اعادہ جب کئی روز بعد ہو تو کیا اس میں بھی اذان و اقامت دوبارہ کہی جائے؟.....	۴۵۲
۴۸۷	قضاء نماز کے لئے اذان و اقامت کا حکم.....	۴۵۳

الفصل الثامن فی الأذان فی أذن المولود

(بچہ کے کان میں اذان دینے کا بیان)

۴۸۸	بچہ کے کان میں اذان دینے کا طریقہ.....	۴۵۴
۴۸۹	بچہ کے کان میں اذان اور تکبیر.....	۴۵۵
۴۹۰	زچہ خانہ میں بچی یا عورت کا کان میں اذان دینا.....	۴۵۵
۴۹۱	بچہ کے کان میں کئی روز بعد اذان.....	۴۵۶
۴۹۲	بچہ کے کان میں اذان اس کو غسل دے کر کہی جائے.....	۴۵۷

باب الإقامة والتثویب

الفصل الأول فی الإقامة

(اقامت کا بیان)

۴۵۹ مؤذن کی اجازت کے بغیر اقامت	۴۹۳
۴۶۰ مؤذن کی اجازت سے تکبیر کہنا بہتر ہے	۴۹۴
۴۶۰ غیر مؤذن کا تکبیر کہنا	۴۹۵
۴۶۱ جماعتِ ثانیہ کے لئے اقامت	۴۹۶
۴۶۲ اقامت میں عجلت	۴۹۷
۴۶۳ بیوی کی اقامت	۴۹۸
۴۶۴ محنت کا اقامت کہنا	۴۹۹
۴۶۴ کیا اقامت کہنے والے کا امام کے دائیں طرف ہونا ضروری ہے؟	۵۰۰
۴۶۵ اقامت کہنے والا دوسری، تیسری صف میں ہو	۵۰۱
۴۶۵ اقامت میں تحویل وجہ	۵۰۳
۴۶۶ اقامت میں التفات ہے یا نہیں؟	۵۰۳
۴۶۷ تکبیر کہتے وقت دائیں بائیں چہرہ پھیرنا	۵۰۴
۴۶۸ ضعف کی وجہ سے اقامت کے وقت بیٹھنا	۵۰۵
۴۶۸ ”قد قامت الصلوة“ کی ”ت“ پر کیا حرکت پڑھیں؟	۵۰۶
۴۶۹ قضاء نماز میں اقامت	۵۰۷
۴۷۰ تکبیر پڑھتے وقت اگر غلطی ہو جائے تو کیا اقامت شروع سے پڑھے؟	۵۰۸
۴۷۰ شروع اقامت کے وقت کھڑا ہونا	۵۰۹
۴۷۱ بوقت اقامت نماز کے لئے مقتدی کب کھڑے ہوں؟	۵۱۰
۴۷۲ ایضاً	۵۱۱

۴۷۴	ایضاً.....	۵۱۲
۴۷۵	مقتدیوں کا ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہونا.....	۵۱۳
۴۷۶	”حی علی الصلوٰۃ“ کے وقت کھڑا ہونا.....	۵۱۴
۴۷۸	”حی علی الصلوٰۃ“ پر قیام.....	۵۱۵
۴۷۹	ایضاً.....	۵۱۶
۴۸۵	امام و مقتدی نماز کے لئے کس وقت کھڑے ہوں؟.....	۵۱۷
۴۹۵	”قد قامت الصلوٰۃ“ پر سب مقتدیوں کا کھڑا ہونا.....	۵۱۸
۴۹۷	جمعہ کی نماز کے لئے ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہونا.....	۵۱۹

الفصل الثانی فی التثویب

(تثویب کا بیان)

۴۹۹	صبح صادق سے پہلے ”الصلوٰۃ الصلوٰۃ“ پکارنا.....	۵۲۰
۴۹۹	اذان کے بعد یہ اعلان کہ ”پندرہ منٹ باقی ہیں“.....	۵۲۱
۵۰۰	اذان سے پانچ منٹ قبل لاؤڈ اسپیکر سے نماز کا اعلان.....	۵۲۲
۵۰۱	گھنٹہ کی آواز سے نماز کی اطلاع.....	۵۲۳
۵۰۲	گھنٹی اذان کے قائم مقام ہرگز نہیں.....	۵۲۴
۵۰۳	اذان کے بعد نقارہ.....	۵۲۵

باب صفة الصلوٰۃ

الفصل الأول فی شروط الصلوٰۃ

(شروط صلوٰۃ کا بیان)

۵۰۴	نماز میں نیت.....	۵۲۶
۵۰۵	نماز کی نیت کا طریقہ.....	۵۲۷

۵۰۵ ایضاً	۵۲۸
۵۰۶ نیت میں ایک نماز کی جگہ دوسری نماز کا نام لیا، یا تعداد رکعات میں غلطی کی	۵۲۹
۵۰۷ امام و مقتدی کی نیت میں فرق	۵۳۰
۵۰۸ زبان سے نیت	۵۳۱
۵۱۰ کیا وتر کی نیت سے تراویح کی نماز درست ہوگی؟	۵۳۲
۵۱۱ نماز بحالت جنابت	۵۳۳
۵۱۱ تنگی وقت کی وجہ سے بلا غسل نماز پڑھنا	۵۳۴
۵۱۲ بلا وضو و طہارت کے نماز استسقاء	۵۳۵
۵۱۳ دوران نماز ناپاک کپڑے کا بدن سے لگنا	۵۳۶
۵۱۴ نماز جنازہ کے وضو سے فرض نماز	۵۳۷
۵۱۴ لوپ (دوالگانے) کی حالت میں نماز	۵۳۸
۵۱۵ فجر کی نماز پڑھ کر کپڑوں پر منی دیکھی	۵۳۹
۵۱۵ رنگے ہوئے کپڑے سے نماز پڑھنا	۵۴۰
۵۱۶ جنابت کی حالت میں پہنے ہوئے کپڑوں میں نماز کا حکم	۵۴۱
۵۱۶ نجاست پر کپڑا بچھا کر نماز پڑھنا	۵۴۲
۵۱۷ گوبر سے لپی ہوئی زمین پر نماز	۵۴۳
۵۱۸ پختہ فرش اگر ناپاک ہو جائے تو اس پر نماز کا حکم	۵۴۴
۵۱۹ تنہائی میں برہنہ ہو کر نماز پڑھنا	۵۴۵
۵۲۰ ساڑھی میں نماز	۵۴۶
۵۲۱ باریک دوپٹے میں نماز	۵۴۷
۵۲۱ عورتوں کو نماز میں بالوں کو چھپانا	۵۴۸
۵۲۳ صرف بندھی پہن کر نماز پڑھنا	۵۴۹
۵۲۳ دھوئی باندھ کر نماز پڑھنا	۵۵۰

۵۲۳ ساڑھی پہن کر نماز پڑھنا	۵۵۱
۵۲۴ گاڑی میں سوار ہو تو استقبال قبلہ کا حکم	۵۵۲
۵۲۵ چلتی گاڑی میں قطب نما کے ذریعے قبلہ کی نشاندہی اور اس کی طرف توجہ	۵۵۳
۵۲۶ قبلہ رخ معلوم نہ ہو تو تحری کا حکم	۵۵۴
۵۲۷ بغیر تحری، خلاف قبلہ پڑھی ہوئی نماز دہرائی ہوگی	۵۵۵
۵۲۸ چاند پر سمت قبلہ	۵۵۶
۵۲۹ ایضاً	۵۵۷
۵۲۹ غلط سمت پر بنی ہوئی مسجد کے قبلہ کو درست کرنا	۵۵۸
۵۳۲ سمت قبلہ میں اٹھارہ ۱۸/ ڈگری کا فرق ہو تو کیا کیا جائے؟	۵۵۹
۵۳۵ پینتیس ۳۵/ درجہ شمال منحرف مسجد کا حکم	۵۶۰
۵۳۵ تعیین قبلہ میں معمولی فرق	۵۶۱
۵۳۶ قبلہ سے معمولی انحراف	۵۶۲
۵۳۶ سمت قبلہ	۵۶۳
۵۳۸ جدید مسجد کی سمت قبلہ میں تردد	۵۶۴
۵۴۰ قدیم مسجد کا رخ مکمل صحیح نہیں ہے تو کیا کیا جائے؟	۵۶۵
۵۴۱ پرانی مسجد کا رخ اگر صحیح نہ ہو تو اس میں نماز ہوگی یا نہیں؟	۵۶۶
۵۴۲ قبلہ کی طرف پیر پھیلانا	۵۶۷
<h2>الفصل الثانی فی أركان الصلوة</h2> <h3>(ارکان نماز کا بیان)</h3>		
۵۴۳ جھکتے ہوئے تکبیر تحریمہ کہہ کر امام کے ساتھ شریک ہونا	۵۶۸
۵۴۴ فرض نماز کے لئے بیٹھ کر تکبیر تحریمہ کہنا	۵۶۹

۵۴۴ عورتوں کے لئے نماز میں قیام کا حکم	۵۷۰
۵۴۵ فرض نماز میں عورتوں کے لئے بھی قیام فرض ہے	۵۷۱
۵۴۶ کیا سنت میں قیام فرض ہے؟	۵۷۲
۵۴۷ نماز میں کتنا قیام فرض ہے؟	۵۷۳
۵۴۸ قیام، قراءت، رکوع، سجود کی فرض مقدار	۵۷۴
۵۵۲ سجدہ کے لئے بجائے زمین کے پانی ہو تو سجدہ اشارہ سے کرنے کا حکم	۵۷۵
۵۵۳ گونگے کی نماز	۵۷۶
۵۵۴ بہرے مقتدی کی نماز	۵۷۷
۵۵۵ ریل گاڑی میں فرض نماز بیٹھ کر پڑھنا	۵۷۸
۵۵۵ سجدہ میں پاؤں کی انگلی ٹیکنا	۵۷۹
۵۶۰ سجدہ میں پیر زمین پر ٹیکنا	۵۸۰
۵۶۱ ہاتھوں، پیروں، گھٹنوں کے درمیان سجدہ میں فرق	۵۸۱
۵۶۷ کیا ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں؟	۵۸۲

الفصل الثالث فی واجبات الصلوۃ

(واجبات نماز کا بیان)

۵۷۰ تعدیل ارکان کی مقدار	۵۸۳
۵۷۱ واجبات نماز	۵۸۴
۵۷۲ واجبات نماز کتنے ہیں؟	۵۸۵
۵۷۳ سنن میں قعدہ اولیٰ فرض ہے یا واجب؟	۵۸۶
۵۷۴ امام مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے قبل کھڑا ہو جائے	۵۸۷

الفصل الرابع فی سنن الصلوۃ

(نماز کی سنتوں کا بیان)

۵۷۶	حالت قیام میں کھڑے ہونے کی کیفیت	۵۸۸
۵۷۶	قدیم کے درمیان فاصلہ	۵۸۹
۵۷۷	ابتدائے نماز میں ”انی وجہت“ پڑھنا	۵۹۰
۵۷۸	تکبیرِ اولیٰ کے لئے دوسری مسجد میں جانا	۵۹۱
۵۷۹	تکبیرِ اولیٰ کا ثواب کب تک حاصل ہوتا ہے؟	۵۹۲
۵۸۰	تکبیرِ اولیٰ کا ثواب کب تک ہے؟	۵۹۳
۵۸۱	تحريم کے بعد ہاتھ کس وقت باندھے؟	۵۹۴
۵۸۲	تکبیر تحریمہ کے وقت کان کی لو کو چھونا	۵۹۵
۵۸۲	بوقت تحریمہ مسِ اُذنین	۵۹۶
۵۸۳	نماز میں عورتوں کے لئے سینہ پر ہاتھ باندھنا	۵۹۷
۵۸۵	ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنا	۵۹۸
۵۸۶	نماز میں ارسالِ یدین	۵۹۹
۵۸۷	زیر ناف ہاتھ باندھنے کو غلط کہنے والے کا جواب	۶۰۰
۵۸۸	ہاتھ سینہ پر باندھنا	۶۰۱
۵۸۸	نماز شروع کرتے وقت ”بسم اللہ“	۶۰۲
۵۸۹	ثناء کی حیثیت	۶۰۳
۵۹۰	ثناء پڑھنے کا وقت	۶۰۴
۵۹۱	سرّی نماز میں ثناء کا حکم	۶۰۵
۵۹۱	مقتدی کے لئے ثناء کا پڑھنا	۶۰۶
۵۹۲	نماز شروع ہونے کے بعد مقتدی آیا، وہ ثناء کب پڑھے؟	۶۰۷

۵۹۲ شفاء کے اخیر میں ”ک“ پر زیر ہے یا جزم؟	۶۰۸
۵۹۳ فاتحہ سے پہلے ”بسم اللہ“	۶۰۹
۵۹۳ سورۃ فاتحہ اور سورت کے درمیان تسمیہ کا حکم	۶۱۰
۵۹۵ ”أعوذ باللہ اھ“ اور ”بسم اللہ اھ“	۶۱۱
۵۹۵ آمین بالجبر	۶۱۲
۵۹۶ ایضاً	۶۱۳
۵۹۷ آمین بالجبر، رفع یدین میں اختلاف اولویت کا ہے	۶۱۴
۵۹۹ مقتدیوں کی اطلاع کے لئے کسی کو آمین بالجبر کے لئے متعین کرنا	۶۱۵
۶۰۰ آمین بالجبر سے دوسروں کی نماز پر اثر	۶۱۶
۶۰۱ رفع یدین	۶۱۷
۶۰۱ ایضاً	۶۱۸
۶۰۲ عورت کے ذمہ نماز عید اور رفع یدین وغیرہ	۶۱۹
۶۰۴ رفع یدین کی حکمت	۶۲۰
۶۰۵ رفع یدین، آمین بالجبر اور قراءت فاتحہ	۶۲۱
۶۰۷ رکوع میں ”سبحان ربی الکریم“ پڑھنا	۶۲۲
۶۰۸ رکوع، سجدے کی تسبیح کا موقع نہ ملے تو کیا کرے؟	۶۲۳
۶۰۹ رکوع، سجدہ کتنا طویل ہو؟	۶۲۴
۶۰۹ تسمیع و تحمید	۶۲۵
۶۱۰ قومہ کی دعا	۶۲۶
۶۱۲ قومہ اور جلسہ کی دعائیں فرائض میں کیوں نہیں؟	۶۲۷
۶۱۳ سجدہ میں قرآنی دعائیں پڑھنا	۶۲۸
۶۱۵ دونوں سجدوں کے درمیان دعا کی تفصیل	۶۲۹
۶۱۷ نماز میں غیر ماثور دعا	۶۳۰

۶۱۷ سجدہ میں جاتے وقت گھٹنوں پر ہاتھ رکھنا	۶۳۱
۶۱۸ سجدہ میں جاتے وقت مقتدی کو تکبیر کہنا	۶۳۲
۶۱۸ سجدہ مسنون	۶۳۳
۶۱۹ عورت کے لئے سجدہ اور جلسہ کی ہیئت	۶۳۴
۶۲۱ سوال متعلقہ استفتاء بالا	۶۳۵
۶۲۵ رکوع میں الصاق کعبین	۶۳۶
۶۲۶ ایضاً	۶۳۷
۶۲۹ ایضاً	۶۳۸
۶۳۰ سجدہ میں الصاق کعبین	۶۳۹
۶۳۱ سجدہ میں دونوں گھٹنوں کو ملا کر رکھنا	۶۴۰
۶۳۲ الفاظ تشہد میں اضافہ	۶۴۱
۶۳۳ تشہد میں ”السلام علیک“ پر کیا نیت کرے؟	۶۴۲
۶۳۴ تشہد میں ”والطبیات“ کو ”السلام“ کے ساتھ ملا کر پڑھنا	۶۴۳
۶۳۵ تشہد میں اشارہ سبابہ	۶۴۴
۶۳۶ رفع سبابہ	۶۴۵
۶۳۷ تشہد میں وسطیٰ وابہامہ کا حلقہ کب تک رکھا جائے؟	۶۴۶
۶۳۸ عند الاحناف رفع سبابہ مسنون ہے	۶۴۷
۶۴۱ ایک سانس میں دونوں سلام	۶۴۸
۶۴۱ دعاء کے بغیر سلام پھیر دیا	۶۴۹
۶۴۱ ہر رکن میں وہیان کا حاضر رہنا	۶۵۰
۶۴۲ عورت کا کھلی جگہ نماز پڑھنا	۶۵۱
۶۴۴ سنت سے متعلق عبارت پر اعراب	۶۵۲
۶۴۴ افضل درود شریف	۶۵۳
۶۴۵ نماز کے درود کے بعد دعا	۶۵۴

الفصل الخامس فی آداب الصلوة

(نماز کے آداب کا بیان)

۶۵۵	مسنون لباس میں نماز.....	۶۴۷
۶۵۶	کرتا گھٹنے سے اوپر تک ہو تو نماز کا حکم.....	۶۴۷
۶۵۷	بیٹھ کر نماز میں نظر کہاں رکھے؟.....	۶۴۸
۶۵۸	فجر کی سنت پڑھ کر لیٹنا.....	۶۴۸
۶۵۹	نماز کے ختم پر دائیں بائیں منہ پھیرنا.....	۶۴۹
۶۶۰	نماز کے بعد داہنی یا بائیں طرف رخ کرنا.....	۶۴۹
۶۶۱	نماز کے بعد کس طرف رخ کرے؟.....	۶۵۱
۶۶۲	ایضاً.....	۶۵۲
۶۶۳	جمائی روکنے کا طریقہ.....	۶۵۳
۶۶۴	داہنے ہاتھ سے کھجائے یا بائیں سے؟.....	۶۵۴
۶۶۵	نماز میں متعدد امور کی کوتاہی.....	۶۵۵
۶۶۶	بعض حروف ادا کرتے وقت گردن جھکانا.....	۶۵۷

باب الذکر والدعاء بعد الصلوات

الفصل الأول فی الذکر

(نماز کے بعد ذکر کا بیان)

۶۶۷	نماز کے بعد ذکر جہری.....	۶۵۸
۶۶۸	ہر نماز کے بعد ذکر بالجہر کا التزام.....	۶۵۹
۶۶۹	ہر فرض نماز کے بعد کلمہ طیبہ جہراً پڑھنا.....	۶۶۰

۶۷۰	فجر کی نماز کے بعد امام اور مقتدیوں کا جہراً تسبیحات پڑھنا.....	۶۶۱
۶۷۱	ہر نماز کے بعد درود شریف جہراً پڑھنا.....	۶۶۲
۶۷۲	فرض اور سنن کے درمیان وظیفہ.....	۶۶۳
۶۷۳	تسبیحات فرائض کے بعد ہیں یا سنن کے بعد.....	۶۶۴
۶۷۴	بعد فجر و عصر تسبیحات اور دعائیں ترتیب.....	۶۶۵
۶۷۵	نماز کے بعد کی تسبیح صف سے ہٹ کر پڑھنا.....	۶۶۶
۶۷۶	تسبیحات فاطمی نہ پڑھنے کا حکم.....	۶۶۶
۶۷۷	بعد فجر تا اشراق بیٹھنے کا ثواب اٹھنے سے نہیں ملتا.....	۶۶۷
۶۷۸	فجر کے بعد اشراق تک ذکر میں مشغول رہنا.....	۶۶۸
۶۷۹	فجر کے بعد ہوا خوری افضل ہے یا آواز و وظائف.....	۶۶۹
۶۸۰	فجر کے بعد یسین شریف کا ختم.....	۶۷۰
۶۸۱	نماز کے بعد ”استغفر اللہ“ پڑھنا.....	۶۷۱
۶۸۲	توبہ اور استغفار میں فرق.....	۶۷۲
۶۸۳	استغفار کے ایک صیغہ کا ثبوت.....	۶۷۳
۶۸۴	مناجات مقبول اور حزب اعظم.....	۶۷۴
۶۸۵	حزب البحر پڑھنے کی اجازت.....	۶۷۴
۶۸۶	درود ”تنجینا“ میں لفظ ”تنجینا“ کی تحقیق.....	۶۷۵

الفصل الثانی فی الدعاء بعد الصلوۃ

(نماز کے بعد دعاء کا بیان)

۶۸۷	نماز کے بعد دعاء کا ثبوت.....	۶۷۶
۶۸۸	جن نمازوں کے بعد نوافل نہیں، ان کے بعد امام کس طرح منہ کر کے بیٹھے.....	۶۷۸
۶۸۹	امام کا مقتدیوں کی طرف یا بجانب شمال رخ کر کے بیٹھنا.....	۶۷۹

۶۸۰ کیا نماز کے بعد فوراً دعا ہے یا وقفہ کے ساتھ؟	۶۹۰
۶۸۱ نماز کے بعد دعا ”الحمد“ سے شروع کرنا	۶۹۱
۶۸۲ فرض نمازوں کے بعد دعا	۶۹۲
۶۸۳ فرض نماز کے بعد دعا اور آمین	۶۹۳
۶۸۵ نماز کے بعد دعائیں	۶۹۴
۶۸۶ ہر نماز کے بعد دعا کا اہتمام	۶۹۵
۶۸۷ ہر نماز کے بعد دعائے جہری کا التزام	۶۹۶
۶۸۸ ہر نماز کے بعد دعا	۶۹۷
۶۸۹ ظہر، مغرب اور عشاء کی نمازوں کے بعد دعا	۶۹۸
۶۹۰ نماز کے بعد جہر اُداء کرنا	۶۹۹
۶۹۲ نماز کے بعد دعا کا پہلا اور آخری لفظ جہراً کہنا	۷۰۰
۶۹۲ دعا زور سے مانگنا	۷۰۱
۶۹۳ نماز کے بعد اسی ہیئت پر دعا کرنا	۷۰۲
۶۹۴ نماز پنجگانہ کے بعد دو دفعہ دعا کا التزام	۷۰۳
۶۹۸ دعائے ثانیہ سے دوسروں کی نماز میں خلل ہونے کا حکم	۷۰۴
۶۹۹ نماز جمعہ کے بعد دعائے ثانیہ	۷۰۵
۷۰۰ ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ پڑھ کر دعا ختم کرنا	۷۰۶
۷۰۵ نماز کے بعد دعائے ثانیہ	۷۰۷
۷۰۶ دعائے ثانیہ وثالثہ	۷۰۸
۷۰۷ سنتوں کے بعد اجتماعی دعا	۷۰۹
۷۰۸ وتر کے بعد دعا	۷۱۰
۷۰۹ نماز پنجگانہ کے بعد مردوں کے لئے دعائے مغفرت کا خاص طریقہ	۷۱۱
۷۰۹ امام کی دعا پر ”آمین“ کہے یا اپنی دعا مانگے؟	۷۱۲

۷۱۰	وقتِ دعا دونوں ہاتھوں میں فصل.....	۷۱۳
۷۱۱	دعا میں ہاتھ زیادہ اٹھانا.....	۷۱۴
۷۱۱	دعا کس نیت سے مانگی جائے؟.....	۷۱۵
۷۱۲	دعا قبول ہونے کا مطلب.....	۷۱۶
۷۱۴	دعا کا ایک مخصوص طریقہ.....	۷۱۷
۷۱۵	دعا مانگنے کی حد کیا ہے؟.....	۷۱۸
۷۱۵	نا جائز دعا کرنا منع ہے، دعا کی حد کیا ہے؟.....	۷۱۹
۷۱۷	درازی عمر کی دعا.....	۷۲۰
۷۱۷	تریسٹھ سال عمر ہونے کی دعا.....	۷۲۱
۷۱۸	ننگا ہونے کی حالت میں دعا اور درود.....	۷۲۲
۷۱۹	کیا بغیر دعا مجامعت کرنے سے شیطان بھی جماع کرتا ہے؟.....	۷۲۳
۷۱۹	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کس کے لئے بد دعا کی تھی؟.....	۷۲۴
۷۲۱	ظالم کے لئے بد دعا کرنا.....	۷۲۵
۷۲۱	فاسق و فاجر کے لئے دعائے مغفرت.....	۷۲۶
۷۲۲	فاسق و فاجر کے لئے ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ کا کہنا.....	۷۲۷
۷۲۳	”اهدنا الصراط المستقیم“ کی دعا کا اثر.....	۷۲۸
۷۲۴	دعائے ماثور میں واحد متکلم کی جگہ جمع کا صیغہ.....	۷۲۹
۷۲۵	دعائے سریانی.....	۷۳۰

کتاب الطہارۃ

باب الوضوء

الفصل الأول فی فرائض الوضوء

(فرائض وضو کا بیان)

مقطوع الیدین کیسے وضو کرے؟

سوال [۱۷۶۱]: ایک شخص جس کے دونوں ہاتھ کہنیوں تک کٹے ہوئے ہیں، تو وہ پیشاب، پاخانہ کر کے کس طرح پاکی حاصل کرے گا، کیا دوسرے کو یہ حق ہوگا کہ وہ اس کے مخرج کو اپنے ہاتھ سے پاک کرے، اگر نماز کا وقت ختم ہو رہا ہے تو وہ اس صورت میں کیا کرے گا؟ نیز اس کے وضو کا کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ پانی استعمال نہیں کر سکتا تو جواز نماز کے لئے دوسرے سے مخرج دھلوانے پر شرعاً مجبور و مکلف نہیں، بغیر پانی استعمال کئے ہوئے اس کی نماز درست ہوگئی، ایسی مجبوری کی حالت میں وضو کی جگہ صرف چہرہ کی جگہ دیوار وغیرہ پر کسی طرح مسح کرے کہ چہرہ کا تیمم ہو جائے، اس کی بھی قدرت نہ ہو تو ویسے ہی نماز پڑھ لے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۲/۹۲ھ۔

(۱) "و لو قطعت یدہ او رجلہ فلم یبق من المرافق و الکعب شیء، سقط الغسل، ولو بقی وجب".

(الفتاویٰ العالمگیریہ: ۵/۱، الفصل الأول فی فرائض الوضوء، رشیدیہ)

"من قطعت یداہ ورجلہ ووجہہ جراحۃ، یصلی بلا وضوء ولا تیمم ولا یعید". (الدر المختار) =

جواب صحیح ہے: ہاں اس کی منکوحہ یہ خدمت کرنا چاہے تو کر سکتی ہے (۱) اور اس کو اس پر ثواب بھی ملے گا، اس کو ایسا کرنا افضل بھی ہے۔ بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

پالش ناخن پر لگی رہ جائے تو وضو کا حکم

سوال [۱۷۶۷]: جوتوں پر پالش کرنے کے بعد اگر پالش ناخن وغیرہ میں لگی رہے، اچھی طرح صاف نہ کیا جائے تو وضو وغیرہ میں کوئی حرج تو نہیں کہ اس میں موم کی آمیزش ہوتی ہے، موم پانی کو جذب نہیں کرتا؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر محض رنگ اور کسی قدر چکناہٹ باقی ہے تو اس سے وضو میں خلل نہیں آتا جیسے کہ اگر تیل لگا ہوا ہو اور اس پر پانی بہا دیا جائے، اگر صرف رنگ اور چکناہٹ ہی نہیں بلکہ موم بھی باقی ہے جس سے پانی نہیں پہنچ سکتا تو نہ وضو درست ہے، نہ غسل (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بند نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۸۷ھ۔

= ”(قوله: وبوجهه جراحة) قيد به؛ لأنه لو كان سليماً، مسح على الجدار لقصد التيمم“.

(ردالمحتار، كتاب الطهارة: ۸۰/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق: ۱۴/۱، دار المعرفة بيروت لبنان)

(۱) ”(قوله: أصلاً سقط كمريض) في التاتارخانية: الرجل المريض إذا لم تكن له امرأة ولا أمة وله ابن وأخ وهو لا يقدر على الوضوء، قال: يؤضئه ابنه أو أخوه غير الاستنجاء، فإنه لا يمس فرجه ويسقط عنه، والمرأة المريضة ولا يخفى أن هذا التفصيل يجري فيمن شلت يداها؛ لأنه في حكم المريض“.

(رد المحتار: ۳۴۱/۱، فصل في الاستنجاء، سعيد)

(وكذا في التاتارخانية: ۱۰۳/۱، كتاب الطهارة، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) ”ويجب: أي يفرض غسل كل ما يمكن من البدن بلا حرج مرة كإذن إلى آخره، ولا يمنع الطهارة ونيم: أي خرق ذباب و برغوث لم يصل الماء تحته، وحناء ولو جرمة - به يفتى - ودرن ووسخ، وكذا دهن و دسومة إلى آخره، ولا يمنع ما على ظفر صباغ ولا طعام بين أسنانه أو في سنه المجوف، به يفتى، وقيل: إن صلباً، منع، وهو الأصح“.

(الدر المختار: ۱۵۲/۱، ۱۵۳، مطلب: أبحاث الغسل، سعيد) =

وضو میں بھوئیں، داڑھی اور مونچھ کے نیچے کھال کا دھونا

سوال [۱۷۶۸]: بھنویں یا داڑھی یا مونچھ اگر اس قدر نکلن ہیں کہ کھال نظر نہ آئے تو اس کھال کا

دھونا جو اس سے چھپی ہے فرض ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض نہیں، شامی: ۱/۶۶ (۱)۔

وضو میں داڑھی کا دھونا اور خلال کرنا

سوال [۱۷۶۹]: حد الوجه فی الوضوء کی تحدید میں جو فقہاء نے ”مس فصاص الشعر إلى أسفل

الذقن“ لکھا ہے تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ غایت داخل مغیا ہے یا نہیں، یعنی أسفل ذقن کا دھونا ضروری ہے یا نہیں اور داڑھی ہونے کی صورت میں کیا حکم ہے؟ نیز یہ بھی تحریر فرمائیں کہ تخلیل لحيہ کے بارے میں مفتی بہ قول کیا ہے؟

اگر أسفل ذقن داخل فی الغسل نہیں ہے تو تخلیل لحيہ کیوں مشروع ہے جب کہ فقہاء نے لکھا ہے کہ سنت

”إكمال الفرض“ کو کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وهو مشتق من المواجهة من مبدأ سطح جبهته إلى أسفل ذقنه: أي منبت أسنانه

السفلى تفسير الذقن بالتحريك: أي إلى أسفل العظم الذى عليه الأسنان السفلى، وهو ما تحت

العنققة اهـ“۔ در مختار، شامی: ۱/۸۹ (۲)۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴/۱، الفصل الأول فی فرائض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی مراقی الفلاح ۱۰/۶۳، فصل فی تمام احکام الوضوء، قدیمی)

(۱) ”لا غسل بادلن العینین و الأنف والفم وأصول شعر الحاجبین واللحية والشارب“۔ (الدر المختار)۔

”یحصل هذ علی ما إذا کانا کثیفین، أما إذا بدت البشرة فیجب، کما یأتی له قریباً عن البرهان، و کذا

یقال فی اللحية والشارب“۔ (رد المختار: ۱/۹۷، أركان الوضوء أربعة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴/۱، الفصل الأول فی فرائض الوضوء، رشیدیہ)

(و کلماً فی الفتاویٰ التاتاریخانیة: ۱/۸۹، الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) (الدر المختار مع رد المختار: ۱/۹۶، ۹۷، أركان الوضوء أربعة، سعید)

اسفل ذقن کو وضو میں دھویا جائے گا، اسی وجہ سے جب اس پر لکھ ہو اور وہ نفیقہ ہو تو اس کا غسل ساقط نہیں ہوتا، البتہ اگر لکھ کثیر ہو تو حصہ ذقن مستور کا غسل ساقط ہو جاتا ہے:

”وَعَسَلُ جَمِيعِ اللَّحْيَةِ فَرَضٌ يَعْنِي عَمَلِيًّا أَيْضًا عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ الْمَفْتَى بِهِ الْمَرْجُوعُ إِلَيْهِ، وَمَا عَدَا هَذِهِ الرَّوَايَةَ مَرْجُوعٌ عَنْهُ كَمَا فِي الْبَدَائِعِ. ثُمَّ لَا خِلَافَ أَنَّ الْمُسْتَرْسِلَ لَا يَجِبُ غَسْلُهُ وَلَا مَسْحُهُ بِلِ يَسْنُ، وَأَنَّ الْخَفِيفَةَ الَّتِي تَرَى بِشَرِّهَا يَجِبُ غَسْلُ مَا تَحْتَهَا اهـ“۔
درمختار۔ ”قوله: (بل يسن): أي المسح اهـ“۔ شامی (۱)۔

”و تحليل اللحية هو تفريق شعرها من أسفل إلى فوق، بحر. وهو سنة عند أبي يوسف. وأبو حنيفة ومحمد يفضلانه، ورجح في المبسوط قول أبي يوسف، كما في البرهان، شرنبلالية. وفي شرح المنية: والأدلة ترجحه، وهو الصحيح اهـ. قال في الحلية: والظاهر أن هذا كله في الكثرة، وأما الخفيفة، فيجب إيصال الماء إلى ما تحتها“۔
شامی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۱۰/محرم الحرام/۶۸ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ سہانپور، ۱۴/محرم الحرام/۶۸ھ۔

کان اور رخسار کے درمیان حصہ کا حکم

سوال [۱۷۷۰]۔ جو حصہ کان اور رخسار کے درمیان ہے، اس کا وضو میں دھونا فرض ہے یا نہیں؟

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۰۰، ۱۰۱، سعید)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۱۷، سعید)

قال ابن العلاء: ”وفي السراجية: حد الوجه من قصاص الشعر إلى أسفل الذقن طولاً، ومن شحمة الأذن اهـ. وفي شرح الطحاوي: وإن لم يكن له لحية فغسل الذقن فرض، وإيصال الماء إلى داخل العينين ساقط الخ“۔ (التاتارخانية، كتاب الطهارة: ۱/۸۷، إدارة القرآن، کراچی)

”في الهداية: وتحليل اللحية سنة. وفي فتاوى الحجّة: وهو الأصح. وقيل: هو سنة عند أبي يوسف، حائز عند أبي حنيفة ومحمد رحمهم الله“۔ (التاتارخانية: ۱/۱۰۹، كتاب الطهارة، الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض ہے، شامی: ۱/۶۶ (۱)۔

وضو میں مسح بھول جائے تو کیا کرے؟

سوال [۱۷۷۱]: اگر وضو کرتے وقت مسح بھول جائے تو پورا وضو کرنے کے بعد صرف مسح کرے یا

وضو پھر سے دہرائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسح کر لینا کافی ہے، پورا وضو لوٹانے کی ضرورت نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۷/۸۹ھ۔

مسح کے لئے مائے جدید کا لینا

سوال [۱۷۷۲]: اگر کوئی متوضی ہاتھ منہ دھونے کے بعد تری ہاتھ سے بغیر مائے جدید کے سر کا مسح

(۱) قال العلامة الحصكفي: "فيجب غسل المياقي وما بين العذار والأذن لدخوله في الحد، وبه يفتى".

(الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "(قوله: ما بين العذار والأذن): أي ما بينهما من

البياض (وقوله: وبه يفتى) وهو ظاهر المذهب، وهو الصحيح، وعليه أكثر المشايخ".

(رد المحتار: ۱/۹۷، أركان الوضوء أربعة، سعيد)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۸۹، الطهارة، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۴، الفصل الأول في فرائض الوضوء، رشيدية)

(و كذا في مراقى الفلاح: ۱/۵۸، فصل في أحكام الوضوء، قديمی)

(۲) "(ومن ترك فرضاً) من وضوئه أو غسله غير النية أو لمعة يقيناً أو ظناً أو شكاً وكان غير مستنكح،

وصلّى بوضوئه أو غسله الناقص فرضاً، ثم تذكره (أتى به): أي الفرض المتروك فوراً وجوباً بنية

تكميل وضوئه أو غسله". (جواهر الإكليل: ۱/۱۶، دارالمعرفة، بيروت)

"ولو توضأ ونسى مسح خفيه، ثم خاض الماء فأصابه ظاهر خفيه وباطنهما يجزيه من المسح،

ولو مشى في الحشيش فابتل ظاهر الخف بالماء أو بالمطر يجوز". (خلاصة الفتاوى، كتاب الطهارة،

مسائل مسح الخفين: ۱/۲۸، امجد الكيڈمی، لاہور)

کرے، اس وضو سے نماز وغیرہ بھی پڑھ لے تو اس وضو سے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کرنے سے وضو اور نماز میں کچھ خرابی نہیں ہوتی:

”و مسح ربع الرأس واللحية، المسح إصابة اليد المبتلة العضو إما بللاً يأخذه من الإناء، أو بللاً باقياً في اليد بعد غسل عضو من المغسولات اهـ“۔ شرح الوقایة، ص: ۱۵۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

پیر پر مسح کی صورت

سوال [۱۷۷۳]: میرے پیر کے اوپری حصہ پر آدھے سے زائد جگہ پر ”ایکڑما“ ہو گیا، کھجلی ہوتی ہے اور پانی پڑنے سے مواد بھی ہو جاتا ہے، ڈاکٹر پانی کو مضر بتاتے ہیں۔ وضو کرنے میں پہلے بقیہ حصہ کو جب دھوتا ہوں تو چونکہ وہ درمیان میں ہے اس لئے پانی سے بچت نہیں ہو پاتی۔ اس لئے دریافت طلب یہ ہے کہ کیا پیر کو نہ دھوؤں؟ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ مسح کر لو تو مسح کی ترکیب نہیں معلوم ہے، اس سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس حصہ قدم پر پانی مضر ہے اس پر مسح کر لیا جائے یعنی تر ہاتھ پھیر لیا جائے اور بقیہ کو دھولیا جائے اس

(۱) (شرح الوقایة: ۵۵/۱، فرائض الوضوء، سعید)

”و مسح ربع الرأس مرة فوق الأذنين ولو بإصابة مطر أو بلل باق بعد غسل على المشهور،

لا بعد مسح إلا أن يتقاطر“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: أو بلل باق الخ) هذا إذا لم يأخذه من عضو آخر،

مقدس، فلو أخذه من عضو آخر، لم يجز مطلقاً، بحر: أي سواء كان ذلك العضو مغسولاً أو

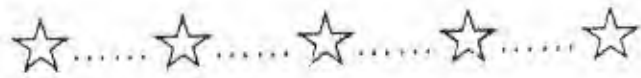
ممسوحاً، درر“۔ (رد المحتار: ۹۹/۱، أركان الوضوء أربعة، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۶/۱، الفصل الأول في فرائض الوضوء، رشیدیہ)

طرح کہ وہاں پانی نہ پہونچے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود، غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند ۳۰/۶/۸۸ھ۔



(۱) "فی أعضائه شقاق، غسله إن قدر، وإلا مسحه، وإلا تركه. ولو بيده ولا يقدر على الماء، تيمم، ولو قطع من المرفق، غسل محل القطع". (الدر المختار: ۱/۱۰۲، بيان فرائض الوضوء، سعيد)

"وذكر شمس الأئمة الحلواني: إذا كان في أعضائه شقاق وقد عجز عن غسله، سقط عنه فرض الغسل، ويلزم إمرار الماء عليه، فإن عجز عن إمرار الماء يكفيه المسح، فإن عجز عن المسح سقط عنه المسح أيضاً، فيغسل ما حوله ويترك ذلك الموضع، كذا في الذخيرة". (الفتاوى العالمية: ۵/۱، الفصل الأول في فرائض الوضوء، رشيدية)

الفصل الثانی فی سنن الوضوء (سنن وضو کا بیان)

مسواک کا حکم

سوال [۱۷۷۴]: مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسواک کی مقدار کتنی ہونی چاہئے؟

سوال [۱۷۷۵]: مسواک اگر ایک بالشت سے زائد ہو تو حرج تو نہیں؟ ایک فقہ کی کتاب میں لکھا

ہے کہ ایک بالشت سے زائد ہو تو شیطان بیٹھتا ہے اور اگر ایک بالشت سے کم ہوتا کہ جیب میں رکھ سکے۔ تو کیا یہ درست ہے؟ اور اس وقت تک استعمال کرے جب تک ممکن ہو، خواہ کتنی ہی چھوٹی کیوں نہ ہو جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسواک ایک بالشت سے زائد نہ رکھی جائے، ابتداءً ایک بالشت ہو تو بہتر ہے، کم میں بھی مضائقہ نہیں،

پھر جس قدر چھوٹی ہو کر استعمال کے قابل رہے استعمال کی جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "السواک سنة مؤکدة عند المضمضة، وقيل: قبلها، وهو للوضوء عندنا، إلا إذا نسيه، فيندب

للصلاة". (الدر المختار: ۱/۱۳۱، سنن الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: ۱/۵۴، المبحث الثانی، السواک، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۱/۴۲، الفصل الأول فی الوضوء، غفاریہ کوئٹہ)

(۲) "و ندب إمساكه بيمناه، و كونه ليناً، مستویاً، بلا عقد فی غلظ الخنصر و طول شبر". (الدر المختار) =

مسواک کتنی موٹی ہونی چاہیے؟

سوال [۱۷۷۶]: کیا مسواک کی موٹائی چھنگلیاں کی موٹائی کے برابر ہونا بہتر ہے یا اس کی موٹائی اس سے کم نہ ہو؟ زیادتی کی مقدار کا تعین کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستحب اسی کو لکھا ہے، کسی قدر اور موٹی ہو جائے تب بھی اس کو ناجائز یا مکروہ نہیں کہا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بانس کی پتھی سے مسواک کا حکم

سوال [۱۷۷۷]: بانس کی پتھی سے مسواک کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بظاہر تو مضر ہے کہ زبان اور مسوڑھوں کو نقصان دے گی اور زخمی کر دے گی، مسواک کی بڑی منفعت فوت ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= ”الظاهر أنه في ابتداء استعماله، فلا يضر نقصه بعد ذلك بالقطع منه لتسويته، تأمل . وهل المراد شبر المستعمل أو المعتاد؟ الظاهر: الثاني؛ لأنه محمل الإطلاق غالباً“۔ (رد المحتار: ۱/۱۱۴، بیان سنن الرضوء، سعید)

(و كذا في غنية المستملی (الحلبی الكبير)، ص: ۳۳، بیان فضيلة السواك، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية: ۱/۱۰۷، الرضوء، إدارة القرآن، كراچی)

”و يصح بكل عود إلا الرمان والقصب لمضرتهما، وأن يكون طول شبر مستعمله؛ لأن الزائد يركب عليه الشيطان“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۶۷، قديمی)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”مسواك کی مقدار کتنی ہونی چاہیے“)

(۲) اس لئے بانس کی پتھی سے مسواک نہ کی جائے: ”و يصح بكل عود إلا الرمان والقصب لمضرتهما الخ“۔

(حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۶۷، قديمی)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۱۱۵، بیان سنن الرضوء، سعید)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۳۳، بیان فضيلة السواك، سهيل اكيڈمی، لاہور)

عورتوں کے لئے مسواک

سوال [۱۷۷۸]: عورتوں کے لئے مسواک کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے اگر مسوڑھے برداشت کر لیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کھڑے ہو کر مسواک کرنا

سوال [۱۷۷۹]: چلتے پھرتے یا کھڑے ہونے کی حالت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے

مسواک کرنا ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس وقت ذہن میں نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”وروی ابن ماجہ عن أبی امامة: ”إنی لأستاک حتی لقد خشیت أن أحفی مقادیم فمی“۔ (الفقه

الإسلامی وأدلته: ۱/۲۵۶، المبحث الثانی: السواک، رشیدیہ)

”أن العلك للمرأة يقوم مقام السواک؛ لأنها تخاف من السواک سقوط سنّها؛ لأن سنّها

أضعف من سن الرجل وهو مما ينقى الأسنان“۔ (حاشیة الشلبی تبیین الحقائق علی للزیلعی: ۱/۳۵،

سنن الوضوء، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۱۱۵، مطلب فی منافع السواک، سعید)

(و کذا فی الإمداد، ص: ۷۵، مطلب فی السواک واستعماله، حقانیہ)

(۲) صراحت کے ساتھ کوئی ثبوت تو نہ مل سکا، البتہ مسواک کے لئے کوئی وقت خاص نہیں، بلکہ ہر وقت کر سکتے ہیں: ”قال علیہ

السلام: ”السواک مطهرة للّفم، ومرضاة للرب“۔

”وہو یدل علی مطلق شرعیته دون تخصیص بوقت معین، ولا بجمالیة مخصوصة، فهو مسنون

فی کل وقت“۔ (الفقه الإسلامی وأدلته، المبحث الثانی: السواک: ۱/۲۵۴، رشیدیہ)

داڑھی میں خلال کا طریقہ

سوال [۱۷۸۰]: داڑھی میں خلال کس طرح کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

داہنے ہاتھ کو سیدھا کر کے ٹھوڑی کے نیچے سے داڑھی میں داخل کر دیا جائے، اسی طرح داہنی اور بائیں سمت میں اندر سے داخل کر کے باہر کی طرف کو ہاتھ لایا جاوے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وضو کرتے ہوئے انگلیوں میں خلال کب کرے؟

سوال [۱۷۸۱]: وضو میں ہاتھ دھونے کے بعد مسح سے قبل انگلیوں کا خلال کرنا چاہئے یا جیسا کہ بعض لوگوں کو دیکھا ہے کہ سروکان کے مسح کے بعد خلال کرتے ہیں وہ کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب ہاتھ دھوئے جب ہی انگلیوں کا بھی خلال کر لے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

پورے سر اور کانوں کا مسح سنت مؤکدہ ہے

سوال [۱۷۸۲]: ایک مسجد کے حافظ صاحب صرف ۱/۲ (آدھے سر کے) حصہ سر کا مسح کرتے ہیں اور کانوں کے چاروں طرف انگلی نہیں پھراتے، کہتے ہیں کہ یہ تو سنت مؤکدہ ہے، اس پر بہت سے لوگوں نے ان کے پیچھے نماز پڑھنی ترک کر دی ہے، جب ان سے کہا گیا تو نہیں مانے اور نماز انہوں نے نہیں دہرائی۔ تو ان کے

(۱) ”(تخلیل اللحية) هو تفريق شعرها من أسفل إلى فوق، وهو سنة عند أبي يوسف“۔ (رد المحتار:

۱/۱۷۱، سنن الوضوء، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۲۵، سنن الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۷، الفصل الثانی فی سنن الوضوء، رشیدیہ)

(۲) ”و تخلیل أصابع اليدين بالتشبيك والرجلين بخنصر يده اليسرى، وفيه عن الظهيرية: أن التخليل

إنما يكون بعد التلث؛ لأنه سنة التلث“۔ (رد المحتار: ۱/۱۷۱، سنن الوضوء، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۲۳، رشیدیہ)

لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب کا طہارت و نماز کے مسائل سے سب سے زیادہ واقف ہونا ضروری ہے، سنت مؤکدہ کے ترک ہو جانے سے فرض نماز ادا ہو جاتی ہے اس کا دہرانا واجب نہیں ہوتا، لیکن مستقلاً سنت مؤکدہ کو ترک کرنا بھی کوئی ہلکی اور معمولی چیز نہیں (۱)۔ آئندہ ہمیشہ اس کا خیال رکھیں، گزشتہ نمازوں کے دہرانے کی ضرورت نہیں، پورے سر کا اور کانوں کا بھی مسح کیا کریں، اس کو ترک نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بند نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۵/۸۸ھ۔

مسح رأس کے وقت چھوٹی انگلی کا کان میں ڈالنا

سوال [۱۷۸۳]: وضو میں سر کا مسح کرنے سے پیشتر چھنگلیاں کا کان میں ڈالنا تعلیم الاسلام میں

مستحب لکھا ہے۔ کیا ایسا ہی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کانوں کا مسح کرتے وقت چھوٹی انگلی کو کان میں داخل کرنا مستحب ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، ۲/۱/۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن عفی عنہ، ۳/۱/۸۶ھ۔

(۱) ”(وسننه الخ) و مسح كل رأسه مرة مستوعبة، فلو تركه و داوم عليه أثم“۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدين: ”(قوله: مستوعبة) هذا سنة أيضاً، كما جزم به في الفتح. ثم نقل عن القنية أنه إذا داوم على ترك الاستيعاب بلا عذر يأثم. قال: و كأنه لظهور رغبته عن السنة“۔ (رد المحتار: ۱/۱۲۱، سنن الوضوء، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۱/۷، الفصل الثاني في سنن الوضوء، رشديہ)

(۲) ”و من الأدب ذلك أعضائه وإدخال خنصره صماخى أذنيه“۔ (الفتاوى العالمية: ۱/۹، الفصل الثالث في المستحبات، رشديہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۷۲، سنن الوضوء، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۲۵، بيان آداب الوضوء، سعيد)

پیروں کی انگلیوں کے خلال کا طریقہ

سوال [۱۷۸۴]: پیروں کی انگلیوں کے خلال کا کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی کو داہنے پیر کی چھوٹی انگلی اور اس کے برابر والی انگلی کے درمیان اس طرح داخل کریں کہ صرف دو انگلیوں کے درمیانی حصہ پر ہی نہ پہونچے بلکہ انگلیوں کے نیچے کے حصہ پر بھی پہونچ جائے، پھر اس کے برابر والی دو انگلیوں میں خلال کریں اس طرح پوری انگلیوں کا خلال کریں، بائیں پیر کے انگلوٹھے اور اس کے پاس والی انگلی سے شروع کریں گے، چھوٹی تک خلال کریں گے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا وضو کی سنت چھوٹنے سے نماز بھی مکروہ ہو جاتی ہے؟

سوال [۱۷۸۵]: جیسے وضو کرنے میں مسواک کا کرنا سنت مؤکدہ ہے اور سنت کے چھوٹ جانے سے عمل وضو ناقص ہو جاتا ہے، دوسرے یہ کہ وضو کرنے میں دنیا کی باتیں کرنا مکروہ ہے تو یہ ناقص اور مکروہ صرف اس عمل کی حد تک رہتا ہے، یا اس کا ناقص اور مکروہ ہونا نماز میں شامل ہو جاتا ہے، جیسا کہ ایک صاحب نے بیان میں یوں کہا کہ جس کا وضو مکروہ اس کی نماز مکروہ۔ یہ کہاں تک صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو کی سنتیں ترک ہونے سے نماز تو مکروہ نہیں، البتہ ثواب میں کمی ہوتی ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”وتخليل أصابع اليدين بالتشبيك والرجلين بخنصر يده اليسرى بادئاً بخنصر رجله اليمنى، وهذا

بعد دخول الماء خلالها، فلو منضمة فرض“۔ (الدر المختار: ۱/۱۸۸، الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۷، الفصل الثانی فی سنن الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق: ۱/۴۳، سنن الوضوء، امدادیہ)

(۲) ”وحکمها ما یؤجر علی فعله ویلام علی ترکہ (ویلام): أي یعاب - بالتاء - لا یعاقب“۔

(الدر المختار: ۱/۱۰۴، مطلب فی الستة وتعریفها، سعید)

پاؤں دھونے کا مسنون طریقہ

سوال [۱۷۸۶]: وضو میں ہر عضو کو تین مرتبہ دھونا سنت ہے تو اس میں پیروں کو تین مرتبہ دھونے کا کیا طریقہ ہے، اگر حوض پر ہے تو کیا ہاتھ سے تین مرتبہ پانی ڈالا جائے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر ہاتھ سے پانی لیکر پیر دھورہا ہے تو تین مرتبہ پانی لیکر پیر پر بہا دے، اگر حوض میں پیر ڈبو کر پیر دھورہا ہے تو تین مرتبہ ڈبو دے، کوئی حصہ خشک نہ رہ جائے، سنت ادا ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= (و کذا فی البحر الرائق: ۳۶/۱، سنن الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۲۵/۱، سنن الوضوء، امدادیہ)

(۱) ”منہا تکرار الغسل ثلاثاً..... تفسیر السبوغ أن یصل الماء إلى العضو، ویسبل ویقاطر منه قطرات، وینبغی أن یغسل الأعضاء کل مرة غسلاً یصل الماء إلى جمیع ما یجب غسله فی الوضوء الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۷/۱، الفصل الثانی فی سنن الوضوء، رشیدیہ)

الفصل الثالث فی مستحبات الوضوء و آدابہ (مستحبات وضو اور آداب کا بیان)

وضو کے لئے کتنا پانی چاہئے؟

سوال [۱۷۸۷]: وضو اور غسل میں شرعاً کتنے سیر پانی استعمال کرنا چاہئے؟ اور اس سے زائد خرچ کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

وضو میں ڈیڑھ سیر غسل میں چار سیر، فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۶، (۱) اس سے زائد بلا ضرورت اسراف ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۸/۶۱ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۸/۶۱ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۲۴۵، ادارہ اسلامیات، لاہور)

(۲) ”ثم يفيض الماء على كل بدنه ثلاثاً مستوعباً من الماء المعهود في الشرع للوضوء والغسل، وهو ثمانية أرتال، وقيل المقصود عدم الإسراف“۔ (الدر المختار)۔ ”الأصوب حذف “قليل“ لِمَا فِي الْحَلِيَّةِ: أَنَّهُ نَقَلَ غَيْرَ وَاحِدٍ إِجْمَاعَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى أَنَّ مَا يَجْزِي فِي الْوُضُوءِ وَالْغَسْلِ غَيْرُ مُقَدَّرٍ بِمُقَدَّارٍ، وَ مَا فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ مِنْ أَنَّ أَدْنَى مَا يَكْفِي فِي الْغَسْلِ صَاعٌ وَفِي الْوُضُوءِ مَدَّةٌ، لِلْحَدِيثِ الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ: ”كَانَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِمَدٍّ وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خَمْسَةِ أُمْدَادٍ“۔ لَيْسَ بِتَقْدِيرٍ لَازِمٍ، بَلْ هُوَ بَيَانٌ أَدْنَى الْقَدْرِ الْمَسْنُونِ اهـ“۔ (رد المحتار ۱/۵۸، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العائمکیریة: ۱/۱۶، مما يتصل بذلك مسائل، رشیدیہ) =

وضو کے بعد آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دعاء مانگنا

سوال [۱۷۸۸]: دعاء مانگتے وقت آسمان کی طرف نگاہ اٹھانا کیسا ہے؟ وضو کے بعد نگاہ اٹھا کر دعاء مانگیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعاء کے وقت آسمان کی طرف نگاہ نہ اٹھائے (۱)، البتہ وضو کے بعد شہادت وغیرہ پڑھتے وقت آسمان کی طرف نگاہ اٹھائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
وضو علی الوضو کو نوڑ علی نور کب کہا جائے گا؟

سوال [۱۷۸۹]: با وضو اذان دی پھر وضو کرنے سے وضو پر وضو کرنے کی فضیلت حاصل ہوگی یا نہیں؟ کیونکہ دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد وضو کرنے سے فضیلت حاصل ہوتی ہے، اسی طرح بغیر نماز پڑھے

= ”ومکروهہ لطم الوجه بالماء و الإسراف، و منه الزیادة علی الثلاث فیہ“۔ (الدر المختار)۔
وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: والإسراف) بأن يستعمل منه فوق الحاجة الشرعية لما أخرج ابن ماجة وغيره عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه أن رسول الله مرّ بسعد و هو يتوضأ فقال: ”ما هذا السرف“؟ فقال: أفی الوضو إسراف؟ فقال: ”نعم! وإن كنت علی نهر جار“، حلیة“۔ (رد المحتار: ۱/۱۳۱، مکروہات الوضوء، سعید)

(۱) ”ویکمرہ أن یرفع بصرہ إلی السماء لما فیہ من ترک الأدب“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۱۶، فصل فی صفة الأذکار، قدیمی)

”عن عقبہ بن عامر الجهنی -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نحوه قال عند قوله: ”فأحسن الوضوء، ثم رفع نظره إلی السماء“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الطہارة، باب ما یقول الرجل إذا توضأ، ۱/۲۶، امدادیہ)

(وکذا فی الحصن الحصین، ص: ۱۵۹ میر محمد کتب خانہ کراتشی)

(۲) ”وزاد فی المنیة ایضاً: وأن یقول بعد فراغه: سبحانک اللہم و بحمدک أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرک وأتوب إلیک، وأشهد أن محمداً عبدک و رسولک ناظراً إلی السماء“۔ (رد المحتار، مطلب فی بیان ارتقاء الحدیث الضعیف إلی مرتبة الحسن: ۱/۱۲۸، سعید)

اذان کے بعد دوبارہ وضو کرنے سے فضیلت و ثواب حاصل ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

پہلی مرتبہ وضو کرنے کے بعد دوبارہ وضو کرنے سے نور علی نور کا ثواب تو حاصل ہوتا ہے بشرطیکہ ایک وضو سے ایسی عبادت ادا کر لی جائے جس کے لئے وضو شرط ہے اور بغیر وضو ادا نہیں ہوتی ہے جیسے نماز پڑھنا، سجدہ تلاوت کرنا، قرآن شریف ہاتھ میں لے کر پڑھنا۔ اگر ایک وضو سے ایسی عبادت ادا نہیں کی گئی خواہ بالکل کوئی عبادت بھی ادا نہ کی گئی ہو اور دوبارہ وضو کر لیا جائے یا ایسی عبادت ادا کی گئی ہو جس کے لئے وضو شرط نہیں ہے، بلکہ محض بہتر ہے، بلا وضو بھی ادا ہو سکتی ہے جیسے اذان یا حفظ سے قرآن پاک کی تلاوت یا تسبیح و ذکر، تو دوبارہ وضو کرنا نور علی نور کے درجہ میں نہیں آئے گا بلکہ فضول و اسراف ہونے کی وجہ سے ممنوع و مکروہ قرار دیا جائے گا۔

”والوضوء عبادة غير مقصودة لذاتها، فإذا لم يؤدبه عملاً مما هو المقصودة من شرعيته كالصلوة وسجدة التلاوة ومس المصحف، ينبغي أن لا يشرع تكراره قربةً لكونه غير مقصود لذاته، فيكون إسرافاً محضاً“۔ رد المحتار: ۱/ ۸۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۴/۹۰ھ۔

وضو کا بچا ہوا پانی

سوال [۱۷۹۰]: وضو کرنے کے لئے ایک لوٹا پانی جو درمیان وضو کے ختم ہو گیا، پھر دوبارہ پانی لیکر وضو تمام کیا تو اس بچے ہوئے پانی کو کھڑا ہو کر پینا بھی مستحب ہوگا یا نہیں؟ صرف وہی پانی پینا مستحب ہے جو ابتدائے وضو کے لئے لیا گیا ہو اور اسی میں سے بچ رہا ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو کا بچا ہوا پانی وہ ہے جو وضو کے تمام ہونے کے بعد بچے، لہذا پہلی مرتبہ لئے ہوئے پانی سے پینا (جب کہ وضو نا تمام رہے اور دوسری مرتبہ پانی لینے کی نوبت آئے) مستحب نہیں اور وضو کا بچا ہوا پانی پینا مطلقاً

(۱) (رد المحتار: ۱/ ۱۱۹، مطلب: الوضوء علی الوضوء، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۲۶، فی سنن الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۸۳، أوصاف الوضوء، قدیمی)

مستحب ہے خواہ کھڑا ہو کر پئے یا بیٹھ کر، قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وَأَنْ يَشْرَبَ بَعْدَهُ مِنْ فَضْلِ وَضْوءِهِ - كَمَا زَمَزَمَ - مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا، أَفَادَ أَنَّهُ مَخِيرٌ فِي هَذَيْنِ الْمَوْضِعَيْنِ، وَأَنَّهُ لَا كِرَاهَةَ فِيهِمَا فِي الشَّرْبِ قَائِمًا بِخِلَافِ غَيْرِهِمَا، وَأَنَّ الْمُنْدُوبَ هُنَا هُوَ الشَّرْبُ مِنْ فَضْلِ الْوَضْوءِ لَا بِقَيْدِ كَوْنِهِ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا.“ رد المحتار: ۱/۱۳۳ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم۔

وضو کے پانی کو کپڑوں سے پونچھنا

سوال [۱۷۹۱]: وضو کے بعد پانی کا خشک نہ کرنا، بلکہ اسی طرح مسجد میں داخل ہونا، وضو کے پانی کا داڑھی

اور ہاتھ وغیرہ سے ٹپکتے رہنا، یہاں تک کہ دوران نماز چند رکعات میں اعضاء سے وضو کا پانی ٹپکتا رہتا ہے، یہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو کے بعد اعضاء کو پونچھنا بھی حدیث شریف سے ثابت ہے، نہ پونچھنا بھی ثابت ہے (۲)، البتہ

اس کا خیال چاہئے کہ قطرات سے دوسروں کو اذیت نہ ہو اگرچہ قطرات نجس نہیں، کیونکہ ہر ایک کی طبیعت یکساں

نہیں ہوتی، جس چیز کو قطرات لگیں گے وہ چیز بھی نجس نہیں ہوگی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

(۱) (رد المحتار: ۱/۱۲۹، آداب الوضوء، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۱/۱۱۲، آداب الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۳۶، مطلب: نهی عن الشرب قائماً، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) ”قوله: والتمسح بمنديل) ذكره صاحب المنية في الغسل، وقال في الحلية: ولم أر من ذكره،

غيره، وإنما وقع الخلاف في الكراهة، ففي الخانية: ولا بأس به للمتوضي والمغتسل، روى عن

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه كان يفعله، ومنهم من كره ذلك، ومنهم من كرهه للمتوضي

دون المغتسل، والصحيح ما قلنا، إلا أنه ينبغي أن لا يبالغ ولا يستقصي فيبقى أثر الوضوء على أعضائه

أه.“ (رد المحتار: ۱/۱۳۱، مطلب في التمسح بمنديل، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/۱۵، فصل فی الماء المستعمل، رشیدیہ)

(۳) ”(وهو طاهر) ولو من جنب، وهو الظاهر (ليس بطهور)“. (الدر المختار، قبيل مطلب مسئلة البئر:

وضو کے بعد منہ پونچھنا

سوال [۱۷۹۲]: وضو کرنے کے بعد کسی رومال سے یا کپڑے سے منہ ہاتھ، پیر کا پونچھنا افضل ہے

یا نہ پونچھنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پونچھنے کے لئے کپڑا پیش کیا گیا آپ نے انکار فرمادیا، اور خود پونچھنا بھی ثابت ہے، اس لئے دونوں باتوں کا اختیار ہے، موسم و مزاج کے اعتبار سے دونوں باتیں درست ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

لوٹے میں ہاتھ ڈال کر اس سے وضو کرنا

سوال [۱۷۹۳]: لوٹے میں ہاتھ ڈال کر وضو کرنا کیسا ہے جب کہ اس میں مستعمل پانی گرتا ہے،

ایسے لوٹے جو نیچے اوپر سے برابر ہوتے ہیں جو آج کل مسجدوں میں پائے جاتے ہیں؟ وضاحت فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہاتھ ڈال کر وضو کرنا خلاف احتیاط ہے (۲)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”وضو کے پانی کو کپڑوں سے پونچھنا“)

(۲) ”وسنن الطہارۃ غسل الیدین قبل إدخالهما الإناء إذا استيقظ المتوضئ من نومه وفي العناية: (إذا استيقظ المتوضئ) نقل عن شمس الأئمة الكردري أنه شرط حتى إذا لم يستيقظ لايسن غسلهما، وقيل: هو شرط اتفاقي. خص المصنف غسلهما بالمستيقظ تبركاً بلفظ الحديث، والسنة تشمل المستيقظ وغيره، وعليه الأكثرون؛ لأن ما لم يتم الواجب إلا به فهو واجب، لكن تركنا الوجوب إلى السنة في الغسل؛ لأنه صلى الله عليه وسلم علل بتوهم النجاسة، وتوهمها لا يوجب التجسس الموجب للغسل، فكان دليلاً على التورع والاحتياط.“ (فتح القدير مع العناية: ۲۱/۱، كتاب الطہارات، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(و كذا في البحر الرائق: ۳۸/۱، سنن الوضوء، رشيدية)

(و كذا في الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۶۶، فصل في سنن الوضوء، قديمي)

الفصل الرابع فی مکروهات الوضوء (مکروهات وضو کا بیان)

وضو کرتے ہوئے سلام کا جواب

سوال [۱۷۹۴]: وضو کرتے ہوئے سلام کا جواب دینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وضوء کی دعاؤں میں مشغول ہو تو بہتر یہ ہے کہ نہ سلام کرے نہ جواب دے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وضو کرتے وقت سلام یا بات کرنا

سوال [۱۷۹۵]: اس بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے کہ وضو کرتے وقت سلام یا بات چیت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو کرتے وقت نہ دنیا کی باتیں کریں، نہ سلام کریں بلکہ وضو کی دعاء پڑھا کریں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "التکلم بکلام الناس، والکراهة تنزیهية؛ لأنه يشغله عن الأدعية". (الفقه الإسلامی وأدلته: ۴۱/۱،

المطلب السادس، مکروهات الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۱۲۶/۱، آداب الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۸/۱، الفصل الثالث فی المستحبات، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۵۸/۱، الطهارة، رشیدیہ)

(۲) (راجع الحاشیة المتقدمة)

الفصل الخامس فی نواقض الوضوء

(نواقض وضو کا بیان)

وضو کرتے ہوئے حدث ہو جائے

سوال [۱۷۹۶]: اگر اثنائے وضو میں حدث لاحق ہو تو ما توضعاً کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضروری ہے: ”حدث قد تحقق، فبطل ما غسل قبله“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

درمیان وضو ناقض وضو کا تحقق ہونے سے وضو کا حکم

سوال [۱۷۹۷]: ایک شخص وضو کے دوران مثلاً چہرہ اور ہاتھ دھو چکا تھا، اس کے بعد خروج ریح، یا

خروج دم پیش آ گیا، ایسی صورت میں وہ شخص از سر نو وضو کرے یا بغیر اعادہ کے وضو مکمل کرے؟ ایک فریق کہتا ہے کہ وضو مکمل نہیں ہوگا تو ٹوٹنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، لہذا بغیر اعادہ کے وضو مکمل کر کے نماز پڑھ لے، نماز

(۱) ”سئلت عن أحد حدث أثناء وضوئه هل يكفيه إتمامه لذلك الوضوء أو يلزمه الاستيناف؟ فالجواب

أنه يلزمه الاستيناف كما أفتى به شيخ الإسلام علي أفندي، والله أعلم“۔ (الفتاویٰ الکاملیہ، ص: ۱۰،

الطهارة، مکتبہ حقانیہ)

”لو غُرب يديه فقبل أن يمسح أحدث، لا يجوز المسح بتلك الضربة، كما لو أحدث في

الوضوء بعد غسل بعض أعضاء، وبه قال السيد أبو شجاع“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲۶/۱، الفصل

الأول، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ دار العلوم دیوبند: ۱/۱۳۰، امدادیہ ملتان)

(و کذا فی غنیۃ المستملی (الحلبی الکبیر)، ص: ۱۵، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الأشباه والنظائر: ۶/۲، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۱۲۱، کتاب الطهارة، قدیمی)

درست ہو جائے گی۔ دوسرا فریق کہتا ہے کہ جب نواقض وضو کامل وضو کو توڑ سکتا ہے تو دو تین رکن کو بطریق اولیٰ توڑ سکتا ہے، نیز اگر عمل مکمل ہونے کے بعد ہی باطل و فاسد ہونے کا حکم صادر کیا جائے تو پھر درمیان صلوٰۃ وضو میں کوئی فساد کی صورت پیش آئے تو فاسد و باطل نہ ہونا چاہئے۔ نیز تیمم میں صرف چہرہ کا تیمم کیا ہے اور نواقض تیمم میں سے کوئی چیز پیش آگئی اس کا حکم کیا ہوگا؟

ہر دو فریق قیاس سے کام لے رہے ہیں جواب باحوالہ عنایت فرمائیں تو احسان ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو مکمل کرنے سے پہلے اگر نواقض وضو پیش آجائے تو جن اجزائے وضو کو پہلے ادا کر چکا ہے ان کا بھی نقض ہو گیا، از سر نو وضو کرنا ضروری ہے۔ یہ مسئلہ صریحہ جزئیہ طحاوی علی مراقی الفلاح، شامی، الاشباہ والنظائر وغیرہ میں موجود ہے (۱)۔ قیاس کرنے کی ضرورت ہی نہیں، تتبع کی ضرورت ہے، ماشاء اللہ کتابیں آپ کے پاس موجود ہیں، تلاش کر لیں۔ یہی حکم تیمم کا ہے، تیمم کی الشرط السادس کے ذیل میں مراقی الفلاح میں جزئیہ دیکھیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود وغفر لہ دارالعلوم دیوبند، ۱/۵/۱۴۰۶ھ۔

کھجلی کے دانوں کے پانی کا حکم

سوال [۱۷۹۸]: کھجلی کے دانوں سے بعض اوقات مسلسل پانی بہتا ہے وہ نجس ہے یا پاک؟ اور جس کپڑے پر وہ لگے وہ ناپاک قرار پائے گا یا نہ؟ اور اس پانی کے نکلنے سے جو پتلا پتلا نکلا کرتا ہے ناقض وضو ہے یا نہ؟

(۱) (راجع، ص: ۶۰، رقم الحاشیہ: ۱)

(۲) ”حتی لو أحدث بعد الضرب أو إصابة التراب فمسحه علی ما اختاره شمس الأئمة، لایجوز لجعله الضرب رکناً، کما لو أحدث بعد غسل عضو (علی ما اختاره شمس الأئمة الحلوانی) وهو قول السید أبی شجاع، وصححه صاحب الخلاصة“۔ (حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۲۱، کتاب الطهارة، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر وہ پانی اپنی جگہ سے بہہ جائے تو ناقض وضو بھی ہے (۱) اور جس کپڑے پر لگ جائے وہ بھی نجس ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

خروج ریح ناقض وضو کیوں ہے؟

سوال [۱۷۹۹]: مسئلہ یہ ہے کہ اگر وضو بوجہ ہوا خارج ہونے کے ٹوٹ جائے تو استنجا کے سوا وضو کرے، اس کی کیا وجہ ہے، جہاں سے گندی ہوا خارج ہو اس کو تو دھویا نہ جائے اس کے علاوہ اور وضو کر لیا جائے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس کی وجہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان نہیں فرمائی، صرف وضو کا حکم دیا ہے (۳)، کس کی

(۱) ”بخلاف نحو الدم والقيح، ولذا أطلقوا في الخارج من غير السبيلين كالدم والقيح والصدید أنه ينقض الوضوء، ولم يشترطوا سوى التجاوز إلى موضع يلحقه حكم التطهير“۔ (رد المحتار: ۱/۱۳۸، کتاب الطہارہ، مطلب فی ندب مراعاة الخلاف اذا لم يرتكب مكروه مذهبه، سعيد)

”والمعاني الناقضة للوضوء كل ما خرج من السبيلين والدم والقيح والصدید إذا خرج من بدن فتجاوز إلى موضع يلحقه حكم التطهير“۔ (القدوری، ص: ۶، نواقض الوضوء، سعيد)
(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۵۹، مکتبہ رشیدیہ)

(و کذا فی غنیة المستملی (الحلبی الکبیر)، ص: ۱۲۷، نواقض الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)
(۲) ”کل ما ینخرج من بدن الإنسان ما یوجب خروجه الوضوء أو الغسل، فهو مغلظ..... فإذا أصاب الثوب أكثر من قدر الدرهم، يمنع جواز الصلوة، کذا فی المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۶، کتاب الطہارہ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، رشیدیہ)

(۳) ”عن علی بن طلق -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إذا فسا أحدکم، فلیتوضأ“۔ الحدیث۔ (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۴۰، باب ما یوجب الوضوء، الفصل الثانی، قدیمی)
(وسنن أبی داؤد: ۱/۲۷، باب فیمن یحدث فی الصلوة، سعید)

جرات ہے جو اس کی وجہ دریافت کرے، یہ امر تعبدی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ ہذا، سعید احمد غفرلہ، یکم/ذیقعدہ/۱۴۵۷ھ۔

رتح کا اخراج بہ ہیئت سجدہ

سوال [۱۸۰۰]: ایک شخص کو ریح کا مرض ہے، اکثر سجدہ میں اس کا زور ہوتا ہے، بعض اوقات کھڑے، بیٹھے یا دوسری حالت میں رتح نہیں خارج ہوتی جس سے سخت تکلیف ہوتی ہے، خصوصاً نماز میں بے چینی کہ جب سجدہ میں جاتا ہے زور ہوتا ہے۔ کیا ایسا شخص اس حالت میں خارج نماز سجدہ کی ہیئت بنا کر رتح خارج کر سکتا ہے اور اگر قریب میں دوسری جگہ نہ ہو کہ وہاں جا کر ایسا کرے تو مسجد میں کر سکتا ہے؟ اگر نہیں تو پھر کیا شکل اختیار کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس ہیئت سے رتح کا اخراج ہو کر اس کو سہولت حاصل ہو شرعاً اجازت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۵/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۹۲ھ۔

کس کس سہارے سونے سے وضو ٹوٹتا ہے؟

سوال [۱۸۰۱]: دوزانو بیٹھا ہوا ہے اور کہنیوں کا سہارا زانو پر دے کر سہا رہا ہے وضو کا کیا حکم ہے؟

(۱) ”لأن غسل غیر موضع الإصابة أمر تعبدی، فيقتصر علی مورد الشرع“۔ (الهدایة: ۱/۲۳، نواقض الوضوء، شریکة علمية)

(۲) البتہ مسجد میں ایسا کرنا کراہت سے خالی نہیں، البتہ شدید مجبوری میں معذور سمجھا جائے گا: ”(ولا البول) و کذا لا یخرج فیہ (فی المسجد) الریح من الدبر کما فی الأشباه، واختلف فیہ السلف؛ فقیل: لا بأس، وقیل: یخرج إذا احتاج إلیہ، وهو الأصح، حموی عن شرح الجامع الصغیر للتمر تاشی“۔ (رد المحتار: ۱/۶۵۶، مطلب فی احکام المسجد، سعید)

۲..... دوزانو بیٹھ کر دونوں پیر ایک طرف نکال دیئے ہیں ایک ہاتھ زمین پر رکھ کر سہارا لے کر سو گیا

ہے، کیا حکم ہے وضو کا؟

۳..... چہار زانو بیٹھ کر دونوں کہنیوں کو زانو پر رکھ کر ان کے سہارے سے سو رہا ہے، وضو ہایا نہیں؟

۴..... چہار زانو بیٹھ کر دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ کر ان سے سہارا لے کر سو گیا ہے، وضو کا کیا حکم ہے؟

۵..... دونوں گھٹنے کھڑے کر کے دونوں بازو سے گھٹنوں کو حلقہ میں لیکر سو گیا ہے وضو ٹوٹا یا نہیں؟

۶..... سہارے سے کیا مراد ہے بدن، عضو، ہاتھوں یا کہنیوں کا سہارا یا کسی دوسری چیز کا سہارا؟

۷..... کس سہارے سے وضو ٹوٹے گا کس سہارے سے نہیں ٹوٹے گا؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وينقضه حكماً نومٌ يزِيلُ مسكَةً: أى قوة الماسكة بحيث تزول مقعدته من الأرض،

وهو النوم على أحد جنبيه أو وركيه أو قفاه أو وجهه، وإلا يزول مسكة، لا ينقض وإن تعمد في

الصلوة أو غيرها على المختار، كالنوم قاعداً، ولو مستنداً إلى ما لو أزيل لسقط على المذهب،

وساجداً أو محتبياً ورأسه على ركبتيه أو شبه المنكب الخ“۔ در مختار: ۱/ ۹۵ (۱)۔

۱..... یہ صورت ناقض وضو نہیں۔

۲..... یہ صورت بھی ناقض وضو نہیں۔

۳..... اس سے وضو نہیں ٹوٹا۔

۴..... اس سے بھی وضو نہیں ٹوٹا۔

۵..... اس سے بھی وضو نہیں ٹوٹا۔

۶..... سہارا کس عبارت میں ہے جس کا مطلب دریافت کرنا ہے وہ عبارت لکھئے۔

(۱) (الدر المختار: ۱/ ۱۴۱، مطلب فی نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/ ۵۲، نواقض الوضوء، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا مجمع الأنهر: ۱/ ۳۵، نواقض الوضوء، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

۷..... پانچ صورتوں کا حکم تو معلوم ہو گیا ان کے علاوہ جو کچھ دریافت کرنا ہو اس کی صورت تحریر کریں۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ناک کی ریزش سے وضو

سوال [۱۸۰۲]: ناک کی ریزش میں کوئی چیز منجمد آتی ہے جو پیپ کا سارنگ رکھتی ہے تو کیا اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ریزش میں انجماد ہو گیا اور سرٹ گئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر محض ریزش منجمد ہو گئی تو وہ ناقض وضو نہیں (۱) اگر پیپ ہے تو وہ ناقض وضو ہے، کسی طبیب حاذق سے تحقیق کر لی جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یوپی۔

الجواب صحیح: سعید احمد مفتی مظاہر علوم، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۶/۲/۶۴ھ۔

کان سے نکلا ہوا گندہ پانی ناقض وضو ہے

سوال [۱۸۰۳]: زید کو تقریباً دس سال کے عرصہ سے اب تک۔ جب کہ عمر بیس سال کی ہو چکی ہے۔ کان سے گندہ پانی نکلتا ہے اور کبھی کبھی سال میں درد بھی ایک دو روز کے لئے ہو جاتا ہے لیکن پانی ہمیشہ نکلتا رہتا ہے تو اس سے اس کا وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟ اسے معذور قرار دیا جائے گا یا نہیں؟ کیونکہ وہ پنج وقتہ امامت بھی کرتا ہے تو اس کی امامت درست ہے یا نہیں؟ تراویح پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ وضو کرتے وقت کان کو اچھی طرح سے صاف کر لیتا ہے، گھنٹہ دو گھنٹہ کے بعد روئی اگر کان میں نہیں رکھتا ہے تو کان سے گندہ پانی نکل آتا ہے۔ اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) "الرجل إذا استنثر فخرج من أنفه علق قدر العدسة، لا ينقض الوضوء، كذا في الخلاصة"۔ (الفتاویٰ

العالمگیریہ: ۱/۱۱، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۲۷، نواقض الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "نعم إذا علم أنه صديد أو قيح من طريق غلبة الظن بإخبار الأطباء أو علامة تغلب على ظن المبتلى

يجب"۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۸۸، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو گندہ پانی کان سے نکلتا ہے اور درد بھی کان میں کبھی کبھی ہوتا ہے وہ ناقض وضو ہے، اگر وہ شرعاً معذور ہے تو اس کی امامت درست نہیں، اگر غیر معذور ہے یعنی اس کو اتنا وقت ملتا ہے کہ با وضو نماز شروع کرے اور بغیر پانی نکلے نماز ادا کرے تو نماز امام اور مقتدیوں کی سب کی درست ہوگی۔ کبیری (۱)، شامی (۲) اور عالمگیری (۳) میں تفصیل مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

کیا شراب ناقض وضو ہے؟

سوال [۱۸۰۲]: ایک شخص کا وضو ہے، وضو کی حالت میں اس نے شراب پی لی تو کیا شراب پینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟

۲..... اگر ایک شخص نے اتنی شراب پی کہ نشہ نہ ہوا اور وہ بے ہوش نہ ہوا تو کیا وہ ایسی حالت میں نماز پڑھ سکتا ہے؟

خواجہ عامر حسین عفی عنہ، محلہ شاہ ولایت سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

۱..... محض شراب پینے سے وضو نہیں ٹوٹتا جب تک نشہ نہ ہو (۴)، البتہ منہ ناپاک ہو جاتا ہے کہ شراب

(۱) "کل ما يخرج من علة من أى موضع كان كالأذن والشدی والسرة ونحوها، فإنه ناقض على الأصح؛

لأنه صديد". (الحلبی الكبير، ص: ۱۳۳، فصل فی نواقض الوضوء، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) "لا ينقض لو خرج من أذنه ونحوها كعينه و ثديه قيح ونحوه كصديد و ماء سرة وعین لا بوجع،

وإن خرج به: أى بوجع نقض؛ لأنه دليل الجرح الخ". (الدر المختار، کتاب الطهارة، مطلب فی ندب

مراعاة الخلاف اه: ۱/۱۲۷، سعید)

(۳) "الدم والقيح والصديد وماء الجرح والنفطة والعسرة والشدی والعین والأذن لعلّة سواء على

الأصح، كذا فی الزاهدی. ولو صب دهناً فی أذنه، فمكث فی دماغه، ثم سال من أذنه ومن أنفه، لا ينقض

الوضوء". (الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۱۰، کتاب الطهارة، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(۴) "(و ينقضه إغماء الخ) (و سکر) هو حالة تعرض للإنسان من امتلاء دماغه من الأبخرة المتصاعدة =

نجس ہے اور اس کا پینا حرام ہے (۱)۔

۲..... اگر ایسی حالت میں نماز پڑھے گا تو نماز ہو جائے گی۔

تنبیہ: حدیث شریف میں وارد ہے کہ جو شخص شراب پئے اس کی چالیس روز کی نماز قبول نہیں ہوگی، پھر اگر توبہ کر لے تو اس کی توبہ قبول ہو جائے گی، پھر شراب پئے تو پھر چالیس روز کی نماز قبول نہیں ہوگی حتیٰ کہ اگر چوتھی مرتبہ پئے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو اہل دوزخ کی پیپ پلائیں گے (۲)۔

نیز شراب پینے والے پر حدیث شریف میں لعنت آئی ہے (۳) اور بھی مختلف وعیدیں آئی ہیں۔ اس

= من الخمر ونحوه، فيتعطل معه العقل المميز بين الأنور الحسنة والقيحة الخ. (رد المحتار: ۱۴۴/۱، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۲/۱، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۷۶/۱، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۴۰، نواقض الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ الْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾ الآية (المائدہ: ۹۰، پ: ۷)

(۲) ”عن عبد الله بن عمر -رضي الله تعالى عنهما- قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من شرب الخمر، لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحاً، فإن تاب تاب الله عليه، فإن عاد لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحاً، فإن تاب تاب الله عليه، فإن عاد في الرابعة لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحاً، فإن تاب لم يتب الله عليه وسقاه من نهر الخبال“. رواه الترمذی ورواه النسائی وابن ماجه والدارمی عن عبد الله بن عمر“. (مشکوٰۃ المصابیح: ۳۱۷/۲، کتاب الحدود، باب بیان الخمر ووعید شاربہا، قدیمی)

”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”كل مسكر خمر، وكل مسكر حرام، ومن شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يذمُّها، لم يتب، لم يشربها في الآخرة“. رواه مسلم. ”عن جابر رضي الله تعالى عنه أن رجلاً قدم من اليمن فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه بأرضهم من الذرة، يقال له: المزور، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ”أو مسكر هو؟“ قال: نعم قال: ”كل مسكر حرام، إن على الله عهداً لمن يشرب المسكر أن يسقيه من طينة الخبال“. قالوا: يا رسول الله! وما طينة الخبال؟ قال: ”عرق أهل النار أو عصارة أهل النار“. رواه مسلم“. (مشکوٰۃ المصابیح: ۳۱۷/۲، باب بیان الخمر ووعید شاربہا، قدیمی)

(۳) ”عن عبد الله بن عبد الله بن عمر، عن أبيه، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”لعن الله الخمر، ولعن شاربها وساقیها، وعاصرها ومعتصرها، وبائعها ومبتاعها، وحاملها والمحمولة إليه وأكل ثمنها“..... =

لئے شراب سے حد درجہ دور رہنا لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۲۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

گالی دینا ناقض وضو نہیں

سوال [۱۸۰۵]: وضو کرنے کے بعد اگر کوئی شخص گالیاں وغیرہ دیدیے تو پھر اس کے لئے وضو کرنا

ضروری ہے یا نہیں؟ یعنی اس کا سابقہ وضو ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گالیاں دینے کا گناہ ہوگا مگر یہ ناقض وضو نہیں، البتہ وضو کر لینا مستحب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/ ۸/ ۸۹ھ۔

تاش ناقض وضو نہیں

سوال [۱۸۰۶]: ایک شخص خوب تاش کھیتا ہے، اذان ہونے پر نماز میں شریک ہو جاتا ہے، وضو

نہیں کرتا، کہتا ہے کہ میرا وضو قائم ہے۔ کیا تاش کھیلنے سے وضو رہ جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تاش کھیلنا منع ہے مگر یہ ناقض وضو نہیں جیسے کہ اور بہت سے گناہ ہیں، گناہ ہونے کی وجہ سے اس کا

ترک کرنا ضروری ہے اگرچہ نماز ادا ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/ ۱/ ۹۰ھ۔

= (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۲/ ۲۲۹، مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما، دار احیاء التراث العربی)

(۱) "والقسم الثالث: وضوء مندوب بعد کلام غیبة و کذب و نمیمة و بعد کل خطیئة وإنشاد

شعر الخ". (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۸۴، الوضوء علی ثلاثة أقسام، قدیمی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة: ۹/ ۱، مستحبات الوضوء، رشیدیہ)

(۲) لیکن وضو کرنا مستحب ہے: (کما تقدم تخريجه في الحاشية المتقدمة)

محض سوزش ناقض وضو ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۰۷]: احمد نامی ایک شخص کے تمام اعضاء کمزور ہیں اور مرض احتلام و جریان کا عرصہ سے شکار ہے، اکثر خیالات فاسدہ آتے رہتے ہیں اور کسی بھی چیز کے دیکھنے پر شہوانی خیالات ابھر جاتے ہیں، جس کی وجہ سے عضو مخصوص میں تبدیلی پیدا ہو جاتی ہے، بغیر پیشاب کے حاجت معلوم ہوتی ہے یا عضو میں سوزش ہوتی ہے۔ کیا اس سے وضو ٹوٹ جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض سوزش یا پیشاب کی حاجت محسوس ہونے سے وضو ساقط نہیں ہوگا جب تک کسی چیز کا خروج نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

انجکشن سے خون لینا کیا ناقض وضو ہے؟

سوال [۱۸۰۸]: ناچیز نماز عصر کے بعد با وضو تھا، اسی دوران ہسپتال میں ایک جاں بلب بیمار کو خون کی ضرورت پڑی، ناچیز نے اسے اپنا خون دیا، ہسپتال سے سیدھا واپس آ کر نماز مغرب تیار تھی، با وضو ہونے کے خیال سے نماز میں امامت کے بعد میں نے ایک مولوی صاحب سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ نماز نہیں ہوئی، جب کہ دوسرے مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ خون ایک رگ سے بذریعہ سوئی اور نالی بوتل میں بھرا اور اسی صورت میں دوسرے بیمار کی رگ کے ذریعہ اس کے جسم میں منتقل کیا گیا ہے، ایک قطرہ بھی گرا نہیں، اس لئے خون بہنے کا مسئلہ نہیں رہا، لہذا نماز ہو گئی۔

(۱) ”فی الخلاصة: ولو نزل البول إلى قصبة الذكر لا ينقض؛ لأنه من الباطن“۔ (التاتارخانية: ۱/۲۳،

إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۹/۱، الفصل الخامس نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۵۱/۱، نواقض الوضوء، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ: ۱/۱۶، الفصل الثالث فی الوضوء، امجد اکیڈمی، لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

خون اگر چہ زمین پر نہیں گرا، لیکن اگر نالی اور بوتل نہ ہوتی جس میں خون لیا گیا ہے بلکہ بذریعہ سوئی ایسے ہی نکالا جاتا تو ضرور بہہ کر زمین پر گر جاتا جیسے جونک لگادی جائے اور وہ خون چوس لے جو اس کے پیٹ میں چلا جائے، زمین پر ایک قطرہ بھی نہ گرے تو وہ فقہاء کے نزدیک ناقض وضو ہے، اسی طرح صورت مسئلہ میں بھی ناقض وضو ہے، اس نماز کا اعادہ لازم ہے۔ مراقی الفلاح، ص: ۵۲ میں ہے:

”وينقض الوضوء نجاسة سائلة من غيرهما: أي السبيلين لقوله عليه الصلوة والسلام: “الوضوء من كل دم سائل“۔

علامہ طحاوی نے لکھا ہے: ”والمراد أن تتجاوز ولو بالعصر، وما شأنه أن يتجاوز لولا المانع، كما لو مصت علقة فامتلات بحيث لو شقت لسال من الدم، كذا في حلی“ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پنڈلی، سینہ وغیرہ سے خون نکلنا

سوال [۱۸۰۹]: اعضاء وضو کے علاوہ بدن کے دیگر اعضاء مثلاً: پنڈلی، سینہ وغیرہ سے اگر خون یا پیپ نکل کر بہہ پڑے تو وضو ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعضاء وضو کے علاوہ سینہ پنڈلی وغیرہ سے خون یا پیپ نکل کر بہہ جائے تب بھی وضو ٹوٹ جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۹۳ھ۔

(۱) (حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۸۷، فصل نواقض الوضوء، قدیمی)

”وکذا ينقضه علقه مصّت عضواً وامتلات من الدم“۔ (الدر المختار)۔ ”وقال: لأنها لو شقت يخرج منها دم سائل“۔ (رد المختار: ۱/۱۳۹، نواقض الوضوء، سعید)

(وکذا في الفتاوى العالمکیرية: ۱/۱۱، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(۲) ”بخلاف نحو الدم والقيح، ولذا أطلقوا في الخارج من غير السبيلين كالدم والقيح والصدید أنه ينقض الوضوء، ولم يشترطوا سوى التجاوز إلى موضع يلحقه حكم التطهير“۔ (رد المختار: ۱/۱۳۸، =

سجدہ میں کوئی ہیئتِ نوم ناقض وضو ہے؟

سوال [۱۸۱۰]: سجدہ کی حالت میں کہنی زمین پر ہو یا گھٹنے پر ہو اور نیند آ جائے تو وضو رہے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کہنی زمین پر ٹیک کر اور پیٹ کو رانوں سے لگا کر سونے سے وضو باقی نہیں رہے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱/۹۲ھ۔

جو پانی ناپاک نکلے وہ ناقض وضو ہے

سوال [۱۸۱۱]: ہندہ کے آگے کی راہ سے رینٹ کی طرح پانی آتا ہے تو آیا وہ پانی پاک ہے یا

ناپاک، اس سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟

= کتاب الطہارہ، مطلب فی ندب مراعاة الخلاف إذا لم یرتکب مکروه مذهبہ، سعید

”والمعانی الناقضة للوضوء کل ما خرج من السبلین والدم والقیح والصدید إذا خرج من

بدن، فتجاوز إلى موضع یلحقه حکم التطہیر“۔ (القدوری، ص: ۶، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۵۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی غنیۃ المستملی (الحلبی الکبیر)، ص: ۱۲۷، نواقض الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) ”والهیئة المسنونة بأن یكون رافعاً بطنه عن فخذیه مجافياً عضدیہ عن جنبه، كما فی البحر۔ قال ط:

والهیئة المسنونة فی حق الرجل لا المرأة..... النقض فی مسئلة الذخيرة لارتفاع المقعدة وزوال

التمکن، وإذا نقض فی التربع مع أنه أشد تمکناً، فالوجه الصحیح النقض ههنا، ثم أیده بما فی الکفاية

عن المبسوطین من أنه لو نام قاعداً ووضع إلیته علی عقبیه، وصار شبه المنکب علی وجهه، قال أبو

یوسف: علیہ الوضوء“۔ (رد المحتار: ۱/۱۳۱، ۱۳۲، نواقض الوضوء، سعید)

”فإنه یشرط أن یكون علی هیئة المسنونة له بأن یكون رافعاً بطنه عن فخذیه مجافياً عضدیہ

عن جنبیه..... وإن سجد علی غیر هذه هیئة، انتقض وضوءه“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة: ۱/۱۲،

الفصل الخامس، ومنها النوم، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ پانی ناپاک ہے، ناقض وضو ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

عورت کی فرج سے رطوبت نکلے اور وہاں کیڑا رکھ لیا جائے

سوال [۱۸۱۲]: عورت کی پیشاب گاہ سے وقتاً فوقتاً ناپاک رطوبت نکلتی رہتی ہے، بعض اوقات اتنی

بھی مہلت نہیں ملتی کہ پوری نماز ادا کی جائے۔ ایسی صورت میں کیڑا اندر رکھ لیا جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کیڑا اندر رکھنے سے اگر نجاست وہیں رک گئی باہر نہیں نکلی تو وضو باقی ہے اور ایک وضو سے کئی نمازیں ادا

کرنا درست ہے۔ اگر اندرونی حصہ (فرج داخل) میں وضو کی حالت میں کیڑا رکھ کر بالکل غائب کر دیا تو وضو

ٹوٹ جائے گا (۲) اور کچھ اندر رہا اور کچھ باہر رہا بالکل غائب نہیں ہوا تو وضو نہیں ٹوٹے گا جب کہ رطوبت باہر

کے حصہ تک نہ پہنچی ہو (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۸۹ھ۔

(۱) ”وینقضه خروج كل خارج نجس منه: أي من المتوضئ الحي معتاداً أولاً، من السيلين أولاً، إلى

ما يطهر“۔ (الدر المختار: ۱/۱۳۴، مطلب: نواقض الوضوء، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۹، الفصل الخامس في نواقض الوضوء، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير: ۱/۳۷، فصل في نواقض الوضوء، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۲) ”فإن غيها أو أدخلها عند الاستنجاء، بطل الوضوء وصومه“۔ (الدر المختار)۔ قال الشامي:

”قوله: فإن غيها) قال في شرح المنية: وكل شئ غيبه ثم خرج، ينقض وإن لم يكن عليه بلة؛ لأنه

التحق بما في البطن، ولذا يفسد الصوم، بخلاف ما إذا كان طرفه خارجاً. وفي شرح الشيخ إسماعيل عن

السنابع: وكل شئ غيبه في دبره، ثم أخرجه أو خرج بنفسه، ينقض الوضوء والصوم، وكل شئ أدخل

بعضه وطرفه خارج لا ينقضها، انتهى“۔ (رد المحتار: ۱/۱۳۹، كتاب الطهارة، مطلب في ندب مراعاة

إذا لم يرتكب مكروه مذهبه، سعید)

(۳) قال ابن النجيم: ”و في البدائع: ولو احتشيت في الفرج الداخل، ونفذت البلة إلى الجانب الآخر،

فإن كانت القطنه عالية أم محاذية لحرف الفرج، كان حدثاً لوجود الخروج، وإن كانت القطنه متسفلة

عنه لا ينقض لعدم الخروج الخ“۔ (البحر الرائق: ۱/۶۰، نواقض الوضوء، رشيدية) =

نزلہ، زکام کے قطرات نجس نہیں

سوال [۱۸۱۳]: نزلہ کی شکایت مجھے عموماً رہتی ہے دورانِ مرض نماز میں خصوصاً رکوع و سجدہ کے دوران، عموماً ناک سے اور کبھی آنکھوں سے بھی کپڑوں اور مسجد میں نزلہ، زکام کا پانی گرتا رہتا ہے، اس بارے میں فتویٰ دیں۔

الجواب، حامداً و مصلیاً:

ایسی حالت میں رومال یا تولیہ سامنے رکھ لیا جائے، تاکہ ناک سے جو نزلہ کے قطرات گریں وہ فرش مسجد پر نہ گریں اگرچہ نزلہ کے قطرات گرنے سے وضو یا نماز میں نقصان نہیں آتا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

قہقہہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

سوال [۱۸۱۴]: رکوع، سجدہ والی نماز میں بالغ مرد کے قہقہہ لگا کر ہنسنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، حالانکہ نماز میں ہنسی کا واقعہ عملاً شاید ظہور پذیر ہوتا ہو، میرے علم میں تو ایسا واقعہ پیش نہیں آیا ہے۔ پھر یہ کہ اس صورت میں کسی چیز کا جسم سے اخراج بھی نہیں ہوتا ہے کہ وضو ٹوٹ جائے، اس طرح یہ ایک غیر عقلی بات ہے، اس لئے لامحالہ اس کے لئے کوئی نص ہونی چاہئے جب ہی حیا امر لائق اتباع ہو سکتا ہے۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۰، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۱۴۸، نواقض الوضوء، سعید)

(۱) ”فأما الإنسان فإن ما يخرج منه على ثلاثة أقسام: قسم منه طاهر و بخروجه لا ينتقض الوضوء، وإن

أصاب شيئاً لا ينجسه، وهو عشرة أشياء: وسخ الأذن و دموع العين و المخاط و البزاق الخ“۔ (النتف

فی الفتاویٰ، ص: ۲۶، ما يخرج من الإنسان، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۶۳، قدیمی)

(و کذا فی البدائع: ۱/۳۶۲، مطلب: نجاسة منی، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۱۷۴، کتاب الطہارۃ، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس مسئلہ سے متعلق متعدد صحابہ نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے احادیث نقل کی ہیں، امام زیلعی نے نصب الراية ج: ۱، ص: ۴۷ سے، ص: ۵۰ تک ان کو سند کے ساتھ روایت کیا ہے (۱)، مراہیل ان کے علاوہ ہیں جو، ص: ۵۴ تک ہیں۔ جن صحابہ کرام نے مرفوعاً احادیث نقل کی ہیں ان کے اسماء یہ ہیں:

حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت انس بن مالک، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت عمران بن الحصین، حضرت ابوالخیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

نیز اس مسئلہ پر مستقل رسالہ ہے جس کا نام السہسہ فی نقض الوضوء بالقہقہ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۱/۹۵ھ۔

بچہ کا پائخانہ صاف کرنا ناقض وضو نہیں

سوال [۱۸۱۵]: ایک عورت وضو کر کے نماز کے لئے کھڑی ہونے والی تھی کہ اس کے بچہ نے پاخانہ کر دیا، اس کو صاف کرنے کے بعد اس نے چاہا کہ نماز پڑھ لوں، مگر ایک مولوی جی نے کہا کہ تمہارا وضو ختم ہو گیا۔ تو کیا اسی صورت میں وضو ختم ہو گیا یا باقی رہا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بچہ کا پائخانہ صاف کرنا ناقض وضو نہیں اسی وضو سے بلا تکلف نماز درست ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ومن جملة ما رواه“ روى أن أعمى تردى في بئر..... والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى بأصحابه، فضحك بعض من كان يصلى معه -عليه الصلوة والسلام- فأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من كان ضحك منهم أن يعيد الوضوء، ويعيد الصلوة“. (نصب الراية، فصل في نواقض الوضوء: ۱/۹۵، ۹۶، مكتبه حقانيه، پشاور)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۱/۲۵۵، فصل: وأما بيان ما ينقض الوضوء الخ، دار الكتب العلميه، بيروت)
(و كذا في غنية المستملی، ص: ۱۲۱، فصل في نواقض الوضوء، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) (مجموعۃ رسائل اللكنوى: ۳/۵، السہسہ فی نقض الوضوء بالقہقہ، إدارة القرآن، کراچی)

(۳) گندگی کا اٹھا کر گرانا وغیرہ ناقض وضو نہیں بلکہ خروج ناقض وضو ہے۔

الفصل السادس فی متفرقات الوضوء

وضو کرتے وقت اور بیت الخلا میں دخول کے وقت تعوذ کا حکم

سوال [۱۸۱۶]: تجوید مبتدی میں لکھا ہے کہ تعوذ قرآن مجید کے علاوہ کسی دوسری کتاب کے شروع کرنے سے پہلے پڑھنا مکروہ و منع ہے اور علامہ تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کسی سائل کو جواب دیتے ہوئے وضو کرتے وقت تعوذ اور بسم اللہ کو جمع کر کے پڑھنے کو افضل لکھا ہے۔ تو کیا وضو کرتے وقت بسم اللہ کے ساتھ تعوذ کو جمع کر کے پڑھنا جائز ہے؟ علامہ تھانویؒ کا جواب تجوید مبتدی کی عبارت کے خلاف پڑتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن پاک کے علاوہ کسی اور کتاب کو شروع کرتے وقت ”اعوذ“ نہ پڑھا جائے (۱) (قرآن پاک) پڑھنے کے علاوہ دوسرے بعض کام ایسے ہیں کہ ان کے شروع میں اعوذ پڑھا جاتا ہے جیسے وضو کرتے وقت (۲) اور بیت الخلا میں داخل ہونے سے پہلے: ”اللهم انی أعوذ بك من الخبث والخبائث“ الدر المختار (۳) وغیرہ۔ دونوں عبارتوں میں کوئی تعارض نہیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”ولا يتعوذ التلميذ إذا قرأ على أستاذه، ذخيره: أي لا يسن“۔ (الدر المختار)۔ ”وكذا إذا تكلم بغير ما هو من القرآن فلا يسن بالأولى“۔ (رد المحتار، آداب الصلوة: ۴۸۹/۱، سعید)

(۲) ”وقيل: الأفضل ”بسم الله الرحمن الرحيم“ بعد التعوذ (أي عند الاستنجاء والوضوء) وفي المجتبى: يجمع بينهما اهـ۔ وفي شرح الهداية للعيني: المروى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”باسم الله والحمد لله“، رواه الطبرانی في الصغير عن أبي هريرة بإسناد حسن“۔ (رد المحتار: ۱۰۹/۱، سنن الوضوء، سعید)

(و كذا في الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۶۷، سنن الوضوء، قديمی)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۲۱، سنن الوضوء، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۳) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء يقول: ”اللهم اني

أعوذ بك من الخبث والخبائث“۔ متفق عليه“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۴۲، باب آداب الخلاء، قديمی)

(۴) ”فكلام الذخيرة في التعوذ قبل الكلام، لافي غيره من الأفعال، فلا ينافي استنانه قبل الخلاء“۔ =

وضو میں پیر کھڑے ہو کر دھونا

سوال [۱۸۱۷]: بیٹھے ہوئے وضو کر کے اور کھڑے ہو کر پیر دھونا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بیٹھ کر پاؤں دھونے میں وقت ہو یا کھڑا ہو کر مائے مستعمل سے حفاظت ہوتی ہو تو کھڑے ہو کر پاؤں دھونے میں مضائقہ نہیں، بلکہ مائے مستعمل سے تحفظ کے لئے کھڑے ہو کر پاؤں دھونا بہتر ہے:

آداب الوضوء: ”الجلوس فی مکان مرتفع تحرزاً عن الغسالة، المراد حفظ الثياب عن الماء المستعمل، كما ذكره الكمال: لا يقيد الجلوس فی مکان مرتفع اهـ“ . ص: ۴۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

پیر کی انگلی اور انگوٹھے سے مسواک پکڑنا

سوال [۱۸۱۸]: وضو کے وقت مسواک کرنے کے بعد مسواک کو پیر کے انگوٹھے اور اس کے بعد کی

انگلی کے درمیان دبا لینے کو مسنون کہتے ہیں۔ اس کی سند ہے یا نہیں، اگر ہے تو کہاں ہے؟

محمد عبدالقدوس رومی، مدرسہ قرآنیہ حسن منزل، الہ آباد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

میں نے اس کا مسنون ہونا کہیں نہیں دیکھا جو لوگ مسنون کہتے ہیں ان سے ہی سند دریافت کی

جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۵/ صفر المظفر / ۱۴۱۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۷/ صفر المظفر / ۱۴۱۷ھ۔

= (رد المحتار، فصل: ۱/ ۲۸۹، سعید)

(۱) ”والجلوس فی مکان مرتفع تحرزاً عن الماء المستعمل، وعبارة الكمال: وحفظ ثيابه من التقاطر =

وضو کے بعد لوٹا سیدھا رکھا جائے یا اوندھا؟

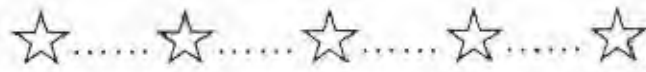
سوال [۱۸۲۹]: وضو کرنے کے بعد لوٹا پلٹ کر رکھنے کا طریقہ انسب ہے یا سیدھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گردوغبار گرنے، یا کسی جانور کے بیٹ کرنے، یا کسی کتے وغیرہ کے منہ ڈال کر ناپاک کرنے کا اندیشہ ہو تو الٹ کر رکھ دینا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۱ھ۔



= و ہنی أشمل“۔ (الدر المختار: ۱/۱۲۷، آداب الوضوء، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۹، الفصل الثالث فی المستحبات، رشیدیہ)

(۱) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”أغلق بابک واذکر اسم

اللہ، وحمّر إناءک و لو بعود و تعرضہ علیہ، واذکر اسم اللہ وأو ک سقاءک واذکر اسم اللہ“۔ (ستن

أبی داؤد: ۲/۱۲۸، فی یکاء الآنیۃ، امدادیۃ)

باب الغسل

الفصل الأول فی فرائض الغسل (فرائض غسل کا بیان)

غسل میں غرارہ کا حکم

سوال [۱۸۲۰]: اگر کسی شخص کو نہانے کی حاجت ہو جاوے اور وہ وضو اور غسل کر کے نماز پڑھے لیکن غرارہ نہ کرے تو کیا اس کی نماز اور غسل صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غرارہ کرنا غسل میں معتمد قول پر واجب نہیں، لہذا صورت مسئلہ میں فرض غسل ادا ہو گیا اگرچہ سنت ادا نہیں ہوئی اور نماز اس غسل سے صحیح ہے: ”قوله: غسل الفم والأنف: أي بدون مبالغة فيهما، فإنها سنة فيه (أي في الغسل) على المعتمد“. طحطاوی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہانپور، ۲۲/۱۱/۵۴ھ۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مظاہر علوم، ۲۴/ذی قعدہ/۵۴ھ۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۲، فرائض الغسل، قدیمی)

قال العلامة الحصكفي: ”وفرض الغسل كذا في البحر غسل كل فمه، ويكفي

الشرب عباً؛ لأن المصّ ليس بشرط في الأصح“. (الدر المختار: ۱/۱۵۱، فی أبحاث الغسل، سعید)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۵۰، فرائض الغسل، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۸۶، ۹۰، فرائض الغسل، رشیدیہ)

کیا غسل میں ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے؟

سوال [۱۸۲۱]: کسی کو غسل جنابت کی ضرورت پیش آئی تو اس نے پہلے پیشاب کیا، پھر اس کے بعد نجاست پاک کی، پھر اس کے بعد اس نے دونوں ہاتھ دھوئے پھر کلی کی، پھر تمام بدن پر پانی بہایا اس کے بعد اس نے نماز صبح و ظہر و عصر و مغرب و عشاء پڑھی۔ تو کیا یہ نماز اس کی ہوگئی؟ نیز کیا غیر غسل جنابت کے ہر غسل میں کلی کرنا، ناک میں پانی دینا فرض واجب ہے یا سنت؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

ناک میں پانی دینا غسل جنابت میں فرض ہے، بغیر اس کے غسل نہیں ہوگا اور بغیر غسل کے نماز نہیں ہوگی (۱)۔ غسل جنابت کے علاوہ اور کسی غسل میں پانی دینا فرض نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۹۵ھ۔

غسل میں سر پر پانی ڈالنا نقصان دے تو مسح کرنا درست ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۲۲]: اگر کسی عورت کو غسل کرتے وقت سر پر پانی ڈالنے سے سر میں شدید درد ہو جاتا ہو تو ایسی حالت میں وہ مسح کر سکتی ہے یا نہیں، جب کہ علاج کے لئے پیسہ نہیں ہے؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

غسل میں سر کا دھونا فرض ہے، اگر ٹھنڈا پانی نقصان دیتا ہے تو گرم پانی سر پر ڈال لیں، تمام بالوں کا دھونا ضروری نہیں بلکہ بالوں کی جڑوں کو تر کر لینا کافی ہے۔ اگر مسلم ماہر طبیب نے سر پر پانی ڈالنے کو منع کیا ہو، یا بار بار کا تجربہ ہو کہ سر پر پانی ڈالنے سے نقصان ہوگا اور دردِ سر کا مرض پیدا ہو جاتا ہے تو ایسی حالت میں سر پر پانی ڈالنا ضروری نہیں ہے اس کی بھی گنجائش ہے کہ مسح کر لے:

(۱) "و فرض الغسل غسل کل فمه و یکفی الشرب عباً؛ لأن المَجَّ لیس بشرط فی الأصح،

وأنفه حتی ماتحت الدرن". (الدر المختار: ۱/۵۱، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۱۴، الفصل الثانی فی الغسل، امجد اکیدمی، لاہور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۲، فرائض الغسل، قدوسی)

”ولو ضرها غسل رأسها تركته، وقيل: تمسحه الخ.“ در مختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۸/۱۱/۸۵ھ۔

ناخن پر سرخی جم جائے تو کیا حکم ہے

سوال [۱۸۲۳]: عورتیں ناخنوں پر زینت کے لئے غلیظ سرخی لگاتی ہیں تو بغیر اس کو الگ کئے وضو

اور غسل اس پر درست ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناخنوں پر جو سرخی عورتیں تزئین کے لئے لگاتی ہیں اور وہ ایسی جم جاتی ہے کہ وضو اور غسل کا پانی ناخنوں

تک نہیں پہنچتا تو ایسی حالت میں نہ وضو صحیح ہوتا ہے نہ غسل صحیح ہوتا ہے جب تک اس سرخی کو علیحدہ نہ کیا

جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

داڑھ میں چاندی بھرنا مانع غسل ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۲۴]: بعض مرتبہ داڑھ میں کیڑا لگ جاتا ہے تو ڈاکٹر اس کے کھوکھلا ہونے کی وجہ سے

چاندی بھر دیتے ہیں تو غسل میں کوئی کمی تو نہیں واقع ہوگی؟

(۱) (الدر المختار: ۱/۱۵۳، أبحاث الغسل، سعید)

”ولو ضرها غسل رأسها تركته الخ.“ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۳،

فرائض الغسل، قدیمی)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۵، فرائض الوضوء، رشیدیہ)

(۲) ”ويجب: أي يفرض غسل كل ما يمكن من البدن بلا حرج مرة..... ولا يمنع ما على ظفر صباغ

ولا طعام بين أسنانه أو في سنه المجوف، به يفتى. وقيل: إن صلبا منع، وهو الأصح.“ (الدر المختار:

۱/۱۵۲، أبحاث الغسل، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۳، الباب الثاني في الغسل، الفصل الأول في فرائضه، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوی، ص: ۱۰۲، فصل في بيان فرائض الغسل، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

کمی واقع نہیں ہوگی، غسل صحیح ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۹ھ۔

ڈاڑھ میں چاندی بھرنا

سوال [۱۸۲۵]: ڈاڑھ میں کیڑا لگنے پر ڈاڑھ کھوکھلی ہوتی ہے اس میں چاندی بھر دیتے ہیں، اگر

کھوکھلی رہنے دی جائے تو ڈاکٹروں کے قول کے مطابق تکلیف ہوتی ہے۔ ڈاڑھ میں چاندی بھروانے سے غسل میں کمی تو واقع ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کمی واقع نہیں ہوتی، غسل صحیح ہو جائے گا (۲)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دانت پر خول اور غسل کا حکم

سوال [۱۸۲۶]: منہ میں سامنے کے دانتوں میں سے ایک کسی وجہ سے ڈاکٹر نے نکال دیا اور اس

(۱) "الأصل وجوب الغسل إلا أنه سقط لخرج". (ردالمحتار: ۱/۵۳، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۳، فرائض الغسل، رشيدية)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۵۲، باب الغسل، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۴۹، باب الغسل، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۶۲، تمام أحكام الوضوء، قديمی)

(۲) "ولا يمنع الطهارة ونیم: أى خرف ذباب وبرغوث لم يصل الماء تحته وحناء ولو جرمه، به يفتى".

(الدرالمختار). "قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: " (قوله: وبه يفتى) صرح به فى المنية عن الذخيرة

فى مسئلة الحناء والطين والدرن معلاً بالضرورة فالأظهر التعليل بالضرورة". (ردالمحتار:

۱/۵۴، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۴۹، باب الغسل، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۶۳، فصل فى تمام أحكام الوضوء، قديمی)

کے بدلے میں نقلی دانت لگوانے کا ارادہ ہے۔ یہ دانت دو قسم کے ہوتے ہیں: ان میں ایک ایسا ہوتا ہے کہ بوقت ضرورت نکالا اور لگایا جاسکتا ہے، مثال کے طور پر غسل کرتے وقت نکال کر غرارہ کر لیا جائے۔ اور دوسری قسم ایسی ہوتی ہے کہ وہ دوسرے ساتھ والے دانت پر سونے یا دوسری دھات کا خول چڑھا دیا جاتا ہے اور اسی خول کے سہارے دوسرا نقلی دانت سیٹ کر دیا جاتا ہے، اس کے ساتھ چھوٹے مصالحہ کا پلاسٹک وغیرہ کا دانت چسپاں رہتا ہے، بوقت ضرورت یہ نقلی دانت اور سونے وغیرہ کا خول جو حقیقی دانت پر چڑھا ہوتا ہے باہر نکالا نہیں جاسکتا ہے۔ ایسی حالت میں اگر غسل کیا جائے تو کیا غسل ہو جائے گا جب کہ ڈاکٹر مؤخر الذکر دانت کی قسم لگوانے کو بہتر بتاتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ اس کو نکالا نہیں جاسکتا تو اس مجبوری کی حالت میں غسل درست ہو جائے گا (۱)۔ اگر خول سونے کا نہ ہو تو بہتر ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۱۸۲۷]: زید اور عابد کے درمیان اس بات پر گفتگو ناگوار حد تک پہنچی ہوئی ہے، زید کا کہنا ہے: آدمی اپنے دانت پر خول چڑھائے، چاہے سونا ہو یا چاندی یا اسٹیل ہر صورت میں حرام ہے، اس کی نماز اور غسل جنابت کچھ بھی ادا نہیں ہوتا، اس کے پیچھے نماز پڑھنا درست نہیں ہے۔ اور عابد کا کہنا ہے کہ ٹوٹا ہوا دانت، چاہے پلاسٹک پر خول چڑھا کر دانت کو جمائے، کوئی حرج نہیں ہے، سونے کا ہو یا چاندی کا یا اسٹیل کا، ہر صورت میں جائز ہے غسل اور وضو میں کوئی فرق نہ پڑے گا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بغیر خول چڑھائے دانت کا قائم رہنا دشوار ہو تو چاندی کا چڑھا لینا درست ہے، غسل کے وقت اس کو اتارنے سے معذوری ہو تو بغیر اتارے بھی غسل درست ہو جائے گا، نماز بھی درست ہو جائے گی (۲)۔ سونے

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”ڈاکٹر میں چاندی بھرنا“۔)

(۲) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”ڈاکٹر میں چاندی بھرنا“۔)

کے خول میں اختلاف ہے، احتیاط یہ ہے کہ اس سے پرہیز کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۷/۹۶ھ۔

ڈاڑھ میں مسالہ بھرا ہو غسل کا حکم

سوال [۱۸۲۸]: ایک شخص ہے اس کی ڈاڑھ کھوکھلی ہے، ڈاکٹر مسالہ بھرنے کو کہتا ہے جس کے نیچے ظاہر ہے غسل کے وقت پانی نہیں پہنچ سکتا جب کہ کلی فرض ہے، ڈاڑھ کا کھوکھلا پن بڑھتا جا رہا ہے، تب کیا کریں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسالہ بھرنا ضروری ہے اور پھر اس کے نیچے پانی نہیں پہنچ سکتا تو بھی کلی کافی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ڈلی دانت میں رہتے ہوئے غسل کا حکم

سوال [۱۸۲۹]: ڈلی کانکڑا اگر دانتوں میں اٹک جائے تو غسل جنابت ہوگا یا نہیں؟ اور وضو اس صورت میں مکروہ تو نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس ریزہ کے باوجود پانی پہنچ جاتا ہے تو غسل جنابت درست ہو جاتا ہے اور وضو میں بھی کراہت نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (یعنی یحل شد السن المحتوک بالفضة، ولا یحل بالذهب)۔ (البحر الرائق: ۸/۳۵۰، کتاب الکراہیۃ، رشیدیہ)

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(ولد یشد سنہ) المتحرک (بذهب بل الفضة)“۔
(الدر المختار: ۶/۳۶۱-۳۶۲، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی اللبس، سعید)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”ڈاڑھ میں چاندی کا بھرنا“

(۳) ”بخلاف زحور عجين، ولا يمنع ما على ظفر صباغ، ولا طعام بين أسنانه أو في سنه المجوف، به يفتى. وقيل: إن صلباً، منع، وهو الأصح“۔ (الدر المختار)

غسل جنابت میں مصنوعی دانتوں کا حکم

سوال [۱۸۳۰]: زید نے اپنے جبرے کے دانت بنوائے، ان مصنوعی دانتوں کے چڑھنے سے غسل وغیرہ کے کرنے میں کوئی شرعی قباحت تو نہیں؟ یعنی غسل کرنے سے پاکی حاصل ہو جاتی ہے یا نہیں؟ اس کے متعلق مفصل جواب سے مستفید فرمائیں۔ بینوا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مصنوعی دانتوں کو اتار کر غسل جنابت کے لئے کلی وغیرہ کی جائے، ہاں! اگر اس طرح چڑھے ہوئے ہوں کہ ان کا اتارنا دشوار ہو تو بغیر اتارے بھی کافی ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۹۴ھ۔



” (قوله: نحو عجین): أي كعلك و شمع و قشر سمك و خبز ممضوغ متلبد، جوهره نعم! ذكر الخلاف في شرح المنية في العجین و استظهر المنع؛ لأن فيه لزوجة و صلابه تمنع نفوذ الماء الخ. (رد المحتار: ۱/۱۵۴، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۴۹، فرائض الغسل، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريہ: ۱/۱۳، الباب الثاني في الغسل، رشيدية)

(۱) ”و لو كان سنّه مجوفاً، فبقى فيه أو بين أسنانه طعام أو درن رطب في أنفه، تم غسله على الأصح، كذا في الزاھدي. والاحتياط أن يخرج الطعام عن تجويفه، ويجري الماء عليه، كذا في فتح القدير“.

(الفتاوى العالمكيريہ: ۱/۱۳۵، الباب الثاني في الغسل، رشيدية)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۱۵۴، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۴۹، فرائض الغسل، سهيل اكيڈمی، لاہور)

الفصل الثانی فی مستحبات الغسل (مستحبات غسل کا بیان)

غسل کے لئے پانی کی مقدار

سوال [۱۸۳۱]: غسل فرض کے لئے کتنا پانی ہونا ضروری ہے؟ نیز استنجا کے لئے کتنا پانی ہونا ضروری ہے؟ اگر صرف تین ڈھیلوں سے استنجا کر لیا تو بغیر پانی سے دھوئے نماز پڑھ لے تو کیا نماز ہو جائے گی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جب آدمی چھوٹا، بڑا، موٹا، دبلا ہوگا، اس کے اندازہ سے پانی کی ضرورت ہوگی، سب کے لئے ایک مقدار کی لازمی تحدید نہیں (۱)۔ اگر نجاست محل مخرج کے آس پاس ایک درہم کی مقدار نہ لگی ہو اور صرف ڈھیلے پر کفایت کی ہو تب بھی نماز درست ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۹۱ھ۔

(۱) قال العلامة الحصكفي: "من الماء المعهود في الشرع للوضوء والغسل وهو ثمانية أرتال، وقيل: المقصود عدم الإسراف". (الدر المختار).

"الأصوب، حذف، قيل: كما في الحلية أنه نقل غير واحد إجماع المسلمين على أن ما يجزىء في الوضوء والغسل غير مقدر بمقدار، وما في ظاهر الرواية من أدنى ما يكفي في الغسل صاغ الخ". (رد المحتار: ۱/۵۸، سنن الغسل، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۶، مما يتصل بذلك المسائل، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۹۷، سنن الغسل، رشيدية)

(۲) "وإن كان ما جاوز موضع الشرح أقل من قدر الدرهم، إلا أنه إذا ضم إليه موضع الشرح كان أكثر من قدر الدرهم، فأزالها بالحجر و لم يغسلها بالماء، يجوز عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله، =

غسل کے لئے کتنا پانی چاہئے؟

سوال [۱۸۳۲]: وضو، غسل میں شرعاً کتنے سیر پانی استعمال کرنا چاہئے اور اس سے زائد خرچ کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو میں ڈیڑھ سیر، غسل میں چار سیر، فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۸۶ (۱)، اس سے زائد بلا ضرورت اسراف ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۸/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۸/۶۱ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

= ولا یکرہ، کذا فی الذخیرۃ، و هو الصحیح، کذا فی الزاد، (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۸/۱، فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۴۴، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۲۹، فی آداب الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) قال الحصکفی: ”ثم یفیض الماء علی کل بدنہ ثلاثاً مستوعباً من الماء المعهود فی الشرع للوضوء والغسل و هو ثمانیۃ أرتال، وقیل: المقصود عدم الإسراف“۔ (الدر المختار: ۱۵۸/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۶/۱، مما يتصل بذلك، رشیدیہ)

(۲) قال الحصکفی: ”و مکروهه لطم الوجه بالماء والإسراف، ومنه الزیادة علی الثلاث فیہ“۔ (الدر المختار)

”(قوله: الإسراف) بأن يستعمل منه فوق الحاجة الشرعية لما أخرج ابن ماجه و غيره عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرّ بسعد و هو يتوضأ، فقال: ”ما هذا السرف“؟ فقال: أفی الوضوء إسراف؟ فقال: ”نعم! وإن كنت علی نهر جار“۔ (رد المحتار: ۱۳۱/۱، مکروهات الوضوء، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۸۱، فصل فی المکروهات، قدیمی)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۲۷۰/۱، آداب الغسل، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

غسل میں عورتوں کا چوٹی کھولنا

سوال [۱۸۳۳]: بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ: ”غسل پاکیزگی کے لئے عورتوں کی چوٹی اگر گندھی ہوئی ہو تو اس کا کھولنا ضروری نہیں، البتہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچ جائے۔“ پانی کا جڑوں میں پہنچنا چوٹی کھلے بغیر ممکن نہیں، صحیح صورت حال یعنی مسئلہ کی توضیح کے سلسلے میں جناب کی توجہ چاہتا ہوں۔ جوڑا بالوں کا بندھا ہوا تو کیا نماز پڑھ سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چوٹی گندھی ہوئی ہونے کی حالت میں بغیر کھولے بھی بالوں کی جڑوں میں پانی پہنچ جانا ممکن بلکہ واقع ہے جیسا کہ بہت سی مستورات کا مشاہدہ اور تجربہ ہے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد بھی ہے (۱)، تاہم اگر کسی کی ایسی کیفیت ہو جیسی کہ آپ نے لکھی ہے تو اس کو کھولنا ضروری ہے، کذا فی مراقی الفلاح (۲)۔ جوڑا بالوں کا بندھا ہوا تو نماز میں کراہت ہوگی (۳)۔

نظام: جولائی/۱۹۶۴ء۔

(۱) ”عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: قلت يا رسول الله! إنني امرأة أشد ضفر رأسي، أفأنقضه لغسل الجنابة؟“ قال: ”لا، إنما يكفيك أن تحشي على رأسك ثلاث حثيات، ثم تفيضين عليك الماء، فتطهرين“ (الصحيح لمسلم: ۱/۵۰، باب حكم صفائر المغتسلة، قديمی)

(۲) ”وأما إن كان شعرها ملبداً أو غزيراً، فلا بد من نقضه.“ (قوله: وأما إن كان شعرها الخ) بحيث يمنع إيصال الماء إلى الأصول الخ.“ (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح، ص: ۱۰۳، فرائض الغسل، قديمی) (و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۵۳، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۳، الباب الثاني في فرائض الغسل، رشیدیہ)

(۳) ”(وعقص شعره) للنهي عن كفه ولو بجمعه أو إدخال أطرافه في أصوله اهـ.“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، مطلب في الخشوع: ۱/۶۲۲، سعيد)

”جوڑا سر کے بالوں کی وہ گانٹھ جو عورتیں اور سادھو وغیرہ گدی پردے لیتے ہیں۔“ (فیروز اللغات، ص:

۴۸۳، فیروز سنز لاہور)

غسل جنابت سے پہلے وضو کرنا ضروری نہیں

سوال [۱۸۳۲]: غسل جنابت کی حالت میں غسل کرتے وقت وضو سے پہلے بھی غسل کیا جاسکتا ہے اور پھر غسل سے فراغت پانے کے بعد وضو کیا جاتا ہے یا کہ ہر حالت میں غسل کرنے سے پہلے ہی وضو کر لینا لازم ہے؟ اگر زید نے وضو کرنے کے بعد غسل کرنا شروع کیا اور غسل سے فراغت سے پہلے ہی بوجہ اخراج رتخ اس کا وضو ٹوٹ گیا، اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ پہلے دوبارہ وضو کرے اور اس کے بعد از سر نو غسل کرے، یا وہ پہلے پھر غسل کرے اور اس کے بعد دوبارہ وضو کر کے نماز ادا کر سکتا ہے؟

۲..... زید علی الصباح غسل کرنے کی نیت سے اپنے مکان کے ساتھ ملحق غسلخانہ میں داخل ہوا، غسل سے فارغ ہونے کے بعد وہ بحالت عریانی اپنے کمرے میں داخل ہوا اور پھر وہاں پر کپڑے پہن کر نماز ادا کی، کیا اس سے اس کا وضو نہیں ٹوٹا، جب کہ مکان کے کسی افراد کی نظر اس پر نہ پڑی ہو؟ کیونکہ وہ سب اس وقت اپنے اپنے کمروں میں نیند کی حالت میں تھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... سنت طریقہ یہ ہے کہ پہلے وضو کرے پھر غسل کرے، وضو کے بعد اگر خروج رتخ ہو جائے، پھر غسل میں اعضائے وضو پر پانی بہا دیا جائے تب بھی کافی ہے، جداگانہ وضو کی ضرورت نہیں (۱)۔

۲..... اس کا وضو نہیں ٹوٹا، اتفاقاً اگر کسی کی نظر پڑ بھی جاتی تب بھی وضو نہ ٹوٹا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "سنن البداءة بغسل یدیه وفرجہ وخبث بدنہ إن کان، ثم يتوضأ، ثم یفیض الماء علی کل بدنہ ثلاثاً مستوعباً من الماء المعهود فی الشرع للوضوء والغسل الخ"۔ (الدر المختار: ۱/۵۷، سنن الغسل، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۶۲، سنن الغسل، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۲۶۹، سنن الغسل، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) برہنہ ہونا ناقض وضو نہیں۔

الفصل الثالث فی آداب الغسل (آداب غسل کا بیان)

غسل خانہ میں برہنہ شخص دعائیں پڑھے یا نہیں؟

سوال [۱۸۳۵]: غسل خانہ میں وضو کرتے وقت دعاؤں کا پڑھنا صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

برہنگی کی حالت میں نہ پڑھے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

غسل کے وقت دعاء پڑھنا

سوال [۱۸۳۶]: ہمبستری کے بعد غسل کرتے وقت ناپاکی دور کرنے کے لئے کیا پڑھنا چاہئے،

کلمہ دین پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کلمہ وغیرہ کچھ نہ پڑھا جائے، چپ چاپ غسل کیا جائے: ”و یتحجب أن لا یتکلم بکلامہ معہ“

(۱) ”وآدابہ کا آدابہ سوی استقبال القبلة الخ“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدین: ”و یتحجب أن لا یتکلم بکلام مطلقاً، أما کلام الناس فلکراہتہ حال الکشف،

وأما الدعاء، فلأنه فی مصب الماء المستعمل ومحل الأقدار والأحوال“۔ (ردالمحتار: ۱/۵۶، مطلب

سنن الغسل، سعید)

(وکذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۵۳۵، المطلب الخامس، مکروہات الغسل، رشیدیہ)

(وکذا فی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۶، فصل آداب الاغتسال، قدیمی)

ولودعاء؛ لأنه في مصب الأقدار اهـ۔ مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۲۱/۲/۵۷ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

غسل خانہ میں برہنہ غسل کرنا

سوال [۱۸۳۷]: غسل خانہ میں یا ایسی پوشیدہ جگہ پر جہاں کسی کی نظر نہ پڑ سکے ننگے بدن نہانا کیسا

ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟ یہاں پر ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ غسل خانہ میں بھی ننگے ہو کر نہانا مکروہ تحریمی ہے۔

ان کا یہ کہنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟ براہ کرم بوضاحت بحوالہ کتب معتبرہ جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی یردہ کی جگہ جہاں کسی کی نظر نہ پڑے، برہنہ ہو کر بھی غسل کرنا درست ہے، مکروہ تحریمی نہیں:

”اداب الاغتسال ہی ادا ب الوضوء، إلا أنه لا يستقبل القبلة حال اغتساله؛ لأنه تكون غالباً مع

كشف العورة، ويستحب أن يغتسل بمكان لا يراه فيه أحد لا يحل له النظر لعورته، لا فيما

ظهورها في حال الغسل أو لس الثوب اهـ۔ مراقی الفلاح (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۹۰ھ۔

(۱) (مراقی الفلاح، ص: ۱۰۶، آداب الاغتسال، قدیمی)

”ويستحب أن لا يتكلم بكلام قط من كلام الناس أو غيره، أمّا كلام الناس وأما غيره

من الذکر والدعاء، فلأنه في مصب الماء المستعمل، ومحل الأضرار: أي الأوساخ والأقدار۔“

(الحلبی الكبير، ص: ۵۱، سنة الغسل، سهيل اكيڏمي، لاهور)

(وكذا في الفتاوى العالمكيريّة: ۱/۱۳، آداب و سنن الغسل، رشيدية)

(۲) (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح، ص: ۱۰۶، آداب الاغتسال، قدیمی)

”(قوله: إلا لغرض صحيح) كتغوط والاستحاء، وحكى في القنية أقوالاً، إلا في تجرده للاغتسال

منفرداً: منها أنه يكره، ومنها أنه يعذر إن شاء الله، ومنها لا بأس به، ومنها يجوز في المدة اليسيرة، و

منها: يجوز في بيت الحمام الصغير۔“ (رد المحتار: ۱/۳۰۴، شروط الصلوة في ستر العورة، سعيد)

(وكذا في الحلبي الكبير، ص: ۵۱، سنة الغسل، سهيل اكيڏمي، لاهور)

غسل خانے میں ننگے ہو کر غسل کرنا

سوال [۱۸۳۸]: الف: غسل خانے میں بالکل ننگے ہو کر غسل کرنا کیسا ہے؟

ب: اگر وہ مُصر ہو تو پھر اس شخص کے متعلق کیا حکم ہے؟

مولوی عبدالشکور، در بھکنہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

الف: درست ہے (۱)۔

ب: کس بات پر مُصر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۴/۹۲ھ۔

برہنہ ہو کر غسل کرنا

سوال [۱۸۳۹]: حنفی مسلک کے لوگ ہمارے یہاں ننگے ہو کر غسل کرتے ہیں اور شیعہ لوگ آ کر

کہتے ہیں کہ قرآن وحدیث میں کہیں نہیں لکھا کہ غسل ننگے ہو کر کرو، اور غسل کرنے کے بعد ننگے ہونے کی حالت میں وضو کرنے سے وضو نہیں ہوتا اور نہ نماز ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تنہائی کی جگہ میں ننگے ہو کر نہانا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور یہ حدیث شریف

بخاری ومسلم شریف میں ہے (۲)۔ غسل کے بعد مستقل وضو کی ضرورت نہیں:

(۱) ”ولا خلافہ أن التستر أفضل كما قاله، وبجواز الغسل عرياناً في الخلوة قال مالک والشافعی

وجمهور العلماء“۔ (عمدة القاری، کتاب الغسل، باب من اغتسل عرياناً وحده في الخلوة اھ:

۳/۳۳۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا في فتح الباری، باب من اغتسل عرياناً وحده اھ: ۱/۸۰۵، قدیمی)

(۲) قال الإمام البخاری: ”حدثنا عبدان قال: أخبرنا عبد الله عن ميمونة قالت: سترت النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم هو يغتسل من الجتابة، فغسل يديه، ثم صبّ بيمينه على شماله، فغسل فوجه =

”كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتوضأ بعد الغسل“۔ رواه الترمذی و أبو داؤد والنسائی وابن ماجه“ مشکوة شریف، ص: ۲۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۹۰ھ۔

غسل خانہ میں برہنہ ہو کر غسل کرنا

سوال [۱۸۲۰]: غسل خانہ میں مرد یا عورت برہنہ ہو کر غسل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ وہاں پردہ ہے، کوئی دیکھتا نہیں ہے تو برہنہ غسل سب کے لئے درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۹ھ۔

لنگی کے ساتھ غسل کرنا احوط ہے

سوال [۱۸۲۱]: آج کل جب کہ غسل خانوں میں پردہ کا انتظام رہا کرتا ہے، لنگی پہن کر غسل کرنا اولیٰ ہے یا لنگی نکال کر اور وہ غسل خانہ جس میں چھت نہ ہو اس میں ننگے ہو کر غسل کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غسل خانہ پر چھت ہو یا نہ ہو جب کسی آدمی کی نظر اندر نہیں پہنچتی تو وہاں بغیر لنگی کے بھی غسل کرنا درست ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے (۳)، لنگی پہنے ہوئے غسل کرنا احوط ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= وما أصابه، ثم مسح بيده على الحائط أو الأرض، ثم توضأ وضوءه للصلاة غير رجليه الخ“

(صحيح البخارى: ۴۲/۱، باب من اغتسل عرياناً وحده الخ، قديمی)

(والصحيح لمسلم: ۱۵۳/۱، باب تستر المغتسل، قديمی)

(۱) (مشکوٰۃ المصابيح، باب الغسل: ۴۸/۱، قديمی)

(وسنن النسائي: ۴۹/۱، باب ترك الوضوء بعد الغسل، قديمی)

(۲) (تقدم تخريجه تحت المسئلة السابقة)

(۳) ”وسننه كسفن الوضوء سوى الترتيب، وآدابه كآدابه سوى استقبال القبلة؛ لأنه يكون غالباً مع كشف“

برہنہ غسل کر نیوالے کا اسی غسل سے نماز پڑھنا

سوال [۱۸۴۲]: ایک شخص برہنہ یا نیکر پہن کر چوراہے پر غسل کرتا ہے اور پھر اسی غسل والے وضو سے نماز ادا کرتا ہے تو کیا اس شخص کا وضو و غسل و نماز درست ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح سب کے سامنے نیکر پہن کر یا برہنہ ہو کر غسل کرنا گناہ ہے (۱)، مگر فریضہ غسل ادا ہو جائے گا اور اس وضو و غسل سے نماز، درست ہوگی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

برہنہ غسل پھر وہیں وضو

سوال [۱۸۴۳]: (الف) زید غسل خانہ میں برہنہ غسل کیا کرتا ہے اور برہنہ حالت میں غسل کر کے کپڑا بدل کر غسل کا وضو کرتا ہے، درست ہے کہ نہیں؟
(ب) جب کپڑے کیساتھ غسل کرتا ہے تو کپڑے کی ناپاکی صاف کر کے غسل کا وضو کیا کرتا ہے، غسل درست ہوگا کہ نہیں؟

= عورة فلو كان متزراً، فلا بأس به“۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۱۵۶، مطلب: سنن الغسل، سعید)
(وکذا فی شرح المنیة، ص: ۵۱، سنن الغسل، سہیل اکیڈمی، لاہور)
(وقد تقدم أيضاً تحت عنوان: ”غسل خانہ میں برہنہ ہو کر غسل کرنا“)

(۱) ”إن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يغتسل بالبراز، فصعد المنبر، فحمد الله، وأثنى عليه، ثم قال: ”إن الله حييٌ ستيرٌ يحب الحياء والتستر، فإذا اغتسل أحدكم فليستتر“..... وفي رواية: قال: ”إن الله ستير، فإذا أراد أحدكم أن يغتسل فليتوارِ بشئ“.

قال القاری: ”(بشئ)“ من الثوب أو الجدار أو الحجر أو الشجر. قال ابن حجر: وحاصل حکم من اغتسل عارياً أنه إذا كان بمحلٍ خالٍ لا يراه أحد ممن يحرم عليه نظر عورته، حل له ذلك، لكن الأفضل التستر حياءً من الله تعالى، وإن كان بحيث يراه أحدٌ يحرم عليه نظر عورته، وجب عليه التستر منه إجماعاً“۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۲/۱۴۹، کتاب الطہارۃ، باب الغسل، رقم الحدیث: ۴۴۷، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف) غسل خانہ میں برہنہ غسل کرنا درست ہے (۱) اور اسی وقت وضو بھی کر لیا جائے، پھر کپڑے بدل کر وضو کی ضرورت نہیں (۲)۔

(ب) کپڑے پہنا پا کی لگی ہو تو اول اس کو پاک کر لے، پھر چاہے تو اس کو باندھ کر وضو اور غسل کر لے، شبہ کی ضرورت نہیں اور چاہے تو کپڑے کو علیحدہ کر کے پاک کر لے اور پردہ کی جگہ برہنہ وضو و غسل کر کے پھر کپڑے پہن لے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۱/۸۹ھ۔

غسل میں آنکھ کے اندر پانی پہنچانا

سوال [۱۸۴۴]: کیا غسل کے اندر آنکھ کے اندرونی حصہ میں بھی پانی آنکھیں کھول کر پہنچانا ضروری ہے، یا آنکھ بند کر کے بھی چہرہ دھویا جائے تو کافی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانی پہنچانا ضروری نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "آداب الاغتسال ہی آداب الوضوء، إلا أنه لا يستقبل القبلة حال اغتساله؛ لأنه تكون غالباً مع كشف

العورة، ويستحب أن يغتسل بمكان لا يراه فيه أحد لا يحل له النظر لعورته، لا فيما ظهرها في حال الغسل

أو لبس الثوب". (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص: ۱۰۵، آداب الاغتسال، قديمي)

(و كذا في رد المحتار: ۴/۱، شروط الصلوة، في ستر العورة، سعيد)

(۲) "لو توضأ أولاً، لا يأتي به ثانياً؛ لأنه لا يستحب وضوان للغسل اتفاقاً، أما لو توضأ بعد الغسل واختلف المجلس

على مذهبن، أو فصل بينهما بصلوة كقول الشافعية، فيستحب". (الدر المختار: ۱/۵۸، سنن الغسل، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۹۴، سنن الغسل، رشديه)

(۳) "لا يجب غسل ما فيه حرج كعين وإن اكتحل بكحل نجس". (الدر المختار) =

غسل خانہ میں پیشاب کرنا

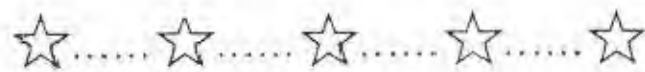
سوال [۱۸۴۵]: ایک بڑی مسجد ہے اس میں بیت الخلاء اور پیشاب خانہ بنا ہوا نہیں ہے، غسل خانہ پختہ ہے، نالیوں سے نالی ملی ہوئی ہے، کبھی کبھی تبلیغی جماعت کا آنا ہوتا ہے، مسافر بھی آتے ہیں۔ اس لئے اگر وہ ان میں پیشاب کریں اور پانی بہا دیں تو کیا یہ صورت جائز ہے، کیا اس غسل خانہ میں پیشاب کرنا شرعاً ممنوع ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ویکرمہ فی محل الوضوء؛ لأنه یورث الوسوسة“۔ مراقی الفلاح۔ ”لقولہ علیہ السلام: ”لا یبولن أحدکم فی حمام، ثم یغتسل فیہ أو یتوضأ، فإن عامة الوسواس منه“۔ قال ابن مملک: لأن ذلك الموضع یصیر نجساً، فیقع فی قلبه وسوسة بأنه بال أصابه عنه شاش، أو کان فیہ منفذ بحيث لا یثبت فیہ شیء من البول، ثم لا یکره البول فیہ“۔ طحطاوی، ص ۳۰ (۱)۔

وضو اور غسل کی جگہ پیشاب کرنا مکروہ ہے، لیکن اگر غسل خانہ میں پانی نکلنے کی نالی ہے اور پیشاب کے بعد فوراً پانی بہا دیا جائے اور پیشاب کا اثر باقی نہ رہے تو مکروہ نہیں، تاہم وہاں پیشاب کرنے سے احتیاط بہتر ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= ”(قولہ: کعین)؛ لأن فی غسلها من الحرج ما لا یخفی؛ لأنها شحم لا تقبل الماء، وقد کف بصر من تکلف له من الصحابة الخ“۔ (ردالمحتار: ۱/۵۲، مطلب: أبحاث الغسل، سعید)

(وکذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: ۱/۵۲۳، المطلب الثالث: فرائض الغسل، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۳، الباب الثانی فی الغسل، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار: ۱/۹۷، أركان الوضوء أربعة، سعید)

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۵۴، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

”(وکذا یکره..... وأن یبول قائماً أو مضطجعاً أو مجرداً..... أو یبول فی موضع یتوضأ هو أو یغتسل فیہ لحديث: ”لا یبولن أحدکم فی مستحمة، فإن عامة الوسواس منه“۔ (الدر المختار: ۱/۳۴۴، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/۱۰۱، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الفصل الرابع فی موجبات الغسل (موجبات غسل کا بیان)

سو کراٹھنے والا لیس دارمادہ دیکھے تو کیا غسل واجب ہے؟

سوال [۱۸۴۶]: ایک اردو کی کتاب میں ہے کہ ”سو کراٹھنے پر اگر پیشاب کے مقام پر لیس دارمادہ معلوم ہو تو غسل واجب ہے“۔ اور دوسری کتاب میں ہے کہ ”شہوت کے خیال سے پیشاب کے شروع میں یا آخر میں لیس دارمادہ نکلنے سے غسل واجب ہے“۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سو کراٹھنے پر جب ایسا لیس دارمادہ دیکھے تو غسل کر لے (۱)، محض شہوت کے خیال بلا جوش اور دفق کے اگر کوئی مادہ پیشاب سے پہلے یا بعد میں نکلے تو غسل واجب نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۳ھ۔

منی کے کود کر نکلنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۴۷]: ایک شخص ہے جب کبھی بیوی کے پاس جاتا ہے تو منی نکل جاتی ہے، کیا اس سے

(۱) ”وَأَمَّا إِذَا لَمْ يَتَذَكَّرِ الْإِحْتِلَامَ وَتَيَقَّنَ أَنَّهُ مَنِيٌّ، أَوْ شَكَّ: هَلْ هُوَ مَنِيٌّ أَوْ مَذْيٌ، فَكَذَلِكَ يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ فِي هَاتَيْنِ الْحَالَتَيْنِ أَيْضاً إِجْمَاعاً لِلَاَحْتِيَاظِ الْخ.“ (الحلی الكبير، الطهارة الكبرى، ص: ۴۲، سہیل اکیڈمی)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۵، المعانی الموجبة للغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۱۳، الفصل الثانی فی الغسل، امجد اکیڈمی، لاہور)

(۲) قال العلامة ابن عابدین: ”(قوله: تقييد قولهم): أي فيقال: إن عدم وجوب الغسل بخروجه بعد البول اتفاقاً إذا لم يكن ذكره منتشراً“، (رد المحتار: ۱/۱۶۱، فرائض الغسل، سعید)
(و کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۹۶، ما یوجب الاغتسال، قدیمی)

غسل واجب ہے؟ ایک عورت ہے اس کو بھی دھات کی بیماری ہے (۱)، بغیر کسی مطلب کے اس کی بھی منی نکل جاتی ہے، کبھی زیادہ نکلتی ہے کبھی کم۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

منی شہوت کے ساتھ پھدک کر نکلتی ہے تو غسل واجب ہوگا ورنہ نہیں (۲)، عورت کو دھات آتی ہے اس سے غسل واجب نہیں ہوگا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۲ھ۔

عورت کی منی نکلنے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۲۸]: کیا عورت کو بھی احتلام ہوتا ہے اور اخراج منی ہوتی ہے؟ نیز اگر عورت مرد سے لپٹی چمٹی ہے پھر جوش چڑھتا ہے، بغیر دخول ذکر کے طبیعت بھر جاتی ہے اور خواہش جاتی رہتی ہے، لیکن منی نہیں نکلتی نظر آتی۔ تو ایسی حالت میں غسل فرض ہوگا یا نہیں اور عورت کی منی کا رنگ کیسا ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت کو احتلام بھی ہوتا ہے، منی بھی خارج ہوتی ہے (۴)، اس کی منی کا رنگ زردی مائل

(۱) ”دھات آنا: پیشاب کے ساتھ منی نکلنا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۶۰، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”منہا الجنابة، وهي تثبت بسببين: أحدهما خروج المنى على وجه الدفق والشهوة من غير إيلاج باللمس أو النظر أو الاحتلام أو الاستمناء - كذا في محيط السرخسي -، من الرجل والمرأة في النوم واليقظة، كذا في الهداية“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۲، المعانی الموجبة للغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۹۶، ما یوجب الاغتسال، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۹۹، الطہارۃ، رشیدیہ)

(۳) ”(لا عند مذی): ای لا یفرض الغسل عند خروج مذی..... وهو فی النساء.....، قیل: هو منهن یسمى القذی أو ودی، بل الوضوء منه ومن البول جميعاً علی الظاهر“۔ (رد المحتار: ۱/۲۵، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۱۰۰، فصل: عشرة أشياء لا یغتسل، قدیمی)

(۴) ”عن أم سلمة -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- قالت: جاءت أم سلیم -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- إلى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقالت: یا رسول اللہ! إن اللہ لا یتحی من الحق، فهل علی المرأة من غسل =

ہوتا ہے (۱)۔ اگر لپٹنے کے بعد اس کی خواہش ختم ہو جائے، نہ اس کی منی نکلے، نہ دخول والتقاء ختامین کی توبت آئے تو اس پر غسل واجب نہ ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 دھات اور منی نکلنے سے غسل کا حکم

سوال [۱۸۴۹]: ایک شخص ہے جب کبھی وہ بیوی کے پاس جاتا ہے تو منی نکل جاتی ہے، رات میں ساتھ لیٹنے سے یادن میں، ستھ میں بولنے چالنے سے یا ہاتھ لگانے سے بھی منی نکل جاتی ہے۔ کیا اس کے بولنے سے نہانا واجب ہو جاتا ہے؟ ایک عورت ہے اس کو بھی دھات کا مرض ہے، بغیر کسی مطلب کے اس کی منی نکل جاتی ہے، کبھی زیادہ کبھی کم نکلتی ہے۔ اس کے لئے کیا حکم ہے؟
 الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنی شہوت سے گود کر منی نکلتی ہے تو غسل واجب ہوگا (۳)، دھات کے آنے سے غسل واجب نہیں ہوگا (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

= إذا احتلمت؟ فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "نعم! إذا رأيت الماء". فقالت أم سلمة: يا رسول الله! أوتحتلم المرأة؟ فقال: "تربت يداك! فبم يشبهها ولدها". (الصحيح لمسلم: ۱/۱۴۶، قديمي)

(۱) "ومنيها أصفر الخ". (الدر المختار: ۱/۱۵۹، فرائض الغسل، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۲۵، سهيل اكيڏمي، لاهور)

(۲) "إذا جومعت المرأة فيما دون الفرج، و وصل المني إلى رحمها، وهي بكر أو ثيب، لا غسل عليها لفقد السبب، وهو الإنزال اهـ". (الفتاوى العالمكيريّة: ۱/۱۵، المعاني الموجهة للغسل، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۱۰۶، كتاب الطهارة، رشيدية)

(و كذا في المبسوط: ۱/۶۷، باب الوضوء والغسل، مكتبه حبيبه، كوئٹہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۲۵، سهيل اكيڏمي، لاهور)

(۳) "(فرض) الغسل (عند) خروج (مني) من العضو..... (منفصل عن مقعره..... بشهوة): أي لذة ولو حكماً". (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الطهارة: ۱/۱۵۹، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الطهارة، الباب الثاني في الغسل، الفصل الثالث: ۱/۱۴، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الطهارة، فصل في أحكام الغسل: ۱/۲۸۳، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الهداية، كتاب الطهارات: ۱/۳۱، شركت علميه، ملتان)

(۴) "إلا إذا علم أنه مذي أو شك أنه مذي أو ودى..... فلا غسل عليه اتفاقاً كالودى". =

بدن دبوانے سے خروج مادہ اور وجوب غسل

سوال [۱۸۵۰]: زید اپنی زوجہ سے بدن دبواتا ہے، اس حالت میں عضو تناسل منتشر ہو جاتا ہے اور پھر سفید گاڑھا پانی نکل آتا ہے، یا پیشاب کو چلا جائے تو اس وقت پیشاب سے پہلے نکلتا ہے تو کیا اس سے غسل واجب ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر شہوت و انتشار ہو کر منی نکل آتی ہے جس کی علامت یہ ہے کہ اس میں دفع ہوتا ہے اور اس کے بعد عضو منکسر اور شہوت ختم ہو جاتی ہے اور وہ بدبودار ہوتی ہے تو اس کے خروج سے غسل لازم ہوتا ہے، اگر منی نہیں نکلتی تو غسل نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: نظام الدین عفی عنہ، سید مہدی حسن غفرلہ، ۲/۳/۸۶ھ۔

غسل جنابت کے بعد فرج عورت سے منی نکلے تو کیا دوبارہ غسل واجب ہوگا؟

سوال [۱۸۵۱]: اگر مرد نے عورت سے خلوت کی، پھر عورت نے غسل کیا اور غسل کرنے کے بعد

= (الدر المختار، کتاب الطہارۃ: ۱/۲۲، ۱۲۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث: ۱/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الطہارۃ، فصل فیما یوجب الغسل:

۱/۴۳، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الطہارۃ، فصل فی أحكام الغسل: ۱/۲۸، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(۱) ”وفرض الغسل عند خروج منی من العضو..... منفصل عن مقره هو صلب الرجل وترائب المرأة

..... بشهوة: أي لذة ولو حکماً کمحتلم. ولم يذكر الدفق لیشمل منی المرأة؛ لأن الدفق فیہ غیر

ظاهر.“ (الدر المختار: ۱/۵۹، ۱۶۰، باب الغسل، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۹۶، فصل: موجبات الغسل، قدیمی)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۶۵، موجبات الغسل، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

عورت کی فرج سے مرد کی منی نکلی، تو عورت کا غسل ہو یا نہیں؟ اور فرج کو غسل میں کتنا دھونا فرض ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت نے شوہر سے ہمبستری کے بعد جب غسل کر لیا پھر مرد کی منی اس کی فرج سے نکلی تو اس سے دوبارہ غسل واجب نہیں ہوگا: "اغتسلت، ثم خرج منها منی الزوج، لا تلزمها إعادة الغسل". کبیری (۱)۔

غسل میں فرج خارج کا دھونا ضروری ہے: "و يجب غسل فرج خارج لا داخل". الدر المختار مختصراً (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۲/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۸۸ھ۔

عضو پرتری کا وجود موجب غسل ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۵۲]: زید نیند سے بیدار ہوا، ذکر پرتری دیکھی، نہ معلوم منی ہے یا مندی یا ودی، نہ خواب یاد ہے۔ تو کیا غسل واجب ہے؟ اگر واجب ہے، در صورت عدم انتشار قبل النوم کی حالت میں جیسا کہ عالمگیری نے ۱۰/۱ میں نقل کیا ہے تو زید کا اس پر یہ اشکال ہے کہ ایک تو یہ معلوم نہیں کہ منی ہی ہے یا نہیں؟

دوسرے اگر فرض کر لیا جائے کہ منی ہی ہے تو بھی دفع بالکل نہیں، کیونکہ اگر دفع ہوتا تو دوسرے محل پر کچھ نہ کچھ ضرور لگتی اور پھر یہ کہ بعض اوقات کسی شخص کے محض انتشار سے حالت یقظہ میں بلا دفع کے تری ذکر پر

(۱) (الحلی الكبير، ص: ۴۶، الطهارة الكبرى، سهيل اكيڏمي، لاهور)

"فلو اغتسلت فخرج منها منی، إن منیها، أعادت الغسل لا الصلاة، وإلا لا". (الدر المختار).

قال ابن عابدين: "(قوله: وإلا لا): أي وإن لم يكن منیها بل منی الرجل، لا تعيد شيئاً، وعليها الوضوء،

الخ". (رد المحتار: ۱/۱۶۰، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۵۶، أسباب الغسل، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) (الدر المختار: ۱/۱۵۲، فرائض الغسل، سعيد)

(و كذا في مراقی الفلاح، ص: ۱۰۳، فرائض الغسل، قديمی)

آ جاتی ہے۔ تو کیا غالب ظن سے یہ حکم نہیں لگ سکتا کہ یہ بھی موجب غسل نہیں؟ ویسے بھی زید کہتا ہے کہ وفق کی شرط ظاہر الروایت کی ہے اور یہ مسئلہ نوادر کا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ومنها: وجود ماء رقيق بعد النوم ولم يتذكر احتلاماً اهـ“ . مراقی الفلاح۔ ”حاصل مسئلۃ النوم اثنا عشر وجهاً كما في البحر؛ لأنه إما أن يتيقن أنه منى أو مذي أو ودي، أو يشك في الأول مع الثاني، أو في الأول مع الثالث، أو في الثاني مع الثالث، فهذه ستة، وفي كل منها إما أن يتذكر احتلاماً أولاً، فتمت الإثنا عشر۔

فيجب الغسل اتفاقاً فيما إذا تيقن أنه منى تذكر احتلاماً أولاً، وكذا فيما إذا تيقن أنه مذي وتذكر الاحتلام، أو شك أنه منى أو مذي، أو شك أنه منى أو ودي، أو شك أنه مذي أو ودي، وتذكر الاحتلام في الكل. ولا يجب الغسل اتفاقاً فيما إذا تيقن أنه ودي مطلقاً تذكر الاحتلام أولاً، أو شك أنه مذي أو ودي ولم يتذكر، أو تيقن أنه مذي ولم يتذكر۔

ويجب الغسل عندهما لا عند أبي يوسف فيما إذا شك أنه منى أو مذي أو شك أنه منى أو ودي ولم يتذكر احتلاماً فيهما. والمراد بالتيقن هنا غلبة الظن؛ لأن حقيقة التيقن متعذرة مع النوم اهـ“۔ طحطاوی: ص: ۵۴ (۱)۔

صورتِ مسئلہ میں امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غسل واجب نہیں، طرفین کے نزدیک غسل واجب ہے۔
طرفین کی دلیل:

”ولهما ما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الرجل يجد البلل، ولم يذكر احتلاماً قال: ”يغتسل“ ولأن النوم راحة تهيج الشهوة، وقد يرقق المنى لعارض، والاحتياط لازم في باب العبادات. وهذا إذا لم يكن ذكره منتشراً قبل النوم؛ لأن الانتشار سبب للمذي، فيحال

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۹۹، قديمی)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۱۰۴، رشيدیه)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۴۲، سهيل اكيذمي، لاهور)

علیہ اہ۔“ مراقی الفلاح۔ ”(قوله: قد برق) بطول المدة، فتصیر صورته كصورة المذی اہ۔“ طحطاوی (۱)۔

منی فرض کرنے کی صورت میں یہ اشکال کہ ”دفع نہیں ہے“ بے محل ہے، اس لئے کہ حالت نوم میں دفع کی حقیقت اطلاع نہیں ہوتی، خاص کر جب کہ احتلام یا دنہ ہو اور جب منی قلیل ہو اور دفع خفیف ہو تو اس کا کسی دوسری جگہ لگنا ضروری نہیں۔ اگر حالت بیداری میں بغیر دفع کے کسی مرض کی وجہ سے جیسے بوجھ اٹھانے سے خروج منی ہو جائے تو وہ موجب غسل نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۲۲/۳/۶۴ھ۔

صحیح: عبد اللطیف: مدرسہ مظاہر علوم، ۲۲/۳/۶۴ھ۔

احتلام کے بعد بغیر پیشاب کے غسل کرنا

سوال [۱۸۵۳]: احتلام و انزال کے بعد اگر کوئی شخص پیشاب نہ کرے اور صرف غسل کرے، پھر بعد غسل پیشاب کرے تو کیا دوبارہ غسل واجب ہوگا جب کہ پیشاب میں منی معلوم نہ ہو؟

الجواب حامداً و مصلياً:

نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۸۸ھ۔

ران پر ڈکر کور گڑنے سے غسل واجب نہیں ہوتا

سوال [۱۸۵۴]: اگر کوئی شخص اپنے زانوؤں سے ڈکر کور گڑ کر شہوت کو زائل کرتا ہے لیکن اس کی

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۹۹، قدیمی

(۲) قال ابن عابدین: ”و کذا لو خرج منه بقية المنی بعد الغسل قبل النوم أو البول أو المشی الكثير،

نهر: أي لا بعده؛ لأن النوم والبول والمشی يقطع مادة الزائل عن مكانه بشهوة، فيكون الثاني زائلاً عن

مكانه بلا شهوة، فلا يجب الغسل اتفاقاً“۔ (رد المحتار: ۱/۱۶۰، مايو جب الغسل، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۴۵، الطهارة الكبرى، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و کذا فی التاتارخانية: ۱/۱۵۶، باب الغسل، إدارة القرآن، کراچی)

صورت یہ ہے کہ منی کا خروج نہیں کرتا، اس قدر زور سے دباتا ہے۔ تو کیا اس پر احناف کے نزدیک غسل واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا انزال کے اس صورت میں غسل واجب نہ ہوگا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۱ھ۔

ریزش اور خیزش بغیر لذت کے موجب غسل نہیں

سوال [۱۸۵۵]: بیماری کی وجہ سے اگر کسی شخص کو پیشاب کے بعد یا پہلے منی کا قطرہ آتا ہو اور عضو مخصوص میں ایسا دگی ہوتی ہو، لیکن لذت اور مزہ نہ محسوس ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر غسل فرض ہوگا یا نہیں، ایک مفتی صاحب کہتے ہیں کہ غسل فرض ہوگا کیونکہ ایسا دگی اور لذت ایک ہی چیز ہے، عالمگیری میں ایسا ہی لکھا ہے، دوسرے مفتی صاحب کہتے ہیں کہ غسل بغیر لذت اور دغق کے فرض نہیں ہوگا، ہدایہ اور شامی سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خیزش اور ریزش موجب غسل نہیں جب کہ اس کے ساتھ لذت اور دغق نہ ہو (۲)، محض ایسا دگی کی

(۱) ”(قوله: بخلاف البهيمه و ما دون الفرج) و بخلاف ما دون الفرج، و هو التفخيذ والتبطين، فإنه لا

يجب فيه الغسل أيضاً لنقصان السببية إذا لم ينزل اهـ“۔ (فتح القدير: ۱/۶۴، المعاني الموجبة للغسل،

مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۵۴، بيان أسباب الغسل، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۱۰۶، كتاب الطهارة، رشيدية)

(۲) ”وفرض الغسل عند خروج منى بشهوة: أى لذة ولو حكماً كمحتلم وفى الخانية:

خرج منى بعد البول وذكره منتشر، لزمه الغسل. قال فى البحر: ومحملة إن وجد شهوة، وهو تقييد

قولهم بعدم الغسل بخروجه بعد البول“۔ (الدر المختار)۔

” (قوله: محمله): أى ما فى الخانية. قال فى البحر: ويدل عليه تعليله فى التحنيس بأن فى =

لذت اور شہوت کہنا صحیح نہیں اس لئے کہ وہ اتنے چھوٹے بچوں کو بھی ہوتی ہے جو کہ بالکل شہوت کے قابل نہیں، ایسے چھوٹے بچے اگر جماع کر لیں تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی: ”لو جامع ابن أربع سنين زوجة أبيه لا تثبت الحرمة الخ“ شامی (۱)۔ اور اگر لذت و ایستادگی ایک چیز ہوتی تو ایسے چھوٹے بچے کے جماع سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بلا ارادہ انزال ہو جانے سے غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۵۶]: اگر کسی شخص کو بغیر کسی ارادہ کے چلتے پھرتے یا بیٹھے ہوئے خود بخود انزال

ہو جائے تو غسل کرنا واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر شہوت سے انزال ہوگا تو غسل واجب ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بغیر شہوت کے خروج منی سے غسل کا حکم

سوال [۱۸۵۷]: بیماری کی وجہ سے اگر کسی شخص کو پیشاب کے بعد یا پہلے منی کا قطرہ آتا ہو اور عضو

= حالة الانتشار وجد الخروج والانفصال جميعاً على وجه الدفق والشهوة“ (الدر المختار، كتاب الطهارة: ۱/۱۶۰، ۱۶۱، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطهارة، الباب الثاني في الغسل، الفصل الثالث: ۱/۱۴، ۱۵، رشیدیہ)

(۱) (ردالمحتار، كتاب النكاح، فصل في المحرمات: ۳/۳۵، سعید)

(۲) ”وفرض الغسل عند خروج المنى منفصل عن مقره بشهوة وإن لم يخرج بها“ (الدر المختار). وقال ابن عابدين: ”(قوله: بشهوة) متعلق بقوله: منفصل، احتراز به عما لو انفصل بضرب أو حمل ثقیل على ظهره، فلا غسل عندنا الخ“ (ردالمحتار: ۱/۱۵۹، أبحاث الغسل، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۴۰، الفصل الثالث في المعاني الموجبة للغسل، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۹۹، الطهارة، رشیدیہ)

مخصوص میں ایستادگی ہوتی ہو، لیکن لذت اور مزہ محسوس نہ ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر غسل فرض ہوگا یا نہیں؟ ایک مفتی صاحب کہتے ہیں کہ غسل فرض ہوگا، کیونکہ ایستادگی اور لذت ایک ہی چیز ہے، عالمگیری میں ایسا ہی لکھا ہے۔ دوسرے مفتی صاحب کہتے ہیں کہ غسل بغیر لذت اور دُفق کے فرض نہیں ہوگا، ہدایہ اور شامی سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خیزش اور ریزش موجب غسل نہیں جب کہ اس کے ساتھ لذت اور دُفق نہ ہو (۱)۔ محض ایستادگی کو لذت و شہوت کہنا صحیح نہیں، اس لئے کہ وہ تو اتنے چھوٹے بچوں کو بھی ہوتی ہے جو کہ بالکل شہوت کے قابل نہیں، ایسے چھوٹے بچے اگر جماع کر لیں تو حرمتِ مصاہرت ثابت نہیں ہوتی: ”لو جامع ابن أربع سنین زوجة أبيه، لا تثبت الحرمة الخ“۔ شامی نعمانیہ (۲)۔

اگر لذت اور ایستادگی ایک ہی چیز ہوتی تو ایسے چھوٹے بچے کے جماع سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی۔

فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۴/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”خرج مني بعد البول و ذكره، منتشر، لزمه الغسل. قال في البحر: و محمله إن وجد الشهوة، و هو تقييد قولهم بعدم الغسل بخروجه بعد البول“۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: و محمله) قال في البحر: و يدل عليه تعليقه في التجنيس بأن في حالة الانتشار وجد الخروج والانفصال جميعاً على وجه الدفق والشهوة لأن ذلك دلالة بخروجه عن الشهوة الخ“۔ (ردالمحتار: ۱/۱۶۱، موجبات الغسل، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۱/۴، المعاني الموجبة للغسل، رشيدية)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۵۵، باب الغسل، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في فتاوى قاضی خان علی هامش الفتاوى العالمية: ۱/۴۵، ما يوجب الغسل، رشيدية)

(۲) (ردالمحتار، كتاب النكاح، فصل في المحرمات: ۳/۳۵، سعيد)

جلق موجب غسل اور مفسدِ صوم ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۵۸]: جلق لگایا گیا اور منی کپڑے وغیرہ میں نہیں لگی تو اس صورت میں صرف اعضاءِ تناسل دھولینا کافی ہے یا غسل واجب ہے؟ اور مفسدِ صوم ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جلق سے اگر منی نہیں نکلی تو روزہ فاسد نہیں ہوا۔ اگر منی نکلی ہے تو عضو کا دھولینا اور وضو کر لینا کافی ہے، غسل واجب نہیں، نہ روزہ فاسد ہوا۔ اگر منی نکلی ہے تو روزہ بھی فاسد ہو گیا اور غسل بھی واجب ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

آبدست سے غسل واجب نہیں ہوتا

سوال [۱۸۵۹]: حاجتِ ضروریہ سے فراغت کے بعد اسی مقام پر آب دست کرنے سے کیا غسل واجب

ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حاجتِ ضروریہ سے فراغت کے بعد آبدست لینے سے غسل واجب نہیں ہوتا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۲/۸۹ھ۔

منی نکلنے کے کچھ دیر بعد دوبارہ منی نکلے تو غسل واجب ہو گا یا نہیں؟

سوال [۱۸۶۰]: کوئی شخص خدا نخواستہ منی گراتا ہو تو جب گرنے لگے تو اس کو چاٹ لے تو کیا غسل

(۱) "إذا استمتع بالكف، فلما انفصل المنی عن مكانه عن شهوة، أخذ إحليله حتى سكنت شهوته، ثم خرج المنی، فعلى قول أبی حنیفة ومحمد رحمهما الله وجب علیه الغسل، خلافاً لأبی یوسف".

(التاتارخانیة: ۱/۱۵۶، باب الغسل، إدارة القرآن، کراچی)

"(كذا استمنا بالكف): أى فى كونه لا يفسد لكن هذا إذا لم ينزل، أما إذا أنزل، فعليه

القضاء، كما سيصرح به، وهو المختار الخ". (رد المحتار: ۲/۳۹۹، فى حكم استمنا بالكف، سعيد)

(۲) "آب دست: استنجاء، طہارت، پاکیزگی جو پانی سے کی جائے"۔ (فیروز اللغات، ص: ۳، فیروز سنز، لاہور)

واجب ہوگا یا نہیں؟ اور اگر غسل واجب ہونے کے بعد وہ آدمی غسل کر کے فارغ ہو گیا پھر تھوڑی دیر بعد بغیر شہوت کے منی گر گئی ہے تو کیا پھر غسل واجب ہوگا، یا یہ کہ کسی نے کسی عورت کے ساتھ جماع کیا پھر جب منی گرنے کا وقت آیا تو نکال کر خوب زور سے چاٹ لیا، تو کیا اس طرح کرنے کے بعد بھی غسل واجب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس پر بھی غسل واجب ہوگا اگرچہ شہوت کے ختم ہونے کے بعد منی خارج ہوئی ہو (۱)۔ عورت سے جماع کیا تو محض دخول سے غسل واجب ہو گیا، منی اندر یا باہر خارج ہوئی ہو یا خارج نہ ہوئی ہو (۲)۔ خروج منی کے بعد غسل کر لیا پھر بعد میں منی خارج ہو تو دوبارہ غسل واجب ہوگا (۳)۔ منی کا چاٹنا کسی حال میں بھی درست نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "وفرض الغسل عند خروج منی من العضو..... منفصل عن مقره هو صلب الرجل وترائب المرأة..... بشهوة: أى لذة ولو حكماً كمحتلم، ولم يذكر الدفق ليشمل منی المرأة؛ لأن الدفق فيه غير ظاهر". (الدر المختار مع رد المختار: ۱/۱۵۹، ۱۶۰، باب الغسل، سعید)

(و كذا فی مراقی الفلاح، ص: ۹۶، فصل: موجبات الغسل، قدیمی)

(و كذا فی تبیین الحقائق: ۱/۶۵، موجبات الغسل، دار الكتب العلمية، بیروت)

(۲) لَمَّا أخرج الإمام أبو عيسى الترمذی: "عن عائشة رضی الله تعالى عنها قالت: إذا جاوز الختان الختان، وجب الغسل، فَعَلْتُهُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَغْتَسَلْنَا". (جامع الترمذی: ۱/۳۰، باب ما جاء: إذا التقى الختان وجب الغسل، سعید)

(و كذا فی الدر المختار: ۱/۱۶۱، ۱۶۲، سنن الغسل، سعید)

(و كذا فی الفتاوی العالمگیریة: ۱/۱۵، الفصل الثالث فی المعانی الموجبة، رشیدیہ)

(۳) "لو اغتسل من الجنابة قبل أن يبول أو ينام وصلى، ثم خرج بقية المنى، فعليه أن يغتسل عندهما، خلافاً لأبي يوسف، ولكن لا يعيد تلك الصلوة في قولهم جميعاً، كذا في الذخيرة". (الفتاوی العالمگیریة: ۱/۱۳، الفصل الثالث فی المعانی الموجبة، رشیدیہ)

(و كذا فی رد المختار: ۱/۱۶۰، موجبات الغسل، سعید)

(و كذا فی الفتاوی التاتارخانية: ۱/۱۵۶، الغسل، إدارة القرآن، كراچی)

زنا کے بعد غسل کتنی مرتبہ واجب ہے؟

سوال [۱۸۶۱]: زید نے ہندہ سے زنا کیا ہے، کیا جنابت ظاہری ایک مرتبہ غسل کرنے سے دور ہو جائے گی یا نہیں؟ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ چالیس مرتبہ غسل کرنا ہوگا۔ صحیح مسئلہ کیا ہے؟

جمیل احمد، عبدالرحمن اسٹریٹ، بمبئی نمبر ۳۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک مرتبہ غسل کرنے سے ہر قسم کی جنابت ختم ہو کر شرعی طہارت حاصل ہو جاتی ہے خواہ احتلام سے جنابت ہوئی ہو، خواہ وطی حلال سے خواہ وطی حرام سے یا کسی اور طرح سے، یہ غلط ہے کہ زنا کے بعد چالیس مرتبہ غسل کرنے سے قبل طہارت حاصل نہیں ہوتی اور جنابت زائل نہیں ہوتی۔ اگرچہ زنا کا گناہ، گناہ کبیرہ ہے اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ جب تک صدق دل سے توبہ کر کے سناہ معاف نہ کرالے اس کو طہارت ہی حاصل نہ ہو، لیکن ظاہر شریعت نے اس کی پابندی نہیں کی، بلکہ ایک دفعہ غسل کرنے سے طہارت کا حکم دیدیا، کما ہوفی کتب الفقہ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۸۹ھ۔

دھوبن کی لڑکی سے صحبت کر کے کیا کبھی پاک نہیں ہو سکتا؟

سوال [۱۸۶۲]: میں نے ایک مسلم دھوبن کی لڑکی سے صحبت کر لی، اب شرمندہ ہوں۔ سنا ہے کہ دھوبن کی لڑکی سے صحبت کرنے والا کبھی پاک نہیں ہوتا، نہ نماز روزہ کے قابل رہتا ہے۔ کیا لوگوں کی بات درست ہے، آدمی پاک ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور پاکی حاصل کرنے کا طریقہ کیا ہے؟

(۱) ”و فرض الغسل عند خروج منی من العضو و عند ایلاج حشفة آدمی أو ایلاج قدرها من مقطوعها، و لو لم یبق منه قدرها فی أحد سبیلی آدمی حی یجامع مثله علیہما: أى الفاعل والمفعول لو کانا مکلفین، و لو أحدهما مکلفاً، فعليه فقط دون المرافق الخ“۔ (الدر المختار: ۱/۱۶۱، موجبات الغسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۵، الفصل الثالث فی المعانی الموجبة، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۹، کتاب الطہارۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

دھوبن کی لڑکی ہو یا کسی اور کی جب تک شریعت کے موافق اس سے نکاح نہ ہو جائے اس سے صحبت کرنا حرام ہے اور زنا کاری ہے، کبیرہ گناہ ہے (۱)، سچے دل سے نادم ہو کر توبہ کرنا ضروری ہے۔ غسل کرنے سے آدمی پاک ہو جاتا ہے خواہ کہیں بھی اس نے برا کام کیا ہو، یہ کہنا کہ دھوبن کی لڑکی سے صحبت کرنے کی وجہ سے آدمی زندگی بھر پاک نہیں ہوتا اور نماز روزہ کے قابل نہیں رہتا بالکل غلط ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کیا چند بار جماع کر کے ایک غسل کافی ہے؟

سوال [۱۸۶۳]: غسل جنابت ایک بار جماع کرنے سے ایک بار ہی کرنا چاہئے یا چند بار جماع کر کے ایک ہی غسل کافی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ ہر جماع کے بعد مستقلاً غسل کیا جاوے، اگر چند مرتبہ جماع کے بعد ایک ہی غسل پر

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ "وقال ابن أبي الدنيا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل في رحم لا يحل له". (تفسير ابن كثير، (سورة الإسراء: ۳۲): ۵۵/۳، دار الفیحاء)
(۲) کسی بھی گناہ کبیرہ سے پاک ہونے کے لئے گناہ پر ندامت کے ساتھ اس سے توبہ کرنے کو لازم قرار دیا ہے، جب کہ حالت جنابت سے پاک ہونے کے لئے غسل کا حکم دیا گیا ہے، "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن المؤمن إذا أذنب كانت نكته سوداء في قلبه، فإن تاب واستغفر صقل قلبه، وإن زاد زادت حتى تعلو قلبه اهـ". قال القاري تحتہ: "(صقل قلبه): أي نظف و صفى مرآة قلبه لتجليات ربّه؛ لأن التوبة بمنزلة المصقلة تمحو و نسخ القلب و سواده حقيقياً أو تمثيلاً اهـ". (مرقاۃ المفاتیح: ۵/۱۷۳، رقم الحديث: ۲۳۴۲، باب التوبة والاستغفار، الفصل الثاني، رشیدیہ)

وقال الله تعالى: ﴿وإن كنتم جنبا فاطهروا﴾ قال الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله تعالى: "قال الكرمانی رحمه الله تعالى: غرضه بیان أن وجوب الغسل على الجنب مستفاد من القرآن". (فتح الباری، کتاب الغسل، وقوله تعالى: ﴿وإن كنتم جنبا﴾ الخ (المائدة: ۶)، ۴/۱، قدیمی)

کفایت کرے تب بھی درست ہے (۱)، لیکن اپنے عضو کو پاک کر لے، ناپاک عضو سے جماع نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

شوہر یا بیوی کے برہنہ بدن کو دیکھنے سے غسل واجب نہیں ہوتا

سوال [۱۸۶۴]: بیوی کے سامنے برہنہ غسل کرے اس طرح پر کہ بیوی پہننے کے لئے کپڑے دے اور شوہر کی شرمگاہ کو بھی دیکھ لے اور کوئی شہوت وغیرہ بالکل نہ ہو، صرف کپڑے دیتے ہوئے بیوی کی نگاہ اس طرف چلی گئی، یا بیوی اس طرح غسل کرے اور نگاہ اس طرح پڑ گئی، اس غسل سے نماز ادا کرے۔ کیا یہ جائز اور صحیح ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو یا غسل کے بعد اگر بیوی نے شوہر کی شرمگاہ کو دیکھ لیا، یا شوہر نے بیوی کی شرمگاہ کو دیکھ لیا تو اس کی وجہ سے اس وضو و غسل میں خلل نہیں آتا (۳)، اس سے نماز درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

حیض کے ایام میں بیوی سے وطی کرنے کے بعد کیا دو غسل ضروری ہیں یا ایک ہی کافی ہے؟
سوال [۱۸۶۵]: جب مجھے مہینہ ہوا تو تین چار دن گزر گئے مگر غسل نہ کر پائی تھی کہ میرا شوہر

(۱) "عن أنس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يطوف على نسائه بغسل واحد". (الصحيح لمسلم: ۱/۱۴۴، قديمی)

(و سنن أبي داود: ۱/۳۲، كتاب الطهارة، امدادیہ)

(۲) "ولا بأس للجنب أن ينام ويعاود أهله قبل أن يتوضأ، وإن توضأ فحسن". (الفتاوى العالمکیریة: ۱/۱۶، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير ص: ۵۶. مطلب: الغسل فی أربعة سنة، سهیل اکیڈمی، لاہور)

"ولا معاودة أهله قبل اغتساله، إلا إذا احتلم لم يأت أهله. قال الحلبي: ظاهر الأحاديث إنما

يفيد الندب، لأنفي الجواز المفاد من كلامه الخ". (الدر المختار: ۱/۱۷۶، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۲۸۳، أحكام الجنابة، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) شرمگاہ دیکھنا موجبات غسل میں سے نہیں ہے۔

آیا اور باوجود منع کرنے کے نہ مانا اور خواہش پوری کر لی تو اب دو غسل کرنے پڑیں گے؟ ایک ہفتہ کی ناپاکی، دوسرے شوہر کے آنے کی۔ اجتماع والی عورتوں نے کہا: ۱۱/ ڈھیلے ہونے چاہئیں، سر دھو کر ڈھیلے سے استنجا پاک کر کے ناف کے نیچے تک بدن کو دھوؤ، پھر وضو کر کے نہاؤ، پھر دوبارہ ناف سے نیچے تک باقاعدہ وضو کرو، تب نہاؤ تب پاک ہو سکتی ہو، لہذا آپ شرع شریف سے مطلع فرمائیں۔

۲..... میرا شوہر رات کو میرے پاس آیا، صبح کو غسل کرنے کی کسی کو مہلت نہ مل سکی، اس طرح تین رات گزر گئیں تو غسل تین روز کرے یا ایک ہی دفعہ سے پاک ہو جائیں گی؟ اجتماع کرنے والی عورتوں نے تین دفعہ بتلایا ہے، لہذا عورتوں کے غسل کا طریقہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ان دونوں باتوں کی وجہ سے دو غسل واجب نہیں ہوں گے بلکہ ایک ہی غسل کافی ہے (۱)، ایک غسل میں جتنے پانی کی ضرورت ہوتی ہے بس وہی کافی ہے۔ ۱۱/ ڈھیلے سے استنجا بھی غلط ہے (۲)۔ بہشتی زیور میں غسل کا طریقہ لکھا ہے اس کے موافق غسل کر لیا جائے (۳)۔

۲..... تین رات غسل نہ کرنا اور نمازیں قضا کرنا کبیرہ گناہ ہے، سخت وبال کی چیز ہے، مگر شوہر کے تین

(۱) ”ویکفی غسل واحد لعید و جمعة اجتماع مع جنابة كما لفرض جنابة و حیض“۔ (الدر المختار: ۱۶۹/۱، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۶۱/۱، أما أنواع الغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: ۵۴۱/۱، المطلب السابع: الاغتسال المسنون، رشیدیہ)

(۲) حدیث میں صرف تین ڈھیلوں سے استنجا کا ذکر ہے لیکن وہ بھی ایک استنباطی عمل ہے: ”قال العلامة الحصکفی: ”ولیس العدد ثلاثاً..... بل مستحب“۔ (الدر المختار)۔

وقال ابن عابدین: ”(بل مستحب) أشار إلى أن المراد نقي السنة المؤكدة لا أصلها، لماورد

من الأمر بالاستنجاء بثلاثة أحجار، ولم نقل: إن الأمر للوجوب..... لأن قوله عليه الصلوة والسلام:

”من استجمر فليوتر، فمن فعل فحسن، ومن لا فلا حرج“ دليل على عدم الوجوب“۔ (رد المحتار:

۳۳۷/۱، کتاب الطهارة، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(۳) (بہشتی زیور، حصہ اول، غسل کا بیان، ص: ۷۰، ۷۲، دارالاشاعت، کراچی)

روز صحبت کرنے سے تین غسل واجب نہیں ہوں گے، ایک ہی غسل کافی ہوگا، جس نے دو یا تین دفعہ غسل کرنا بتایا ہے اس نے غلط بتایا۔ فقط۔

سفر میں غسل جنابت

سوال [۱۸۶۶]: بکر ریل میں سفر کر رہا ہے اور اسے منزل مقصود پر پہنچنے کے لئے دو یا تین دن لگتے ہیں، اگر اس دوران سفر غسل کی حاجت ہو جائے تو وہ کس طرح پاکی حاصل کر کے نماز پڑھے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ریل میں پانی بھی ہوتا ہے اور غسل کی بھی جگہ ہوتی ہے، وہاں غسل کر لے، غسل خانہ نہ ہو تو پہلے بیت الخلاء میں پانی بہا دے، پھر غسل کر لے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔



(۱) "وسننه كسندن الوضوء سوى الترتيب، وآدابه كآدابه". (الدر المختار: ۱/۵۶، مطلب سنن الغسل، سعيد)

"ومن آدابه والجلوس فى مكان مرتفع تحرزاً عن الماء المستعمل، لوقوع الخلاف فى نجاسته، ولأنه مستقذر". (الدر المختار: ۱/۱۲۷، آداب الوضوء، سعيد)

(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية: ۱/۹، الفصل الثالث فى المستحبات، رشيدية)

(و كذا فى إمداد الفتاح شرح نور الإيضاح، ص: ۸۲، فصل فى آداب الوضوء، حقانيه)

الفصل الخامس في أحكام الجنابة

(جنابت کے احکام کا بیان)

حالت جنابت کا پسینہ

سوال [۱۸۶۷]: حالت جنابت کا پسینہ اگر کپڑوں کو لگ جائے تو ان سے نماز درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نجاستِ حقیقیہ کے ساتھ مخلوط نہ ہو تو درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نظام: کانپور، جولائی/۶۵ء۔

بحالت جنابت مسجد میں داخل ہونا

سوال [۱۸۶۸]: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے حالت جنابت میں مسجد میں داخل ہونا

جائز تھا یا نہیں؟ اگر جائز تھا تو کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی یا سب کے واسطے برابر حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکان کا دروازہ مسجد میں تھا، لہذا بحالت جنابت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مرور کی اجازت تھی (۲)، ہر ایک کو ہر مسجد میں بحالت جنابت داخل ہونا اس وقت بھی جائز نہ

(۱) ”فسور آدمی مطلقاً و لو جنباً أو کافراً أو امرأة الخ، و مأكول اللحم طاهر الفم طاهر..... و حکم

عرق کسورہ الخ“۔ (رد المحتار: ۱/۲۲۲، ۲۲۸، مطلب فی السور، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۲۳، مسائل الآبار، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۲۲۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبی بکر أن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم دخل فی صلوۃ الفجر، فأوماً بیده أن مکانکم،

ثم جاء ورأسه یقطر، فصلی بهم“۔ ”وعن یزید بن ہارون قال: أخبرنا حماد بن سلمة بأسناده ومعناه، وقال =

تھا اور اب بھی کسی کے لئے جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/رجب/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف: مدرسہ مظاہر علوم، ۲۶/۷/۵۶ھ۔

غسل جنابت میں تاخیر کرنا اور کھانا پینا

سوال [۱۸۶۹]: ہمارے یہاں کے امام صاحب نے فجر کے وقت غسل جنابت نہیں کیا اور فجر کی نماز قضا کی اور ظہر میں غسل کر کے نماز پڑھی، اس درمیان میں حقہ اور روٹی وغیرہ کھاتے پیتے رہے تو صحیح

= فی أوله: فکبر، وقال فی آخره: فلما قضی الصلاة قال: "إنما أنا بشر، وإنی کنت جنباً". (سنن أبی داؤد: ۳۵/۱، باب الجنب یصلی بالقوم وهو ناس، امدادیہ، ملتان)

قال العلامة السہارنفوری تحت هذه الأحادیث: "أخرج الترمذی فی سننه بسندہ عن أبی سعید قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعلی: "یا علی! لا یحل لأحد أن یجنب فی هذا المسجد غیرہ وغیرک فلما کان یحل لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم استطرق المسجد جنباً لا یستدل به لغيره، ولولم یکن له حالاً، لم یکن اللہ لیدعه أن یدخل المسجد فی حالة الجنابة وهو علیہ حرام". (بذل المجہود فی حل ابی داؤد: ۱۴۱/۱، باب فی الجنب یصلی بالقوم وهو ناس، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(و کذا فی قوت المعتقدی علی هامش الترمذی: ۲/۲۱۴، أبواب المناقب، مناقب علی بن أبی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سعید)

"جسرة بنت دجاجة، قالت: سمعت عائشة -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- تقول: جاء رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و وجوه بیوت أصحابہ شارعاً فی المسجد، فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "وجَّهوا هذه البيوت عن المسجد". ثم دخل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و لم یصنع القوم شیئاً رجاء أن تنزل فیهم رخصة، فخرج إلیهم فقال: "وجَّهوا هذه البيوت عن المسجد، فإنی لأحل المسجد لحائض ولا جنب". (سنن أبی داؤد: ۳۴/۱، باب فی الجنب یدخل المسجد، امدادیہ)

(۱) "ویحرم دخول المسجد بالحدث الأكبر لا مصلی عید و جنازة الخ". (الدر المختار: ۱/۱۷۱، باب الغسل، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۲۸۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ہے یا غلط، جبکہ ان کو اس حرکت پر ٹوکا گیا؟

جنبی کا جھوٹا کھانا پینا

سوال [۱۸۷۰]: ۲..... ان کا جھوٹا حقہ پینے والوں پر غسل واجب ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱..... نماز فجر کا قضا کر دینا اور ظہر تک بلا عذر شرعی کے مؤخر کر دینا کبیرہ گناہ ہے، لیکن بلا غسل کے جو کچھ

کھایا یا وہ حرام نہیں (۱)۔

۲..... بن لوگوں نے ان کے ساتھ یا ان کا بچا ہوا کھایا پیا، ان پر غسل واجب نہیں ہوا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

بمحالت جنابت ناخن اور بال ترشوانا

سوال [۱۸۷۱]: غسل واجب ہو، غسل سے پہلے ناخن اور بال تراشنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

بمحالت جنابت ناخن اور بال ترشوانا مکروہ ہے (۳)، پاکی کے بعد ترشوائے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "لا قرأۃ قنوت (ای لا تکرہ)، ولا أکله و شربه بعد غسل ید و فم، ولا معاودة أهلہ قبل اغتسالہ"۔

(الدر المختار: ۱/۲۹، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۲۶، الفصل الثانی فی المعانی الموجبة للغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۵۶، الغسل فی أربعة سنة، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) "سور الآدمی طاهر بالاتفاق سواء کان مسلماً أو کافراً أو جنباً أو حائضاً أو محدثاً الخ"۔ (الحلبی

الكبير، ص: ۱۶۶، فصل فی الآسار، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۳۷۲، مطلب: سور الکلب والخنزیر، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۳) "حلق الشعر حالة الجنابة مکروه، و کذا قص الأظافر، کذا فی الغرائب"۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ: =

بلا غسل عضو دوباره جماع کرنا

سوال [۱۸۷۲]: هل يجوز الوطى مرة بعد أخرى بلا غسل ذكر أحدهما أو كليهما، وإنما قال الشامي: "و عندنا كذلك، يشعر منه أنه حرام عندنا كمذهب الشافعي". ويحرم من غيره يكره، ما الفتوى في هذا؟ وما قال مشايخنا في هذا؟ بينوا بياناً شافياً وتوجروا أجراً جميلاً. فقط.

شفیق الرحمن۔

الجواب حامداً ومصلياً:

لم يظهر ما أراد السائل بهذا السؤال، إن أراد أن المرأ إذا جامع امرأته فهل يجوز له الجماع بعده من غير غسله ذكره و غسلها فرجها أم لا يجوز؟ فأين قال الشامي رحمه الله تعالى: إنه حرام عند الشافعي رحمه الله تعالى و عندنا كذلك؟ وأين قال غيره: إنه مكروه؟ فليحرر عبارات الشامي رحمه الله وغيره بتسمية الكتاب و بتعيين الباب والصفحة والمطبع بألفاظها. إن كان المراد بقول الشامي عبارته التي ذكرها في رد المحتار في كتاب الطهارة تحت "مطلب في حكم وطء المستحاضة و من بذكره نجاسة" بعنوان [تنبيه]: "أفتى بعض الشافعية بحرمة جماع من تنجس ذكره قبل غسله، إلا إذا كان به سلس، فيحل كوطي المستحاضة مع الجريان، ويظهر أنه عندنا كذلك" (۱). فالظاهر أن المراد بتنجس الذكر تنجسه بغير المنى، والمنى عند الشافعية طاهر.

وإن كان مراد الشامي رحمه الله تعالى تنجسه بالمنى على سبيل التنزل ولو كان بعيداً جداً، فهو رأيه واجتهاده، وهو ليس بمحرم، بل المحرم يكون بالنص القطعي و ما في معناه. وإن كان المراد بقول الشامي رحمه الله عبارة أخرى فليحرر.

= ۳۵۸/۵، الباب التاسع عشر في الختان والخصاء، وغيره، رشيديه

(و كذا في امداد الفتاوى: ۲۸/۱، باب الغسل، مكتبة دار العلوم هراچی)

(۱) (رد المحتار، باب الحيض، مطلب في حكم وطء المستحاضة اهـ: ۲۹۸/۱، سعيد)

وقالت الفقهاء: إن أراد الجنب معاودة أهله فالمستحب أن يتوضأ، فلا بأس به، فالظاهر أن هذا: أي غسل الذكر أيضاً مستحب. قال في الفتاوى العالمكيرية في آخر الباب الثاني من الطهارة: "ولا بأس للجنب أن ينام ويعاود أهله قبل أن يتوضأ، وإن توضأ فحسن، كذا في القنية". ص: ٥٤ (١) - وكذا في الخلاصة، ص: ٤٧ (٢) -

وقال في الأوجز: "قلت: لكن مقتضى عباراتهم أن الوضوء للنائم أكد من وضوء الأكل، بل كلام بعضهم كالباجي والطحاوي وغيرهم - رحمهم الله تعالى - يشير إلى عدم الاستحباب في الأكل، فالظاهر أن تؤكد في النوم أشد منه في الأكل" (٣) -

بواب الشيخ ابن تيميه - رحمه الله تعالى - في ملتنقى الأخبار "استحباب الوضوء لمن أراد النوم" ثم ذكر بعده: "باب تأكيد ذلك للجنب، واستحباب الوضوء لأجل الوضوء والشرب والمعاودة" وهذا نص في أن الوضوء للنوم أكد منه لهؤلاء الثلاث.

وقال في البدائع: ٢٨/١: "ولا بأس للجنب أن ينام ومعاودة أهله لما روى عن عمر رضي الله عنه أنه قال: يا رسول الله! أينام أحدنا وهو جنب؟ قال: "نعم! ويتوضأ وضوئه للصلوة" (٤) -

وله أن ينام قبل أن يتوضأ وضوئه للصلوة لما روى "عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينام وهو جنب غير أن يمس ماء الخ". فعلم من لفظ: "من غير أن يمس ماء" أنه صلى الله تعالى عليه وسلم نام بغير مس الماء لا مسه للوضوء ولا لغيره. في أوجز المسالك، ص: ١٢٣: "قال يحيى: سئل مالك عن رجل له نسوة: زوجات وجوار - جمع جارية: أي اماء - هل يطأهن جميعاً قبل أن يغتسل؟ فقال: لا بأس: أي يجوز

(١) (الفتاوى العالمكيرية: ١٦/٢، الباب الثاني في الغسل، رشيديه)

(٢) (خلاصة الفتاوى: ١٣/١، الفصل الثاني في الغسل، امجد اكيڈمى، لاهور)

(٣) (أوجز المسالك: ١٠٩/١، وضوء الجنب إذا أراد أن ينام الخ، مكتبه الحيويه)

(٤) (بدائع الصنائع: ٢٨٣/١، أحكام الجنابة، دار الكتب العلمية، بيروت)

بالاتفاق بأن يصيب الرجل جاريته أو جواريه قبل أن يغتسل، إلا أنه يستحب الوضوء، وأقله غسل الفرج للمعاودة مع أنه أنشط، كما ورد، انتهى“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

(۱) (أوجز المسالك: ۱/۲۳، المكتبة الحيوية سهارنفور، يوبی الهند)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۱۷۵، أبحاث الغسل، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۵۶، مطلب: الغسل في أربعة سنة، سهيل اكيڈمی لاہور)

ترجمہ سوال و جواب:

سوال [۰۰۰۰]: کیا ایک یادونوں کی شرمگاہ دھوئے بغیر دوبارہ وطی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ علامہ شامی نے کہا ہے ”و عندنا كذا لك“ ہمارے نزدیک بھی اسی طرح ہے، اس سے سمجھا جاتا ہے کہ یہ ہمارے نزدیک بھی حرام ہے جس طرح کہ مذہب شافعی میں ہے، جب کہ دیگر حضرات کے ہاں یہ مکروہ ہے۔ اس میں فتویٰ کیا ہے اور ہمارے مشائخ نے اس میں کیا فرمایا ہے؟

جواب: اس سوال سے سائل کا مقصد واضح نہیں، اگر وہ یہ کہنا چاہتا ہے..... کہ مرد جب اپنی عورت سے جماع کر لے تو کیا اس کے لئے اس کے بعد مرد کے ذکر کو دھوئے بغیر اور عورت کے اپنی شرمگاہ کو دھوئے بغیر دوبارہ جماع کرنا جائز ہے یا جائز نہیں؟ پس شامی نے کہاں کہا ہے کہ یہ امام شافعیؒ کے نزدیک حرام ہے اور ہمارے نزدیک بھی اسی طرح ہے اور ان کے غیر نے کہاں کہا ہے کہ یہ مکروہ ہے۔ شامی وغیرہ کی عبارات، کتاب کے نام باب، صفحہ مطبع کی تعیین کے ساتھ بالفاظہا تحریر کی جائیں۔

اگر شامی کے قول سے مراد ان کی وہ عبارت ہے جس کو انہوں نے رد المحتار میں کتاب الطہارۃ میں ”مطلب فی حکم وطی المستحاضة و من بدكره نجاسة“ کے تحت ”تنبیہ“ کے عنوان سے ذکر کیا ہے کہ:
”بعض شافعیہ نے اس شخص کے جماع کی حرمت کا فتویٰ دیا ہے جس کا ذکر نجس ہو اس کے دھونے سے قبل مگر جبکہ اس کو سلسل بول ہو مثل وطی مستحاضہ کے جریان (دم استحاضہ) کے ساتھ اور ظاہر ہوتا ہے کہ ہمارے نزدیک بھی اسی طرح ہے۔“

پس ظاہر یہ ہے کہ ذکر کے نجس ہونے سے مراد غیر منی کے ساتھ نجس ہونا مراد ہے، اس لئے کہ منی شافعیہ کے نزدیک ظاہر ہے۔ اور اگر شامی کی مراد علی سبیل التنزیل منی سے نجس ہونا ہو۔ اگرچہ یہ بہت بعید ہے۔ تو یہ ان کی رائے اور ان کا اجتہاد ہے، جو محرم نہیں۔ محرم تو نص قطعی ہوتی ہے یا وہ جو اس کے ہم معنی ہو۔ اور اگر شامی کے قول سے مراد کوئی دوسری عبارت ہے تو اس کو تحریر کیا جائے۔ =

اور فقہاء نے فرمایا ہے:

”اگر جنبی اپنی بیوی سے دوبارہ ملاقات کا ارادہ کرے تو مستحب یہ ہے کہ وضو کر لے پھر کوئی حرج نہیں۔“

پس ظاہر یہ ہے کہ ذکر کا دھونا بھی مستحب ہے۔

ہندیہ میں طہارۃ کے باب ثانی کے آخر میں فرمایا ہے کہ ”جنبی کے لئے وضو کرنے سے قبل سونے اور دوبارہ ملاقات

کرنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر وضو کر لے تو بہتر ہے۔“

قدیہ، ص: ۵۴ میں اسی طرح اور خلاصہ ص: ۴۷ میں بھی اسی طرح ہے۔ اور اجز میں فرمایا ہے

”میں کہتا ہوں کہ ان کی (فقہاء کی) عبارات کا مقتضی یہ ہے کہ نائم کے لئے وضو آکل کی

وضو سے زیادہ مؤکد ہے، بلکہ ان میں سے بعض مثل باجی و طحاوی وغیرہم کا کلام اکل میں عدم استحباب کی

طرف اشارہ کرتا ہے۔ پس ظاہر یہ ہے کہ اکل کے بالمقابل نوم میں زیادہ تاکید ہے۔

الشیخ ابن تیمیہؒ نے ملتقى الاخبار میں ”استحباب الوضوء لمن أراد النوم“ باب قائم کیا ہے پھر اس کے بعد

”باب تاکید ذلك للجنب واستحباب الوضوء لأجل الوضوء والشرب والمعاودة“ قائم کیا ہے اور یہ اس

میں نص ہے کہ نوم کیلئے وضو ان تینوں کے مقابلہ میں زیادہ مؤکد ہے۔“

اور بدائع میں فرمایا ہے:

”جنبی کے لئے سونے اور بیوی سے دوبارہ ملاقات کرنے میں کوئی حرج نہیں، حضرت عمر

رضی اللہ عنہ کی روایت کی بناء پر کہ ”انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم میں سے کوئی جنبی ہونے کی

حالت میں سو سکتا ہے؟ ارشاد فرمایا: ”ہاں اور نماز کے وضو جیسا وضو کر لے۔“

اور اس کو وضو سے قبل بھی سونا جائز ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا گیا ہے کہ ”انہوں نے

فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنبی ہونے کی حالت میں پانی چھوئے بغیر سو جاتے تھے الخ۔“

”پانی کو چھوئے بغیر“ کے لفظ سے معلوم ہو گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سو گئے پانی چھوئے بغیر، نہ وضو کے

لئے چھو، نہ اس کے غیر کے لئے۔

اجز المسالك، ص: ۱۲۳ میں ہے:

”یحییٰ رحمہ اللہ نے بیان کیا، امام مالک رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا اس شخص کے بارے میں جس کے لئے کئی بیویاں

اور باندیاں ہیں، آیا وہ سب سے وطی کر سکتا ہے غسل کرنے سے قبل؟ فرمایا کچھ حرج نہیں، یعنی بالاتفاق جائز ہے کہ کوئی شخص اپنی

باندی یا باندیوں سے ملاقات کرے غسل کرنے سے قبل مگر وضو کر لینا مستحب ہے اور اس کا اقل درجہ شرمگاہ کا دھولینا ہے دوبارہ

ملاقات کرنے کے لئے باوجودیکہ یہ زیادتی نشاط کا بھی باعث ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے۔“ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

باب المیاء

الفصل الأول فی الماء الطاهر والنجس

(پاک اور ناپاک پانی کا بیان)

مائے مستعمل

سوال [۱۸۷۳]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں:

زید کہتا ہے کہ اگر لوٹے میں وضو کے لئے پانی رکھا گیا اور متوضی کی انگلی یا کسی اور شخص کی جو کہ بے وضو ہو انگلی پڑ گئی تو وہ پانی مائے مستعمل ہو جاتا ہے اور پھر اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے۔ مائے مستعمل کب ہوتا ہے اور کتنے عضو کے پانی میں پڑنے سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے؟

”کذا إذا وقع الكوز في الجُب، فأدخل يده فيه إلى المرفق لإخراج الكوز، لا يصير مستعملًا، بخلاف ما إذا أدخل يده في الإناء أو رجليه للتبرد، فإنه يصير مستعملًا لعدم الضرورة، هكذا في الخلاصة. ويشترط إدخال عضو تام لصيرورة الماء مستعملًا في الرواية المعروفة عن أبي يوسف، كذا في المحيط. وبإدخال الإصبع والإصبعين لا يصير مستعملًا، كذا في الظهيرية“. فتاویٰ عالمگیریہ: ۱۲/۱۔ جواب مکمل و مدلل فرمائیں۔

نیز خط کشیدہ عبارت کا مطلب سمجھ میں نہیں آیا، اس کا مطلب بھی سمجھا دیجئے کہ یہ قول معتبر ہے یا نہیں، اور نیز معترض یہ بھی وجہ بیان کرتا ہے کہ چونکہ حصہ انگلی، یا انگلی ڈوب جانے سے اس حصہ کی نجاست حکمیہ زائل ہوگئی، لہذا وہ پانی مستعمل ہو گیا۔ کنویں سے گھڑا بھرا جاتا ہے اور اس کو ہاتھ سے پکڑ کر اٹھایا جاتا ہے جس سے اس میں اکثر انگلیاں ڈوب جاتی ہیں، لہذا زید کے کہنے کے مطابق اس سے وضو جائز نہیں اور ہم لوگوں کے یہاں یہی طریقہ پانی لانے میں ہے، لہذا ایسی صورت میں اس پانی سے وضو کی ہوئی نمازیں بھی

باطل ہوں گی۔ کیا یہ شبہ صحیح ہے؟

حافظ عبدالرحمن، قصبہ بہنگہ، ضلع بہرائچ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مائے مستعمل سے وضو جائز نہیں، لیکن اگر مائے مستعمل اور غیر مستعمل مخلوط ہوں اور غیر مستعمل زیادہ ہو تو وضو جائز ہے کیونکہ مفتی بہ اور مختار قول کے مطابق مائے مستعمل طاہر غیر مطہر ہے۔ جب لوٹے مین ایک انگلی، یا گھڑے میں چند انگلیاں ڈوب جائیں تو اس سے وہ تمام یا اکثر مستعمل نہیں ہوتا بلکہ جس قدر حصہ ماء سے انگلی ملاقی ہوگی، اسی قدر حصہ مستعمل ہوگا اور وہ بہت ہی قلیل مقدار ہے:

”والغلبة فی المائع الذی لا وصف له کالماء المستعمل تكون بالوزن، وهذا الاعتبار یجری فی ماء ألقى الماء المستعمل فی المطلق أو انغمس الرجل فیہ علی ما هو الحق . وأما ما فی کثیر من الكتب من أن الجنب إذا أدخل یدہ أو رجلہ فی الماء، فسد الماء، فمبني علی رواية نجاسة الماء المستعمل، وهي رواية شاذة، وأما علی المختار للفتویٰ، فلا۔

قال فی البحر: فإذا عرفت هذا فلا تتأخر عن الحكم بصحة الوضوء: أي والغسل من الفساقی الصغار الكائنة فی المدارس والبيوت؛ إذ لا فرق بین استعمال الماء خارجاً ثم صبه فی الماء المطلق و بین ماء إذا انغمس فیہ، فإنه لا يستعمل منه إلا ما تساقط عن الأعضاء أو لاقى الجسد فقط، وهو بالنسبة لباقي الماء قليل، ویتعین عليك حمل كلام من يقول بعدم الجواز علی القول الضعیف لا الصحيح. فالحاصل: أنه يجوز الوضوء والغسل من الفساقی الصغار ما لم يغلب علی ظنه أن الماء المستعمل أكثر أو مساوٍ، ولم يغلب علی ظنه وقوع نجاسة فیہ. وتمامه فیہ“ (۱)۔

”واعلم أن صفة الماء المستعمل حکى بعضهم فیہا خلافاً علی ثلاث روايات، وقال مشایخ العراق: لم یثبت فی ذلك اختلاف أصلاً، بل هو طاهرٌ غیر طهور عند أصحابنا جميعاً. قال شیخ الإسلام فی شرح الجامع الصغیر: وهو المختار عندنا، وهو المذكور فی عامة كتب

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۶، کتاب الطهارة، قدیمی)

محمد عن أصحابنا، واختاره المحققون من مشايخ ما وراء النهر. وقال في المجتبى: وقد صحت الروايات عن الكل أنه طاهر غير طهور، إلا الحسن وروايته شاذة غير مأخوذ بها، كما في مجمع الأنهر الخ. طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۴، ۱۶ (۱)۔

علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے بحر میں اور شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ردالمحتار میں اس پر تفصیلی کلام کیا ہے۔

خط کشیدہ عبارت کا مطلب بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی ظرف میں اگر پورا ہاتھ دیا جائے اور وہ ظرف زیادہ بڑا نہ ہو تو اس پانی کا اکثر حصہ ہاتھ سے ملاقی ہو کر مستعمل ہو جائے گا۔ اگر صرف ایک دو انگلی اس میں داخل کرے تو اس سے وہ تمام پانی مستعمل نہ ہوگا، چونکہ اس طرح اکثر حصہ انگلی سے ملاقی نہ ہوگا بلکہ اقل ملاقی ہوگا اور غلبہ غیر مستعمل کو حاصل رہے گا۔ پس تمام پانی سے وضو کے جواز کا حکم دیا جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۹۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۷/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۹۹ھ۔

مائے مستعمل کسے کہتے ہیں؟

سوال [۱۸۷۴]: زید و عمرو و بکر کا باہم تنازع مائے مستعمل میں ہے۔ زید کا بیان ہے کہ مائے مستعمل وہ پانی کہلاتا ہے کہ غسل یا وضو کرتے ہوئے اعضاء سے جدا ہو کر زمین پر گرے، اسی مائے مستعمل کا یہ حکم بیان کیا جاتا ہے کہ وہ خود پاک ہے، لیکن دوسری شے کو پاک نہیں کر سکتا، گو اعضاء پر ناپاکی نہیں لگی ہوئی ہوتی، مگر چونکہ اس کو بھی علی وجہ القربۃ استعمال کیا جاتا ہے اور معنی اس سے حدث کا ازالہ ہوتا ہے اس وجہ سے اس کا یہ حکم رکھا گیا ہے۔ بدیں وجہ زید مائے مستعمل کی تعریف کرتے ہوئے یہ دعویٰ کرتا ہے کہ وضو کرتے ہوئے جو پانی مساجد کی نالیوں میں گرتا ہے وہ مائے مستعمل ہے، خود پاک ہوتا ہے لیکن دوسری شے کو پاک نہیں کر سکتا اور وہ پانی جو کہ وضو

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الطہارۃ، ص: ۲۳، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/ ۱۹۸، مبحث الماء المستعمل، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/ ۱۶۳، مبحث الماء المستعمل، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/ ۳۰، المیاء، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

کے بعد لوٹے میں بچ جاتا ہے وہ طاہر و طہور دونوں ہے اور اس پانی کا استعمال ہر جگہ ہو سکتا ہے یعنی کپڑا و بدن وغیرہ پاک کر سکتے ہیں اور وضو کے کام بھی لاسکتے ہیں چوں کہ لوٹے کا پانی مستعمل نہیں ہوتا، اس لئے اس پانی سے وضو کرنے میں کیا شبہ اور کیا خلل؟

بیان مذکورہ پر بکر یہ کہتا ہے کہ نہیں، وضو کے بعد جو پانی لوٹے میں رہتا ہے وہ مائے مستعمل ہے اور اس سے وضو کرنا ناجائز ہے اور دلیل اور وجہ معقول اپنے نزدیک یہ بیان کرتا ہے کہ چوں کہ وضو کرتے ہوئے پانی کے قطرے لوٹے میں ضرور گر جاتے ہیں، لہذا وہ مستعمل ہو جاتا ہے، وضو کے کام میں لانا درست نہیں۔

زید نے اس کا معارضہ یہ پیش کیا ہے کہ اگر چند قطروں کی وجہ سے وہ مستعمل ہو گیا تو چاہئے کہ ہر ایک عضو کے واسطے جدا برتن ہو چوں کہ قطرہ ہاتھوں کا ضرور لوٹے میں بکر کے قول کے موافق گر جائے گا اور وہ پانی مستعمل ہو جائے گا۔ اس وجہ معقول کا جواب بکر صرف ان الفاظ میں دے کر پھر ایک معارضہ پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ لوٹوں کو بھی بغیر پاک کئے ہوئے وضو نہ کریں، چونکہ مائے مستعمل لپٹا ہوا ہے بلکہ گھونٹ دو گھونٹ باقی رہ جاتا ہے، اس پر بکر یہ کہتا ہے کہ اس قدر کا کچھ حرج نہیں۔ پھر زید نے کہا کہ جب گھونٹ دو گھونٹ کا کچھ نقصان نہیں تو وضو کرتے ہوئے کونے سودو سو گھونٹ لوٹے میں گر جاتے ہیں۔

امید کہ برائے کرم مفصل جواب تحریر فرمادیں کہ لوٹے کا بچا ہوا پانی مستعمل ہوتا ہے، یا وہ پانی جو وضو کرتے ہوئے نالیوں میں گرتا ہے اور جس طرح کہ وضو کا بچا ہوا پانی پینا جائز ہے، اس پانی کو دوسری شئی کے پاک کرنے میں یا وضو کرنے میں کام میں لاسکتے ہیں یا نہیں، یعنی اس سے وضو کرنا جائز ہے یا نہیں؟

دیگر جس مقام پر عربی داں عالم موجود ہوں، اس مقام پر کسی شخص اردو داں کو یعنی استاد سے مسئلہ نہ سیکھا ہو اور متعدد مرتبہ بلکہ سب مسائل عقل پر زور دے کر اپنی ظاہری عزت کی وجہ سے غلط سلط بتلا دیتا ہو، شریعت مقدسہ میں ایسے شخص کا کیا حکم ہے؟ فقط۔

از طرف: تحسین احمد، محلہ شیرازان سہارنپور۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

مائے مستعمل وہ ہے کہ جس سے حدث کو زائل کیا گیا ہو، یا علی وجہ القربۃ بدن میں استعمال کیا گیا ہو اور عضو سے علیحدہ ہوتے ہی اس کو مستعمل کا حکم دے دیا جائے گا، اس سے پہلے اس کو مستعمل نہیں کہا جائے گا، خواہ

بدن پر لگا ہوا ہو یا لوٹے وغیرہ میں بعد وضو موجود رہے:

”الماء المستعمل ما أزيل به حدث أو استعمل في البدن على وجه القربة، و متى يصير

الماء مستعملاً؟ الصحيح أنه كما زال عن العضو صار مستعملاً“۔ ہدایہ: ۱/۲۲ (۱)۔

لہذا جو پانی وضو اور غسل کے بعد برتن، لوٹے وغیرہ میں بچ رہتا ہے وہ مستعمل نہیں، اس کو پینا اور رفع حدث وغیرہ میں استعمال کرنا جائز ہے۔

البتہ جو قطرات وضو کرتے ہوئے بدن سے جدا ہو کر لوٹے میں گرتے ہیں وہ مستعمل ہیں اور مائے مستعمل خود تو طہا ہوتا ہے مگر اس کو رفع حدث یعنی وضو اور غسل کے لئے استعمال کرنا جائز نہیں، ہاں کپڑا وغیرہ اس سے پاک کیا جاسکتا ہے: ”وہو (أى الماء المستعمل) طاهر وليس بطهور لحدث بل لخبث على الراجح المعتمد“۔ قال الشامى: ”(قوله: على الراجح) مرتبط بقوله: بل لجنه: أى نجاسة حقيقية، فإنه يجوز إزالتها بغير الماء المطلق من المائعات خلافاً لمحمد“۔ شامی: ۱/۲۰۷ (۲)۔

لیکن وہ قطرات قلیل ہیں، جب خالص پانی ان سے زیادہ ہے تو اب اس کو وضو کے کام میں لانے میں بھی کوئی خرابی نہیں:

”الثالث أنهم وقد صرحوا بأن الماء المستعمل على القول بطهارته إذا اختلط بالماء الطهور، لا يخرج عن الطهورية، إلا إذا غلبه أو ساواه، أما إذا كان مغلوباً فلا يخرج عن الطهورية، فيجوز الوضوء بالكل“۔ بحر: ۱/۷۰ (۳)۔

دیگر غیر عالم کو بغیر واقفیت کے مسئلہ اپنی عقل کے زور سے بتانا سخت گناہ ہے، خصوصاً جب کہ وہاں عالم بھی موجود ہو، اور اگر اس نے غلط بتلایا اور کسی نے اس پر عمل کیا تو عمل کرنے والے کا گناہ بھی بتلانے والے کے ذمہ ہوگا:

(۱) (الهداية: ۱/۳۹، الماء المستعمل، مكتبة شركة علميه)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۰۱، مطلب: الماء المستعمل، سعيد)

(۳) (البحر الرائق: ۱/۲۹، الميآه، رشيديه)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۳۰، الميآه، دار إحياء التراث العربى، بيروت)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۱۹۸، بحث الماء المستعمل، سعيد)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

”من أفتی بغير علم، فإثمہ علی من أفتاه“. رواہ أبو داؤد۔ مشکوٰۃ شریف: ص: ۳۵ (۱)۔

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا: جس کو بغیر علم کے فتویٰ دیا گیا تو اس کا گناہ فتویٰ دینے والے پر ہوگا۔“ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۱۲/ جمادی الثانیہ/ ۱۴۵۲ھ۔

صحیح: سعید احمد، مدرس مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

مائے مستعمل کے قطروں کا جسم یا کپڑوں پر گرنا

سوال [۱۸۷۵]: وضو کرنے کی حالت میں یا وضو کرنے کے بعد اگر وضو کا پانی جسم پر یا جسم کے کسی

کپڑے پر گر جائے تو اس صورت میں کپڑا یا وہ حصہ جسم کا جس پر مائے مستعمل گر گیا ہے تو کیا وہ جگہ نجس ہو گیا یا وہ

کپڑا ناپاک ہو گیا؟ برائے مہربانی مفصل مدلل مع ثبوت احادیث مستندہ و کتب فقہ تحریر فرمائیے گا۔

الجواب حامداً و مصلياً:

اس پانی سے مفتی بہ قول کے موافق نہ جسم ناپاک ہوتا ہے نہ کپڑا:

”والماء المستعمل لقربة أو رفع حدث إذا استقر في مكان طاهر لا مطهر“.

بحر: ۱/ ۹۰ (۲)۔ ”وأما ما مسح بالمندیل أو تقاطر علی الثوب فهو مستعمل، إلا أنه لا يمنع

جواز الصلوة؛ لأن الماء المستعمل طاهر عند محمد، وهو المختار الخ“۔ بحر: ۱/ ۹۸ (۳)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/ ۵/ ۱۴۲۶ھ۔

صحیح: سعید احمد، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح عبد اللطیف۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب العلم، قبیل الفصل الثالث، ص: ۳۵، قدیمی)

(۲) (البحر الرائق: ۱/ ۶۳، مبحث الماء المستعمل، رشیدیہ)

(۳) (البحر الرائق: ۱/ ۶۹، مبحث الماء المستعمل، رشیدیہ) =

مائے مستعمل کا حکم

سوال [۱۸۷۹]: وضو کا مستعمل پانی جو نالی میں گرتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک؟ اگر وضو کرتے وقت جلدی میں ٹوپی نالی میں گر گئی اور بغیر دھوئے ہوئے پہن کر نماز پڑھ لی تو اس کی نماز صحیح ہوئی یا نہیں؟

۲..... ایسے ہی غسل خانہ میں کوئی نجاست نظر نہیں آتی، ایک شخص نے دیوار پر کپڑے رکھے، وہ ہوا سے غسل خانہ میں گر گئے اور اس نے بلا دھوئے نماز پڑھ لی تو اس کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱..... مائے مستعمل مفتی بہ قول پر پاک ہے، اگر وضو کی نالی میں کوئی نجاست نہیں تھی تو ایسی ٹوپی اوڑھ کر نماز پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی (۱)۔

۲..... ان کپڑوں کا حکم بھی یہی ہے، تاہم ایسی ٹوپی کپڑوں کا دھولینا احوط ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۳/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۳/۹۰ھ۔

جنبی اور حائضہ کے استعمال شدہ پانی کا حکم

سوال [۱۸۷۷]: جنبی اور حائضہ کا مائے مستعمل پاک ہے یا ناپاک؟ یعنی جنبی اور حائضہ کا مائے مستعمل، مائے قلیل یا کنویں وغیرہ میں گر جائے تو وہ پاک رہے گا یا ناپاک؟ اسی طرح اگر کپڑے وغیرہ میں ایک

= "اتفق أصحابنا رحمهم الله أن الماء المستعمل ليس بطهور حتى لا يجوز التوضؤ به، واختلفوا في طهارته، قال محمد رحمه الله تعالى: هو طاهر، وهو رواية عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى، وعليه الفتوى، كذا في المحيط". (الفتاوى العالمگیریة: ۲۲/۱، كتاب الطهارة، الفصل الثاني فيما لا يجوز به التوضؤ، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۳۰/۱، المیاء، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۱) "فی السوازل: روی عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن الماء المستعمل وهذا إذا اجتمع في موضع، ثم أصاب الثوب، أما إذا تقاطر من أعضائه وأصاب الثوب، فإنه لا يغسل في قولهم جميعاً". (التاتارخانية: ۲۱۳/۱، الماء المستعمل، إدارة القرآن، کراچی)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۵۱، الماء المستعمل، سهيل اكيثمي، لاہور)

درہم سے زیادہ لگ جائے تو اس کپڑے سے نماز درست ہوگی یا نہیں؟ اگر مائے مستعمل اس کا ناپاک ہے تو پھر حائضہ عورتوں کا کھانا وغیرہ بنانا دیگر امور میں اشتباہ پیدا ہو جائے گا۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

جب، حائض، نفساء کے ہاتھ وغیرہ سے لگا ہوا پانی نجس نہیں، جب کہ اس ہاتھ پر نجاست حقیقیہ نہ لگی ہو (۱) ایسا پانی اگر کنویں میں گر جائے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد کا وضو کرنا

سوال [۱۸۷۸]: ایک لوٹے میں پانی لیکر عورت نے وضو کیا، کیا حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے

نزدیک اس لوٹے کے بچے ہوئے پانی سے مرد کا وضو کرنا جائز ہے؟

نظام، مارچ ۱۹۶۵ء۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

مجھے ان کے مذہب کی تحقیق نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”و فی فتاویٰ قاضی خان: المحدث أو الجنب إذا أدخل يده في الإناء للاغتراف، و ليس عليه نجاسة، لا يفسد الماء يعني لا ينجس، و لا يصير مستعملاً الخ“۔ (الحلبی الکبیر، ص: ۱۵۲، الماء المستعمل، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی فتح القدیر: ۸۷/۱، الماء السمتعمل، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۲۱۳/۱، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”وإن انتضح من غسالة الجنب في الإناء لا يفسد الماء، أما إن سال فيه سيلاناً، فإنه يفسده، و على هذا حوض الحمام، و على قول محمد - وهو المختار - لا يفسده ما لم يغلب عليه على ما تقدم الخ“ (الحلبی الکبیر، ص: ۱۵۳، الماء المستعمل، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی المبسوط للسرخسی: ۴۶/۱، باب الوضوء والغسل، مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ)

(۳) ”و لا يجوز للرجل أن يتوضأ و يغتسل بفضل المرأة اه، و مفاده أنه يكره تحريماً، و عند الإمام أحمد إذا اختلت امرأة مكلفة بماء قليل كخلوة نكاح، و تطهرت به في خلوتها طهارة كاملة عن حدث، =

ریل گاڑی کے بیت الخلاء کے پانی کا حکم

سوال [۱۸۷۹]: ریل گاڑی کے پاخانوں (بیت الخلاء) میں جو پانی ہوتا ہے وہ پاک سمجھا جائے گا، یا ناپاک؟ اس میں پانی ہوتے ہوئے تیمم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ اس پانی سے وضو کرتے ہوئے طبیعت کو کراہت معلوم ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ پانی پاک ہے، طبعی کراہت کی وجہ سے شبہ نہ کیا جائے (۱)۔ ایسی حالت میں تیمم درست نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ماہنامہ کانپور، اکتوبر/۵۹ء۔

بارش کا پانی پر نالہ میں روک کر اس سے وضو کرنا

سوال [۱۸۸۰]: کافی دنوں کے بعد جب بارش ہو تو دس پندرہ منٹ کے بعد پر نالہ کا پانی کسی برتن وغیرہ میں روک کر اس پانی کو استعمال میں لانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے جب کہ اس میں کوئی نجاست نہ ہو (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

= لا یصح للرجل أو خشی أن یرفع به حدثه، کما هو مسطور فی متون مذهبہ الخ“۔ (رد المحتار:

۱/۱۳۳، مطلب الإسراف فی الوضوء، سعید)

(و کذا فی الجامع للترمذی: ۱/۹۱، باب کراہیۃ طهور المرأة، سعید)

(۱) ”عند أبی یوسف: لا بأس بالوضوء إذا لم یتغیر أحد أو صافه، کذا فی شرح الوقایۃ. وفی النصاب: و

علیه الفتوی، کذا فی المضممرات“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۱۷۷، الباب الثالث فی المیاء، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایۃ: ۱/۳۳، الماء الذی یجوز به التوضوء، شرکۃ علمیہ، ملتان)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۱/۱۶۳، المیاء، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”من شک فی إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أولاً، فهو طاهر مالم یستیقن، و کذا الآبار

والحیاض والحباب الموضوعۃ فی الطرقات، ویستقی منها الصغار والكبار، والمسلمون والکفار“۔ =

دواسے رنگ اور مزہ تبدیل ہونے والے پانی کا حکم

سوال [۱۸۸۱]: سرکار کی طرف سے دفع ہیضہ وغیرہ امراض کے لئے کنویں میں جو دوا ڈالی جاتی ہے اور اس کی وجہ سے رنگ اور بو بدل جاتی ہے تو اس پانی کا حکم کیا ہے اور رنگ اور بو نہیں بدلتی تو کیا حکم ہے؟ امید ہے جواب شافی اور کافی سے مطلع فرما کر شاکر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی پاک جامد چیز کے ملنے سے پانی کے تمام اوصاف بغیر پکائے متغیر ہو جائیں لیکن پانی اپنی رقت اور سیلان پر باقی رہے اور اس کا نام بدل کر نیا نام پیدا ہو تو ایسے پانی سے وضو درست ہے:

”والغلبة تحصل فی مخالطة الماء لشيء من الجامدات الطاهرات بإخراج الماء عن رقتہ، فلا ينصرف عن الثوب، وإخراجه عن سيلانه فلا يسيل على الأعضاء سيلان الماء. وأما إذا بقي على رقتہ و سيلانه، فإنه لا يضر: أي لا يمنع جواز الوضوء به تغير أوصافه كلها بجامد خالطه بدون طبخ كزعفران وفاكهة وورق شجرة اهـ.“ مراقی الفلاح۔ ”قوله: الطاهرة أما النجسة فتنجس القلب منه مطلقاً والكثير إن ظهر أحد أوصافها اهـ.“ طحطاوی، ص: ۱۶، ۱۷ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/ ذی قعدہ/ ۱۴۰۷ھ۔

جس پانی کے اوصاف بدل گئے ہوں اس سے وضو

سوال [۱۸۸۲]: ایک گاؤں میں ایک بہت بڑا گڑھا ہے اور اس میں پانی بھی بہت ہے، مگر بوجہ آمدورفت چوپایوں کے اس کے تین اوصاف میں سے ایک وصف بدل جاتا ہے اور صاحب قریٰ کو بغیر اس کے

= (الدرا المختار مع رد المحتار: ۱/ ۱۵۱، مطلب فی نواقض الوضوء، سعید)

(وکذا فی الفتاوی التاتارخانیہ: ۱/ ۱۴۶، نوع آخر فی مسائل الشک، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۵، کتاب الطہارۃ، قدیمی)

(وکذا فی الحلبي الكبير، ص: ۹۰، باب المیاء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

وضو کرنے کے لئے اور پانی نہیں ملتا، سو اس کے کہ دوسرے گاؤں میں سے لائیں۔ باقی وہ اپنے پینے کے لئے تو لاسکتے ہیں مگر اس سے زیادہ نہیں لاسکتے اور کنویں سے بھی غربت کی وجہ سے نہیں نکال سکتے۔ تو اب کیا کریں، آیا صرف وضو کر لیں، یا وضو مع التیمم کریں، یا باہر سے لاکر وضو کریں اگر چنانچہ نقصان ہو؟

۱۳/محرم/۱۳۵۶ھ۔

تنقیح

- ۱۔ وہ گزہا کتنا بڑا ہے یعنی اس کا طول و عرض، عمق کس قدر ہے، وہ درودہ ہے یا اس سے کم ہے، یا زیادہ ہے؟
 - ۲۔ اس میں بارش کا پانی جمع ہوتا ہے یا کسی نہر وغیرہ سے آتا ہے؟
 - ۳۔ گرمی اور خشکی کے زمانہ میں اس میں پانی باقی رہتا ہے یا خشک ہو جاتا ہے؟
 - ۴۔ دوسرا گاؤں جس میں پانی ہے وہ کتنی دور ہے؟
 - ۵۔ کیا اس گاؤں میں اس گڑھے کے علاوہ اور کہیں پانی نہیں؟
 - ۶۔ دوسرے کنویں سے غربت کی وجہ سے پانی نہیں نکال سکتے، کیا وہاں پانی قیمت ملتا ہے؟
 - ۷۔ تمام گاؤں کے غسل کے لئے اور کپڑے اور برتن دھونے کے لئے پانی کہاں سے آتا ہے؟
- ان امور کے جواب پر اصل سوال کا جواب موقوف ہے۔ از مدرسہ مظاہر علوم۔

جواب تنقیح:

- ۱۔ وہ درودہ سے بھی زیادہ ہے۔
- ۲۔ پانی اس میں بارش کا جمع ہوتا ہے۔
- ۳۔ ہاں! بالکل خشک ہو جاتا ہے جب کہ بارش ۶/ماہ، یا ۷/ماہ نہ ہو۔
- ۴۔ وہ گاؤں تقریباً ایک کوس ہے یعنی ڈیڑھ میل۔
- ۵۔ نہیں ہے۔
- ۶۔ ہاں! اس میں پانی نکالنے کے ایسے اسباب ہیں کہ جن پر قیمت خرچ آتی ہے۔
- ۷۔ اسی گڑھے سے۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

ایسے پانی سے وضو اور غسل جائز ہے، جب کہ وہ دہ درودہ سے بھی زیادہ ہے تو وہ مائے جاری کے حکم میں ہے، کسی وصف کے بدلنے سے اس کا حکم نہیں بدلے گا، پس اس پانی کے موجود ہوتے ہوئے تیمم جائز نہیں، البتہ اگر اس میں نجاست کا کوئی اثر نمایاں طور پر ظاہر ہو جائے مثلاً تمام پانی میں نجاست کا مزہ آ جائے یا اس کا رنگ غالب ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں:

”أما إذا كان عشرًا في عشر بحوض مربع، أو ستة و ثلاثين في مدور، و عمقه أن يكون بحال لا تنكشف أرضه بالغرف منه على الصحيح، و قيل: يقدر عمقه بذراع أو شبر، فلا ينجس إلا بظهور وصف النجاسة فيه حتى موضع الوقوع، و به أخذ مشايخ بلخ توسعة على الناس. و التقدير بعشر في عشر هو المفتى به اهـ.“ مراقی الفلاح علی حاشیة الطحطاوی، ص: ۱۷ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۶/ محرم/ ۱۳۵۶ھ۔

دودھ، چھاچھ، شوربہ سے وضو

سوال [۱۸۸۳]: دودھ، چھاچھ، تیل وغیرہ سے وضو درست ہے یا نہیں؟ یا جس پانی میں دودھ یا چھاچھ غالب ہو از روئے رنگ در آنحالیکہ صفت سیلان باقی ہے؟ اسی طریقے سے ہلدی پانی کے اندر ڈال کر غسل کرتے ہیں۔ فقہائے کرام یہ جو لکھتے ہیں کہ جب پاک شے پانی کے اندر مل جائے جیسے صابون وغیرہ تو جب تک صفت سیلان باقی ہو اس سے وضو غسل درست ہے تو وہ شوربا جس کے اوپر روغن کا نام و نشان نہ ہو اس سے وضو کرنا کیسا ہے، یا اس کے مثل سے؟

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۷، کتاب الطہارة، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۱۸، باب المیاء، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۹۷، فی أحكام الحيض، سهيل اكيذهمي، لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو چیز پانی میں ملائی جائے اور اس کو ملانے سے پانی کا سیلان و رقت میں فرق نہ آئے اور وہ چیز جامد ہو تو ایسے پانی سے وضو اور غسل درست ہے۔ اگر مائع ملایا جائے تو اگر اس میں تین اوصاف تھے تو دو وصف ظاہر ہونے پر، اگر دو وصف تھے تو ایک وصف ظاہر ہونے پر، اگر کوئی نہیں تھا تو اس کے نصف یا نصف سے زائد ہو جانے پر اس پانی سے وضو اور غسل درست نہیں:

”ولا يجوز الوضوء بما زال طبعه بالطبخ أو بغلبة غيره عليه، والغلبة في مخالطة الجامدات بإخراج الماء عن رفته و سيلانه، ولا يضر تغير أوصافه كلها بجامد كزعفران و فاكهة و ورق الشجر. والغلبة في مخالطة المائعات بظهور وصف واحد من مائع له و صفان فقط كاللبن له اللون والطعم و لا رائحة له، والغلبة توجد بظهور وصفين من مائع له أوصاف ثلاثة كالخل له لون و طعم و ریح، والغلبة في المائع الذي لا وصف له كالماء المستعمل تكون بالوزن.“ مراقی الفلاح (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۵ھ۔

اعضائے وضو پر تری کے ساتھ مصلی پر جانا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غسل

سوال [۱۸۸۴]: وضو کرنے کے بعد جو پانی اعضائے وضو پر باقی رہتا ہے اس کے ساتھ مصلی

پر جانا کیسا ہے؟ درآنحالیکہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضو فرما رہے تھے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس پانی کو لے کر اپنے چہروں پر مل رہے تھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعضائے وضو پر جو پانی کا اثر باقی رہتا ہے وہ مائے مستعمل یا نجس نہیں ہے، اس کے ساتھ مصلی پر جانا

(۱) (مراقی الفلاح، ص: ۲۴، کتاب الطہارۃ، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۸۸، فصل فی أحكام المیاء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ: ۱/۴۱، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، رشیدیہ)

بلاشبہ درست ہے: ”فما دام علی العضو لا یصیر مستعملاً اھ“۔ بحر: ۱/۹۳ (۱)۔

تنبیہ: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غسلہ شریف پر دوسروں کے غسلہ کو قیاس نہ کیا

جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۱ھ۔

برکت کے لئے زمزم سے بدن اور کپڑے دھونا

سوال [۱۸۸۵]: خانہ کعبہ میں جو لوگ آب زمزم سے نہاتے ہیں اور کپڑے دھوتے ہیں ان کے

لئے نہانا اور کپڑے دھونا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

برکت کے لئے بدن پر اور کپڑوں پر ڈالنا درست ہے، نجاست اس سے زائل نہ کی جائے (۳)۔ فقط

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۱۴۰۱ھ۔

(۱) (البحر الرائق: ۱/۶۸، الماء المستعمل، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۳، کتاب الطہارۃ، قدیمی)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۳۱، الماء المستعمل، دار إحياء التراث، بیروت)

(۲) ”وقد صح أن أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يادروا إلى وضوئه، فمسحوا به

وجوههم، فلو كان نجساً لمنعهم كما منع أباطيبة الحجام عن شربه دمه“۔ (العناية شرح الهداية علی

هامش فتح القدير: ۱/۸۷، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۳) ”يجوز الاغتسال و التوضوء بماء زمزم إن كان علی طهارة للتبرک، فلا ينبغي أن يغتسل به جنب و

لا محدث و لا فی مکان نجس و لا يستنجی به و لا یزال به نجاسة حقيقة. وعن بعض العلماء تحريم

ذلك، و قيل: إن بعض الناس استنجی به، فحصل له بأسور“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح،

ص: ۲۲، الطہارۃ، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار: ۲/۶۲۵، کتاب الحج، مطلب فی کراهیۃ الاستنجاء بماء زمزم، سعید)

دریائے جہلم کے پانی کا حکم

سوال [۱۸۸۶]: دریائے جہلم ہمیشہ جاری رہتا ہے، اس دریا کے اندر تمام شہر کی نجاست ڈالی جاتی ہے جس کی وجہ سے اس کا رنگ، بو، مزہ سب کچھ متغیر ہے۔ اس کا پانی استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

جس پانی میں نجاست کا طعم، لون، ریح موجود ہے وہ نجس ہے اگرچہ وہ کثیر اور جاری ہو، کذا فی الدر المختار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۶/۱۴۰۱ھ۔

گنگا جمنا کا پانی

سوال [۱۸۸۷]: گنگا جمنا کے پانی کو دیگر پانیوں سے کچھ امتیاز حاصل ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

ان دونوں کے متعلق مجھے علم نہیں کہ کسی حدیث میں کوئی فضیلت آئی ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۵/۹۶ھ۔

ٹیوب ویل کا پانی مائے جاری ہے

سوال [۱۸۸۸]: آج کل جنگلوں میں ٹیوب ویل جاری ہیں، دوفٹ چوڑی نالیوں سے پانی گذر کر میلوں تک کھیتوں کھیتوں میں حکومت کی طرف سے جاری کیا گیا ہے تو مائے جاری ہے یا نہیں؟

(۱) ”(و بتغیر أحد أو صافه) من لون أو طعم أو ریح (ینجس) الكثير ولو جارياً إجماعاً“۔ (الدر المختار: ۱/۱۸۵، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۹۲، المیاء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۴۰۲، فصل فی بیان المقدار الذی الخ، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) ہندوؤں کا ان پانیوں کے متعلق عقیدہ ہے کہ یہ متبرک ہیں اور یہ عقیدہ قرآن و حدیث کے خلاف ہے، چنانچہ فیروز اللغات میں ہندوؤں کی طرف منسوب کیا گیا ہے، ہے: ”گنگا جمنا، ہندوؤں کے دو مقدس دریاؤں کے نام“۔ (ص: ۱۱۰۹، فیروز سنز)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تو حقیقتہً ماء جاری ہے، کذا فی الدر المختار (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۲/۸۵ھ۔

نل کا پانی کیا مائے جاری ہے؟

سوان [۱۸۸۹]: نل (ہینڈ پمپ) کے پانی کا حکم مائے جاری کے مثل ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نل سے نکل کر بہنے والے پانی پر مائے یذہب صادق آتا ہے یا نہیں؟ بس اس کو دیکھ لیا جائے (۲)۔

واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

(۱) ”والجاری هو ما یعدّ جارياً عرفاً، وقیل ما یذهب بتبنه، والأول أصح، والثانی أشهر وإن لم یکن

جریانہ بعدد فی الأصح“ (الدر المختار)۔ ”(قوله: والثانی أشهر) لوقوعه فی کثیر من الکتب حتی

المتون والعرف الآن أنه متى كان الماء داخلاً من جانب وخارجاً من جانب آخر یسمى جاریاً

..... اهـ“۔ (رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء: ۱/۸۷، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء: ۱/۱۶، ۱۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الہدایۃ، کتاب الطہارۃ، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء وما لا یجوز بہ: ۱/۳۳، مکتبہ

شرکت علمیہ، ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطہارۃ: ۱/۱۵۲، رشیدیہ)

(۲) ”ویجوز بجاری وقعت فیہ نجاسة ما یذهب بتبنه، والأول أظهر والثانی أشهر لوقوعه فی کثیر

من الکتب حتی المتون“۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۸۷، باب المیاء، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۱۵۲، الطہارۃ، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۷۵، الطہارۃ، امدادیہ)

جس جگہ سے بال اکھڑے ہوں اس کا حکم اور ان بالوں کا حکم

سوال [۱۸۹۰]: آدمی کے بال اگر اکھاڑے جاویں تو ان بالوں کا سرنا پاک ہے بوجہ اس چکنائی کے جو اس میں لگی ہوتی ہے (شامی)۔ تو اب پوچھنا یہ ہے کہ جو بال کنگھی کرتے وقت اکھڑتے ہیں اور اس کے ساتھ جو چکنائی ہوتی ہے ان بالوں کا سرنا پاک ہے یا نہیں؟

۲..... داڑھی کو برابر کرتے وقت جو بال اکھڑ جاتے ہیں اور ان کے ساتھ جو چکنائی ہوتی ہے وہ ناپاک ہے یا نہیں؟

۳..... ایسے چکنائی والے بال اگر وضو کے بعد کوئی اکھاڑے یا اکھڑ جائے تو وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟

۴..... اگر یہ چکنائی والے بال کسی پانی وغیرہ کے برتن میں گریں تو وہ پانی پاک ہوگا یا ناپاک؟

۵..... اگر منہ دھوتے ہوئے بال اکھڑیں تو ہاتھ ناپاک ہوگا یا نہیں؟

۶..... جس جگہ سے وہ بال اکھڑیں وہ جگہ پاک ہوگی یا نہیں؟

۷..... اگر وضو کے بعد وہ بال اکھڑیں یا اکھاڑے جائیں تو وہ جگہ دوبارہ دھونی پڑے گی یا نہیں؟

۸..... ترکیڑے یا نہر ہاتھ پر وہ بال گریں تو ناپاک ہوں گے یا نہیں؟

مولوی اسماعیل احمد بھائی، پوسٹ خان پور، ضلع بھڑوچ گجرات۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ناپاک ہے۔

۲..... ناپاک ہے (۱)۔

۳..... اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

(۱) ”(قوله: شعر الإنسان غیر المنتوف) أما المنتوف فنجس، والمراد رؤسہ التي فيها الدسومة“

(رد المحتار: ۱/۲۰۷، مطلب فی أحكام الدباغة، سعید)

(و كذا فی البحر الرائق: ۱/۱۹۱، الطهارة، رشیدیہ)

(و كذا فی النهر الفائق: ۱/۸۳، كتاب الطهارة، فرع، مكتبه امدادیہ)

(و كذا فی الفتاوى العالمكیریة: ۱/۲۳، الفصل الثانی فیما لا يجوز به التوضوء، رشیدیہ)

۴..... مقدارِ ظفر ہو تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔

۵..... ہاتھ پر چکنائی لگے تو ناپاک ہوگا ورنہ نہیں (۱)۔

۶..... نہیں۔

۷..... نہیں۔

۸..... چکنائی لگ جائے تو ناپاک ہے ورنہ نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۲ھ۔



(۱) ”أقول: و عليه فما يبقى بين أسنان الماء. شرط ينحس الماء القليل إذا بل فيه وقت التسريح، لكن يؤخذ

من المسألة الآتية كما قال: إن ما خرج من الجلد مع الشعر إن لم يبلغ مقدار الظفر لا يفسد الماء

تأمل“۔ (رد المحتار: ۱/۲۰۷، مطلب: أحكام الدباغة، سعيد)

الفصل الثانی فی أحكام البیر و غیرها

(کنویں کے احکام کا بیان)

کنویں کا پانی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہے

سوال [۱۸۹۱]: اکثر لوگوں کا خیال ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک کنویں کا پانی پینا جائز نہیں، کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک کنویں کا پانی پینا درست ہے، اگر وہ ناپاک ہو جائے تو پاک کرنے سے پاک بھی ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بند نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ناپاک گنوں کے ٹکڑے کنویں میں ڈالنے سے کنویں کا پانی پاک رہتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۸۹۲]: جامع مسجد کے کونہ میں ایک کنواں ہے اس کنویں میں ہندو مسلمان جب ضرورت ہوتی ہے پانی بھرتے ہیں اور کنویں کی منڈیر سطح زمین سے ایک گز اونچی ہے، کنویں کے پاس سے ہندو اور مسلمانوں کے بچے گزرتے ہیں، سڑک میں سے ناپاک گنوں کے ٹکڑے جو کہ نالی میں سے بھنگی صاف کر کے

(۱) "إذا وقعت فی البئر نجاسة نرحم، و کان نرح ما فیہا من الماء طهارة لها باجماع السلف. و

مسائل البیر مبنیة علی اتباع الآثار دون القیاس الخ أن آبار الفلوات لیست لها رؤس حاجزة،

والمواشی فجعل القلیل عفواً للضرورة فی الكثير، وهو ما یستکثره الناظر إلیه، وهو المروى

عن أبی حنیفة رحمہ اللہ، وعلیه الاعتماد". (الهدایة: ۱/۴۱، فصل فی البئر، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۹، الثالث ماء الآبار، رشیدیہ)

ایک طرف ڈالتا ہے وہ اسی کنویں میں ڈال دیتے ہیں۔ مسجد کے نمازیوں کے لئے پانی اسی کنویں سے استعمال ہوتا ہے، مسجد کے نمازی نہ تو کنویں کی منڈیر اونچی کرتے ہیں اور نہ ہی اس پر جالی ڈالتے ہیں۔ ایسی صورت میں وہ کنواں پاک ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جب کنویں میں کسی ناپاک چیز کا گرنا ثابت ہو جائے تو کنواں ناپاک ہو جائے گا (۱)، منڈیر اونچی کرا کر یا جس طرح مناسب ہو حفاظت کا انتظام کیا جائے اور محض شبہ کی وجہ سے کنویں کو ناپاک نہیں کہا جائے گا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۲/۸۹ھ۔

ناپاک کنویں میں ڈول ڈالنے سے ڈول ناپاک ہو جائے گا

سوال [۱۸۹۳]: ایک کنویں میں بندرنے پانچا نہ کیا، اس کے پاک کرنے سے پہلے ایک شخص نے ضرورت کی بنا پر پانی نکالا، پھر اس کا تمام پانی اس ڈول رسی کے علاوہ دوسرے سے نکال دیا۔ اب قابل دریافت امر یہ ہے کہ اس ڈول رسی کو جو کہ سورج سے خشک ہو چکی اس کو بغیر دھوئے استعمال میں لا سکتے ہیں یا نہیں اور یہ حکم دونوں نجاستوں کا ہے یا فقط غلیظہ کا؟

۲..... اور یہ بھی واضح فرمادیں کہ نجاست غلیظہ یا خفیفہ کے گرنے کے بعد نجاست غلیظہ ہوتی ہے یا خفیفہ؟ مع حوالہ کتب اور عبارت نقل فرما کر مشکور فرمادیں۔

(۱) ”إذا وقعت نجاسة ليست بحيوان و لو مخففة أو قطرة بول أو دم أو ذنب فارة لم يسمع في البئر دون القدر الكثير، أو مات فيها حيوان..... ينزح كل مائها بعد إخراجها.“ (الدر المختار: ۲۱۲/۱، فصل في البئر، سعيد)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۱۹، الثالث ماء الآبار، رشیدیہ)

(۲) ”فی التاتارخانیة: من شک فی إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أولاً، فهو طاهر ما لم يستيقن، و کذا الآبار والحياض والحجاب الموضوعة فی الطرقات الخ.“ (رد المحتار: ۱/ ۱۵۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/ ۲۱۹، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

۳..... بغیر پاک کئے اس ڈول، رسی کا استعمال درست نہیں، ناپاک پانی نے اس کو ناپاک کر دیا اب اس کو پاک کرنے کے لئے پانی سے دھونا ضروری ہے خشک ہونا کافی نہیں۔ نجاستِ خفیفہ اور غلیظہ ہر دونوں کا حکم پانی کے حق میں ایک ہے، خفت کا فرق کیڑے اور بدن پر ظاہر ہوتا ہے، پانی پر نہیں، پانی بہر صورت نجاستِ غلیظہ ہو جاتا ہے، پھر جس شی کو یہ پانی لگے گا اس پر بھی نجاستِ غلیظہ کا حکم جاری ہو جائے گا:

”إذا وقعت نجاسة ولو مخففة في بير ينزح كل مائها اهـ“. كذا في الدر۔ ”(قوله: ولو مخففة)؛ لأن أثر التخفيف وهو العفو عما دون الربع لا يظهر في الماء، وأفاد أنه لو أصاب هذا الماء ثوباً، فالظاهر أنه تعتبر هذه النجاسة بالمخففة اهـ“۔ شامی (۱)۔

”الغليظ والخفيف في المياه سواء اهـ“۔ طحطاوی: ص: ۲۱ (۲)۔ ”وخفة النجاسة تظهر في الثياب لا في الماء والبدن كالثياب اهـ“۔ بحر: ۱/۲۲۱ (۳)۔

زمین اور وہ شی جو زمین کے ساتھ متصل باتصال قرار ہو، خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے، ڈول، رسی کی یہ شان نہیں:

”وتطهر أرض بیسها و ذهاب أثرها، بخلاف نحو بساط و حصير و ثوب و بدن مما لبس أرضاً، ولا متصلاً بها اتصال قرار اهـ“۔ درمختار و شامی بتغیر یسیر: ص: ۲۸۶ (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ ذی الحجہ/ ۱۴۲۶ھ۔

(۱) (رد المحتار: ۱/۲۱۱، فصل فی البئر، سعید)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۶، فی مسائل الآبار، قدیمی)

(۳) (البحر الرائق: ۱/۳۹۸، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۴) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۱۱، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۱۳، باب الأنجاس، رشیدیہ)

ناپاک کنواں غیر مسلموں کے پانی نکالنے سے پاک ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۸۹۴]: دو مرغ لڑکر کنویں میں گر گئے ایک زندہ نکال لیا گیا، دوسرا مر گیا اور اسے دوسرے دن نکالا گیا، پانی نکالنا معلوم تھا، لیکن ایک غیر مسلم کے مکان میں آگ لگنے کی وجہ سے اس سے پانی پورا نہیں نکالا گیا، دوسرے ہندو لوگ مرغ نکالنے پر فوراً پانی بھرنا شروع کر دیا تھا، آیا غیر مسلم کے پانی نکالنے پر کنواں پاک ہوگا یا نہیں؟

۲..... کیا پانی نکالنے کے لئے نیت ضروری ہے؟ پانی نکالنا جبکہ واجب ہے، اگر غیر مسلم پانی نکال کر استعمال میں لے آئیں جتنا واجب تھا کنواں پاک ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲،۱..... کنواں ناپاک ہونے پر جس قدر پانی نکالنا واجب ہے (کل یا جُز) اتنا پانی مسلم یا غیر مسلم جس نیت سے بھی نکال دے کنواں پاک ہو جائے گا (۱) اور پھر مسلمان کے لئے استعمال کرنا درست ہو جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

بالٹی میں ناپاک کپڑا دھو کر بغیر پاک کئے کنویں میں بالٹی ڈال دی

سوال [۱۸۹۵]: میں نے ناپاک کپڑے کو پاک کرنے کی غرض سے کنویں سے بالٹی میں پانی نکال کر کپڑے کو اٹھایا کہ اتفاقاً دو چار قطرے پانی اس ناپاک کپڑے سے ٹپک کر بالٹی میں پڑ گیا، پانی تو میں نے اس بالٹی کا پھینک دیا مگر بے خیالی میں اس بالٹی کو تین مرتبہ دھوئے بغیر میں نے کنویں میں ڈال دیا۔

اب سوال یہ ہے کہ کیا ایسی صورت میں کنواں پاک رہا یا ناپاک ہوگا؟ یہ کنواں مسجد کا ہے اس کی ایک انگنی (کپڑے لٹکانے کی رسی یا ڈوری) ہے جس پر پاک و ناپاک ہر قسم کے کپڑے سکھائے جاتے ہیں، اس انگنی کا کیا حکم ہے؟ کیا ہم ایسے پاک کپڑے اس انگنی پر سوکھنے کے لئے ڈال سکتے ہیں؟

(۱) کتب فقہ میں پانی نکالنے اور کنواں پاک ہونے میں مسلم، غیر مسلم کا کوئی فرق نہیں بتایا گیا ہے لہذا جو بھی مقدار واجب پانی نکال دے تو کنواں پاک ہو جائے گا اور اس کا استعمال درست ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ناپاک کپڑا بالٹی میں ڈال کر دھو کر نکالا اور بغیر پاک کئے بالٹی کنویں میں ڈال دی تو کنواں ناپاک ہو گیا، سب پانی نکالنا ضروری ہے (۱) اس سے پہلے اس کے پانی سے وضو کر کے جو نمازیں پڑھی گئی ہیں ان کا اعادہ کیا جائے (۲) اور جس کپڑے یا بدن کو ایسا پانی لگا ہے اس کو بھی پاک کیا جائے، مسجد کے فرش پر بھیگا پیر رکھا ہو پھر وہ فرش خشک ہو گیا تو اس کو پاک کرنے کی ضرورت نہیں (۳)۔

اس کی الگنی پر کپڑا سکھانے کی اجازت ہے، اگر اس پر ناپاک کپڑا ڈالا گیا تھا اور اس ناپاک کی کا اثر الگنی پر نہیں تھا، نہ اس پاک کپڑے پر آیا جو سکھانے کے لئے ڈالا گیا تو یہ ناپاک نہیں ہوا (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

گوبر لیپے ہوئے حصہ زمین پر پانی کا مٹکا رکھا پھر اس کو کنویں میں ڈالا

سوال [۱۸۹۶]: گوبر کا لیپا ہوا زمین پر پانی سے بھرا ہوا مٹکا یا بالٹی وغیرہ رکھتے ہیں اور پھر وہ زمین بھیک کر گیلی ہو جاتی ہے اور گوبر آلودہ پانی مٹکے کے نیچے ٹپکتا رہتا ہے پھر اس کو کنویں میں ڈالتے ہیں۔ کیا کنواں ناپاک ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بالٹی میں گوبر لگا ہوا نہیں ہے، صرف پانی کی تری اس میں موجود ہے تو اس سے کنواں ناپاک نہ

(۱) "ولو وقعت فی البئر خشبة نجسة أو قطعة ثوب نجس وجب منها نزع عشرين دلواً الخ"

(الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲۰/۱، الثالث: ماء الآبار، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۱/۱۸۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "وإن علم وقت وقوعها، یعیدون الوضوء والصلاة من ذلك الوقت بالاجماع" (الفتاویٰ

العالمگیریہ: ۲۰/۱، الثالث: ماء البئر، رشیدیہ)

(۳) "الأرض تطهر بالیس وذهب الأثر للصلاة" (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۴/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۴) "ویشارک الأرض فی حکمها کل ما کان ثابتاً فیها کالحیطان والأشجار والکأ والقصب ما دام

قائماً علیها" (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۴/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

ہوگا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

چشمہ دارکنویں کو کس طرح پاک کیا جائے؟

سوال [۱۸۹۷]: بخدمت اقدس استاذی المکرم حضرت قاری صاحب دامت برکاتہم!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

ایک مسجد سے متعلق ایک بڑا کنواں ہے جس سے محلہ کے لوگ بھی پانی بھرتے ہیں، وہ درودہ کنواں کے نام سے مشہور ہے، لیکن قطر اس کا ساڑھے دس ہاتھ ہے، پانی اس میں اتنا ہے کہ سب پانی نکالنے میں کم و بیش سو روپیہ مصارف پڑتے ہیں جس کے لئے نہ تو اس زمانہ میں چندہ آسان اور نہ بیل وغیرہ ملنے میں آسانی۔ بایں وجہ جب ناپاک ہو جاتا ہے تو سالوں ناپاک پڑا رہتا ہے۔ چنانچہ اس بار بھی تقریباً تین چار سال سے ناپاک پڑا ہوا ہے۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ ایسے مواقع میں شریعت کا آسان ترین حکم کیا ہے؟

ایک بات اور عرض کردوں کہ پانی اطراف میں نادر بھی ہے، کام بہر حال چل ہی رہا ہے، لیکن بدقت، گویا ایسی مجبوری بھی نہیں ہے کہ اس کے بغیر کام رکا پڑا ہو ورنہ چار سال کیسے گزرتے۔ ہاں! محلہ والوں کو عمدہ شیریں پانی سے محرومی ضرور ہے اور مسجد والوں کو وضو و غسل وغیرہ میں دقت ہے۔

ایسی صورت میں:

۱..... کیا اس کی پاکی کی صرف یہی شکل ہے کہ موجودہ پانی جس طرح ہو سکے مصارف کثیرہ خرچ کر کے

نکالا جائے اور کوئی صورت نہیں؟

۲..... امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول تین سو ڈول والے کی علمائے فتاویٰ کے نزدیک کیا حیثیت ہے؟

(۱) ”ولا ینجس ثوب رطب بنشرہ علی أرض نجسة ببول أو سرقین، لکنہا یابسة، فتندت الأرض من

الثوب الرطب ولم یظهر أثرها فیہ“۔ (مراقی الفلاح، ص: ۱۵۹، باب الأنجاس، قدیمی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۲۴/۱، فصل فی النجاسة التي تصیب الثوب، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۴۶/۱، الفصل الثامن فی النجاسة، امجد اکیڈمی، لاہور)

۳..... اگر معتبر ہے تو کیا اس جیسی صورتیں اس میں داخل ہیں؟

۴..... یاد پڑتا ہے کہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے کسی فتویٰ میں اس کے ضعف کو تسلیم کرنے کے باوجود اس پر فتویٰ دیا گیا ہے۔

۵..... اگر امام کا قول مقید بقید و مشروط بشرائط ہیں تو وہ قیود و شرائط کیا ہیں، جن کے ہونے پر تین سو کا قول مفتی بہ ہو سکتا ہے؟

چونکہ جناب والا جیسے وسیع النظر کے سامنے اس کی پوری بحث ہوگی، اس لئے امید کرتا ہوں کہ وضاحت کے ساتھ اس مسئلہ کی تقریر فرما کر ممنون فرما دیں گے۔ خدا معلوم! کیوں جی چاہا کرتا ہے کہ پانی کے معاملہ میں نرم سے نرم قول اختیار کیا جائے اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول اس خیال کا مؤید ہو جاتا ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ جناب والا سے مفصل تقریر معلوم کر کے اس تردد کو ہمیشہ کے واسطے ختم کر دوں گا۔

عبدالرحمن جامی، مدرسہ اسلامیہ فتحپوری، ۱۵/محرم/۷۰ھ۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱..... اصل تو یہی ہے، لیکن رفع حرج کے لئے تیسیر اُدوسری صورت بھی ہے، کما سیجی۔

۲..... بعض نے اس کو مفتی بہ کہا ہے، بعض نے تضعیف کی ہے۔

۳..... داخل ہے، لا اشتراك العلة و ہی الیسر۔

۴..... صحیح ہے، ایسے موقع پر ایسے فتویٰ کی گنجائش ہے۔

۵..... ”وإن تعذر نزحُ كلِّها لكونها معیناً، فيقدر ما فيها وقت ابتداء النزح، قاله الحلبي.

يؤخذ ذلك بقول رجلين عدلين لهما بَصَارَةٌ بالماء، به يفتى. وقيل: يفتى بمأتين إلى ثلثمائة، و

هذا أيسر، وذلك أحوط اهـ.“ (قوله: وإن تعذر) كذا عبر في الهداية وغيرها، وقال في شرح

المسنية: أي بحيث لا يمكن إلا بحرج عظيم اهـ. فالمراد به التعسر، وبه عبر في الدرر. (قوله:

وقيل الخ) حزم به الكنز والملتقى) وهو مروي عن محمد، وعليه الفتوى، خلاصة و تائر خاتمة

عن النصاب، وهو المختار..... معراج عن العناية.

وجعله في العناية رواية عن الإمام، وهو المختار والأيسر كما في الاختيار. و أفاد في

النهر أن المأتين واجبتان والمائة الثالثة مندوبة. فقد اختلف التصحيح والفتوى. و ضعف هذا القول في الحلية، وتبعه في البحر بأنه إذا كان الحكم الشرعي نزع الجميع، فالإقتصار على عدد مخصوص يتوقف على دليل سمعي يفيد، وأين ذلك؟ : قال في النهر: و كأن المشايخ إنما اختاروا ما عن محمد لانضباطه كالعشر تيسيراً، كما مرّ اهـ. شامی (۱)۔

”فقد ظهر بما ذكر أن الأخذ بقول محمد، والعمل به في مواضع الحاجة جائز، والحاجة دفع العسر و تحصيل اليسر و هو الشرط“۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/محرم/۱۴۰۰ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۵/محرم/۱۴۰۰ھ۔

غیر مسلم کے کنویں میں کوئی گر کر مر گیا، اس کے پاک کرنے کی صورت

سوال [۱۸۹۸]: کنویں میں کسی نے خودکشی کر لی، یا اس میں سے مردہ لاش ملی، مسئلہ کے مطابق اس کا تمام پانی خارج کیا جانا چاہئے، مگر غیر مسلم کا ہونے کے باعث ایسا نہیں کیا جاسکا، غیر مسلم اس کا پانی لیتے رہے، مسلمانوں کے لئے اس کا پانی کب قابل استعمال ہوگا؟
الجواب حامداً و مصلياً :

کنواں ناپاک ہوتے وقت اس میں جس قدر پانی موجود تھا (مثلاً تین سو ڈول) جب اتنا پانی اس میں سے نکل جائے گا تو کنواں پاک ہو جائے گا، خواہ کسی طرح نکلے، اسی کا اندازہ کر کے عمل کیا جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۲ھ۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار: ۲۱۴/۱، فصل فی البئر، سعید

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱۹/۱، الثالث: ماء الآبار، رشیدیہ)

(۲) ”وإذا وقعت نجاسة في بئر دون القدر الكثير، أو مات فيها، أما الكافر، فینجسها مطلقاً کسقط،

ینزع کل مائها الخ“۔ (الدر المختار: ۲۱۱/۱، فصل فی البئر، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۱۸۶/۱، المیاء، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۵۷، فصل فی البئر، سهیل اکیڈمی، لاہور)

بچہ کنویں میں گر گیا اور اس پر ناپاکی نہیں تھی

سوال [۱۸۹۹]: کنویں میں ایک نابالغ سمجھدار بچہ گر گیا اور زندہ نکل آیا، اس کے بدن پر کپڑے تھے، وہ نمازی نہیں اور نہ استنجایا کرتا ہے۔ کنویں کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نابالغ مگر سمجھدار لڑکا کنویں میں گر کر زندہ نکل آیا اور اس کے کپڑوں اور بدن پر ناپاکی نہیں تھی تو کنواں ناپاک نہیں (۱)، تاہم احتیاطاً چالیس، پچاس ڈول پانی نکال دیا جائے تاکہ لوگوں کو وہم نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۵ھ۔

کیا کنویں میں غیر مسلم کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے؟

سوال [۱۹۰۰]: ایک ہندو آدمی کنویں میں دو چار غوطے لگائے تو کتنے ڈول پانی کنویں میں سے نکال دیئے جائیں تاکہ کنویں کا پانی پاک ہونے پر استعمال کرنے لگ جائیں؟ فقط۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ خوب غسل کر کے کنویں میں داخل ہوا ہے تب تو پانی نکالنے کی ضرورت نہیں۔ اور اگر غسل کر کے اور پاک ہو کر داخل نہیں ہوا ہے اور اس کے بدن پر کسی نجاست کا ہونا متعین نہیں تو احتیاطاً کنویں کا تمام پانی نکالا جائے اور اگر اس کے بدن پر نجاست تھی تو تمام پانی کا نکالنا واجب ہے: "عن أبي حنيفة أنه قال في الكافر: إذا وقع حتى لو تيقن بطهارته بأن اغتسل، ثم وقع في البئر ساعة، لا ينزع منها شيء إلخ". بدائع: ۱/۷۴ (۲)۔
قال الشامي: "أقول: ولعل نزحها للاحتياط إلخ" (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/۵/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/جمادی الاولیٰ/۵۵ھ۔

(۱) "قید بالموت؛ لأنه لو أخرج حياً وليس بنجس العين ولا به حدث أو جنب، لم ينزع شيء، إلا أن يدخل فيه الماء، فيعتبر بسؤره إلخ". (الدر المختار: ۱/۲۱۳، فصل البئر، سعید)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۵۹، فصل في البئر، سهيل الكيومي، لاهور)

(۲) "وروي عن أبي حنيفة أنه قال في الكافر إذا وقع في البئر: ينزع ماء البئر كله؛ لأن بدنه لا يخلو عن نجاسة حقيقية أو حكمية، حتى لو تيقن بطهارته بأن اغتسل، ثم وقع في البئر من ساعته، لا ينزع منها شيء". (بدائع الصنائع: ۱/۴۱۶، مطلب في البئر، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۳) (رد المختار: ۱/۲۱۴، فصل في البئر، سعید)

کنویں میں جنبی شخص کے اترنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟

سوال [۱۹۰۱]: ایک شخص کو احتلام ہوا، جب وہ خواب سے بیدار ہوا تو بغیر استنجا پاک کے غسل کرنے کے لئے کنویں میں اتر آیا، یہ کنواں وہ درودہ نہیں تھا۔ اس صورت میں کیا وہ شخص طاهر ہو گیا یا نہیں؟ نیز کنویں کا پانی طاهر و مطہر رہے گا یا نہیں؟ نیز اگر وہ شخص استنجا اور بدن سے نجاست دور کرنے کے بعد غسل جنابت کے لئے کنویں میں اترے تو اس صورت میں کنویں اور شخص مذکور کا کیا حکم ہے؟ براہ کرم مفصل و مدلل جواب مرحمت فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پانی سے استنجا نہیں کیا بلکہ بدن پر نجاست حقیقیہ موجود تھی تو وہ طاهر نہیں ہوا اور تمام پانی نجس ہو گیا، اس پانی کی وجہ سے تمام بدن بھی نجاست میں ملوث ہو گیا۔ اگر پانی سے استنجا کر کے نجاست حقیقیہ کو زائل کر چکا تھا تو اصح یہ ہے کہ وہ آدمی طاهر ہو گیا اور پانی مستعمل ہو گیا، لیکن صرف اس قدر پانی مستعمل ہوا جو کہ اس کے اعضاء کے ساتھ متصل ہو کر منفصل ہوا ہے، تمام پانی مستعمل نہیں ہوا۔ اور مستعمل پانی طاهر ہوتا ہے اگرچہ مطہر نہیں ہوتا اور اختلاط کے وقت غلبہ کا اعتبار ہوتا ہے:

”اختلف في محدث انغمس في بئر لدلو، وتبرد مستنجياً بالماء، ولا نجس عليه، ولم ينو ولم يدلك، والأصح أنه طاهر والماء مستعمل لا لاشتراط الانفصال للاستعمال، والمراد أن ما اتصل بأعضائه وانفصل عنها مستعمل لا كل الماء إلخ“. در مختار۔

”(قوله: في محدث): أي حدثاً أصغر أو أكبر. (قوله: في بئر): أي دون عشر: أي وليست جارية. (قوله: لدلو): أي لاستخراج، وقيد به؛ لأنه لو كان لاغتسال صار مستعملاً اتفاقاً. (قوله: مستنجياً بالماء) قيد به؛ لأنه لو كان بالأحجار تنجس كل الماء. (قوله: ولا نجس عليه) عطف عام على الخاص، فلو كان على بدنه أو ثوبه نجاسة تنجس الماء اتفاقاً. (قوله: والأصح)، قال في البحر: وعن أبي حنيفة: إن الرجل طاهر؛ لأن الماء لا يعطى له حكم الاستعمال قبل الانفصال من العضو۔

قال الزيلعي والهندي وغيرهما تبعاً لصاحب الهداية: وهذه الرواية أوفق الروايات: أي

للقياس . في فتح القدير وشرح المجمع: أنها الرواية المصححة، ثم قال في البحر: فعلم أن المذهب المختار في هذه المسألة أن الرجل طاهر والماء طاهر غير ظهور، أما كون الرجل طاهراً فقد علمت تصحيحه، أما كون الماء المستعمل كذلك على الصحيح، فقد علمته أيضاً مما قدمناه إلخ“. رد المختار: ۱/ ۲۰۷ (۱)۔

”والغلبة في مخالطة الماء الذي لا وصف له كالماء المستعمل وماء الورد المنقطع الرائحته تكون بالوزن، فإن اختلط رطلان مثلاً من الماء المستعمل برطل من الماء المطلق، لا يجوز به الوضوء، وبعبكسه جاز إلح. مراقي الفلاح۔

”(قوله: تكون الغلبة بالوزن) وهذا الاعتبار يجري فيما لو أبقى الماء المستعمل في المطلق، أو انغمس الرجل فيه على ما هو الحق، أما ما في كثير من الكتب من أن الجنب إذا أدخل يده أو رجله في الماء، فمبني على رواية نجاسة الماء المستعمل، وهي رواية شاذة، وأما على المختار للفتوى فلا۔

قال في البحر: فإذا عرفت هذا فلا تتأخر عن الحكم بصحة الوضوء: أي الغسل من الفساقى الصغار الكائنة في المدارس والبيوت؛ إذ لا فرق بين استعمال الماء خارجاً، ثم صبه في الماء المطلق وبين ما إذا انغمس فيه، فإنه لا يستعمل منه إلا ما تساقط من الأعضاء أولاً في الجسد فقط، وهو بالنسبة لباقي الماء قليل. ويتعين عليك حمل كلام من يقول بعدم الجواز على القول الضعيف لا الصحيح۔

فالحاصل أنه يجوز الوضوء والغسل من الفساقى الصغار ما لم يغلب على ظنه أن الماء المستعمل أكثر أو مساوٍ، ولم يغلب على ظنه وقوع نجاسة فيه، وتمامه فيه. (قوله: جاز) ظاهره أنه يجوز بالكل، ويجعل المستعمل مستهلكاً لقلته الخ“. طحطاوى، ص: ۱۶ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم ديوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار مع رد المختار: ۱/ ۲۰۱، ۲۰۲، مبحث الماء المستعمل، سعيد)

(۲) (حاشية الطحطاوى مع مراقي الفلاح، ص: ۲۶، الطهارة، قديمي)

سور (خنزیر) کنویں میں گراء اس کے پانی کا حکم

سوال [۱۹۰۲]: زید کے کنویں کے اندر سور گراء کرنے کے بعد تقریباً آٹھ گھنٹے کنویں کے اندر رہا، سور کے منہ میں چوٹ لگی اور خون نکل رہا تھا جو سب پانی میں ملتا جا رہا تھا۔ سور کی گردن میں رسی پھنسا کر زندہ نکال لیا گیا۔ کنویں کا پانی نکالنے کی مزدوری میں سور کو طے کیا گیا، جو پانی نکالے گا اس کو یہ سور دیا جائے گا۔ ایک شخص تیار ہو گیا اور وہ سور لے گیا اور پھر اندازے سے آدھے کنویں کا پانی نکالا گیا اور بس پھر پانی نہیں نکالا گیا جبکہ پورا پانی نکالا جاسکتا تھا، لیکن زید نے نہیں نکلوایا اور استعمال شروع کر دیا۔ کوئی اس پر اعتراض کرتا ہے تو زید کہتا ہے کہ میرے لئے جائز ہے۔ عرض یہ ہے کہ زید کو اس پانی کا استعمال کرنا از روئے قرآن وحدیث جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی صورت میں تمام پانی نکالنا ضروری تھا اگر تمام پانی نکالا جاسکتا ہے، ایسا نہیں کہ پانی ہر وقت پیدا ہوتا رہے اور ختم ہی نہ ہو، اور پھر بھی آدھا پانی نکالا گیا تو کنواں پاک نہیں ہونا پاک ہی رہا (۱)۔ اس پانی سے وضو اور غسل بھی ناجائز ہے، کپڑے اور برتن کا دھونا بھی ناجائز ہے، کھانے پینے میں بھی اس کا استعمال ناجائز ہے (۲)۔ مزدوری میں سور دینا بھی ناجائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”فأما إذا خرج حيًّا، فقد اختلفوا فيه، فالصحيح أنه إن لم يكن نجس العين ولم يكن في بدنه نجاسة ولم يدخل فاه في الماء، لم يتنجس الماء. وإن أدخل فاه في الماء، فمعتبر بسؤره، فإن كان طاهراً فالماء طاهر..... وإن كان نجس العين كالخنزير، فإنه ينجس الماء وإن لم يدخل فاه.“ (تبين الحقائق: ۱/۱۰۱، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص: ۳۶، فصل في مسائل الآبار، قديمی)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۱۰، جنس آخر في مسائل الآبار، امجد اكيڈمی، لاہور)

(۲) ”ويحكم بنجاستها مغلظة من وقت الوقوع إن علم الخ، وما عجن به فيطعم للكلاب إلخ.“ (الدر المختار). وقال العلامة الشامي: ”لأن ما تنجس باختلاط النجاسة به والنجاسة مغلوبة، لا يباح أكله إلخ.“

(رد المحتار: ۱/۲۱۸، فصل في البشر، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح: ۲۱، فصل في مسائل الآبار، قديمی)

دو یا تین مرغ کنویں میں گر گئے، کتنے ڈول پانی نکالا جائے؟

سوال [۱۹۰۳]: دو یا تین مرغ کنویں میں گر گئے اور زندہ نکل آئے، کتنا پانی نکالا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بیس یا تیس ڈول نکال دیئے جائیں: ”وإن كان سورہ مکروہاً، يستحب أن ينزح منها عشرة

دلاء، ونحوها“، کبیری، ص: ۱۵۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، پوپی۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲/ رمضان/ ۱۴۰۷ھ۔

چوہا کنویں میں پھول گیا اس سے کھانا پکایا گیا

سوال [۱۹۰۴]: ایک چوہا کنویں میں مر گیا اور پھول گیا، اس کے بعد اس پانی سے کھانا پکایا گیا،

اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ چوہے کا مرنا سب کے علم میں تھا، پھر کھانا پکایا گیا۔

قطب الدین، سینا پوری متعلم دارالعلوم دیوبند۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب معلوم ہے کہ اس کنویں میں چوہا گر کر مر گیا اور پھول گیا، تو پھر بھی اس کنویں سے پانی لے کر کھانا

پکایا گیا تو وہ کھانا نجس ہے، اس کا کھانا جائز نہیں: ”ویحکم بنجاستہا مغلظۃ من وقت الوقوع إن علم“.

در مختار قال الشامی: ”(قوله: مغلظۃ لصفة) النجاسة، وقد مر من أن التخفيف لا يظهر أثره في

الماء“، شامی: ۱/ ۱۷۵ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/ ۶/ ۱۴۰۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/ ۶/ ۱۴۰۷ھ۔

(۱) (الحلی الکبیر، ص: ۱۵۹، فصل فی البئر، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۲۱۳، فصل فی البئر، سعید) (و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/ ۱۰،

فصل البئر، امجد اکیڈمی) (و کذا فی النہر الفائق: ۱/ ۸۷، فصل فی الآبار، مکتبہ امدادیہ)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۲۱۸، فصل فی البئر، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/ ۹۱، فصل فی الآبار، مکتبہ امدادیہ)

(و کذا فی البدائع: ۱/ ۴۲۶، الطہارۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

چھپکلی کنویں میں گر جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۹۰۵]: بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ بڑی چھپکلی اگر کنویں میں گر جائے تو کنواں ناپاک ہو جاتا ہے، بحوالہ ہدایہ (۱)۔ اور ”تعلیم الاسلام“ میں لکھا ہے کہ وہ جانور جس میں بہتا ہوا خون نہیں ہے جیسے مکھی، مچھر، بھڑ، چھپکلی، چیونٹی ان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا (۲)۔ خلاصہ یہ ہے کہ چھوٹی اور بڑی کی پہچان کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بڑی چھپکلی شہر میں نہیں ہوتی، وہ جنگل میں ہوتی ہے وہ بھی بعض علاقوں میں، اس میں خون ہوتا ہے اس سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے (۳)۔ جو چھپکلی عامۃً ہمارے دیار میں چھت پر ہوتی ہے وہ چھوٹی ہی ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔

گرگٹ اور چھپکلی پانی میں گر جائے، تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۹۰۶]: کنویں میں چھپکلی کے مرنے یا پھولنے پھٹنے یا سڑنے گلنے کے متعلق علمائے کرام کا تحقیقی فتویٰ کیا ہے؟ بعض کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ چھپکلی دُموی حیوان ہے اس لئے کنواں ناپاک ہے، بعض

(۱) (بہشتی زیور، حصہ اول، ص: ۷۷، دارالاشاعت)

(۲) (تعلیم الاسلام، حصہ دوم، پانی کا بیان، ص: ۲۹، مکتبۃ الشیخ بہادر آباد)

(۳) ”وکذا الوزغة إذا كانت كبيرة: أي بحيث يكون لها دم، فإنها تفسد الماء، لما تقدم في

الضفدع“۔ (الحلی الکبیر: ۱۶۶، فصل فی البئر، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الہدایۃ: ۴۲/۱، فصل فی البئر، مکتبہ شرکتہ علمیہ، ملتان)

(وفتح القدر: ۱۰۲/۱، فصل فی البئر، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۴) ”أما الذي ليس له دم سائل، فالذباب والعقرب والزبور والسرطان ونحوها، وأنه ليس بنجس

عندنا الخ“۔ (بدائع الصنائع: ۳۶۸/۱، فصل: أما الطهارة الحقيقية، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۴۰، فصل فی مسائل الآبار، قدیمی)

کتابوں سے پتہ چلتا ہے کہ چھپکلی غیر دموی ہے، لہذا کنواں پاک ہے۔

بعض علماء نے چھپکلی کی دو قسمیں قرار دی ہیں: دم سائل والی اور غیر دموی اور دونوں کے احکام جدا گانہ ہیں۔ ”شرح وقایہ“ وغیرہ میں کوئی صراحت نہیں ملی، ملتقی البحر اور ہدایہ میں ”سام ابرص“ کا لفظ ملتا ہے، منیۃ المصلیٰ اور رد المحتار میں ”وزغۃ“ کا لفظ مذکور ہے۔ اس سلسلہ میں چند امور دریافت طلب ہیں:

۱..... کیا ہر چھپکلی میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے؟

۲..... کیا کسی چھپکلی میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا؟

۳..... کیا چھپکلی کی دو قسمیں ہیں: دموی اور غیر دموی اور دونوں کے احکام جدا گانہ ہیں؟ اگر ایسا ہے تو شناخت کیا ہے، نیز کنویں سے گلی ہوئی نکلنے پر جب کہ اس کی ہیئت بدل جاتی ہے کیونکر پہچانی جائے کہ یہ دم سائل والی ہے یا غیر؟

۴..... سام ابرص اور وزغۃ کی کیا تشریح ہے؟

۵..... عربی زبان میں چھپکلی کے لئے کون سا لفظ مستعمل ہے اور اس کا ذکر حدیث یا فقہ کی کسی معتبر کتاب میں صراحت کے ساتھ آیا ہے کہ نہیں؟ امیدوار ہوں کہ جواب سے جلد مطلع فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ہر ایک میں نہیں ہوتا۔

۲..... کسی میں تو ہوتا ہے۔

۳..... جی ہاں! دو قسمیں ہیں: دموی بڑی ہوتی ہے جو عامۃً جنگل میں رہتی ہے، غیر دموی چھوٹی ہوتی ہے جو آبادی میں مکانوں میں دیوار، چھت وغیرہ میں رہتی ہے۔ جب گلی ہوئی نکلی جس کی ہیئت بدل چکی ہے، جثہ کے اعتبار سے پہچانی جاسکتی ہے کہ چھوٹی ہے یا بڑی۔

۴..... ”منتہی الأرب“ (۱) اور ”غیاث اللغات“ (۲) سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں ایک ہی نوع کے

(۱) ”وزغۃ: محرکہ کریسہ یا جانورے است شبیہ کریسہ سمیت بھا، لختھا وسرعة حرکتھا“۔ (منتہی الأرب، باب الواو، فصل

الزواء: ۴/۳۰، ادارہ اسلامیات، لاہور)

(۲) ”وزغۃ: بفتحتین وغین معجم: حرباً از منتجب درامداد، وجہا نگیری ورشیدی بمعنی غوک نوشتہ اند، ودر برہان نوشتہ کہ نوعی از چلپاسہ

ست، ودر صراح نوشتہ کہ جانور است چون کریسہ“۔ (غیاث اللغات، فصل واو مع زای معجم: ۵۴۲، سعید)

جانور ہیں، چنانچہ دونوں کے ترجمہ میں اہل لغت نے چھپکلی لکھ دیا ہے۔

اطلاقات فقہاء سے معلوم ہوتا ہے کہ ”سام ابرص“ وہ ہے جس کو گرگٹ آفتاب پرست کہتے ہیں جس کی دُم دراز ہوتی ہے اور رنگ بدلتا رہتا ہے اور ”وزغۃ“ چھپکلی کو کہتے ہیں۔ اول میں خون ہوتا ہے، ثانی کی ایک قسم میں خون ہوتا ہے جو بڑی ہوتی ہے، دوسری قسم میں نہیں ہوتا جو چھوٹی ہوتی ہے۔ اسی لئے سام ابرص کی موت سے نجاست بیکر کا حکم دے کر مقدار نزع کو بیان کرتے ہیں، جیسا کہ متون ”قدوری“ (۱) وغیرہ میں ہے اور وزغۃ سے نجاست کا حکم اس تید کے ساتھ دیتے ہیں:

”و کذا الوزغة إذا كانت كبيرة: أي بحيث يكون لها دم، فإنها تفسد الماء اه“۔ کبیری،

ص: ۱۶۴ (۲)۔

۴..... حضرت ابرہیم علیہ السلام کو جس وقت نمرود نے آگ میں ڈالا اور تمام جانوروں نے اس کو بچھانا چاہا، مگر ایک جانور نے اس کو بھڑکانا چاہا، اس جانور کے مارنے کی ترغیب احادیث شریف میں آئی ہے، صحیح بخاری وغیرہ میں مذکور ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی ایک پتھی سے مارا کرتی تھیں، اس کی شروح میں دیکھئے (۳)۔

(۱) ”فإن ماتت فيها فارة، أو عصفورة، أو صعورة، أو سوادنية، أو سام أبرص الخ“۔ (مختصر القدوری، کتاب الطہارۃ، ص: ۹، میر محمد کتب خانہ)

(۲) (الحلی الكبير، ص: ۱۶۶، فصل في البر، سهيل اكيڏمي)

(و کذا في فتاوى قاضى خان: ۱۰/۱، فصل فيما يقع في البر، رشيدیه)

(۳) ”وقد جاء عن عائشة رضى الله عنها، من وجه آخر عند أحمد: أنه كان في بيتها رمح موضوع، فسئلت فقالت: نقتل به الوزع؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن إبراهيم - عليهم الصلاة والسلام - لما ألقى في النار، ولم يكن في الأرض دابة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزع، فإنها كانت تنفخ عليه النار، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها“۔ (عمدة القارى، کتاب بدء الخلق: ۲۶۷/۱۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

”عن عروة يحدث عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزع: ”الفويسق“۔ ولم أسمع أمر بقتله، وزعم سعد بن وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتله“۔

”عن سعيد بن المسيب أن أم شريك أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الأوزاغ“۔

(صحيح البخارى، کتاب بدء الخلق: ۴۶۶/۱، قديمی)

شرح نے تفصیل لکھی ہے، چھپکلی اور گرگٹ میں فرق بھی بیان کیا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ رمضان/ ۱۴۰۰ھ۔

چھچھوندہ کے گرنے، مرنے اور کھال کے پھٹنے سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے

سوال [۱۹۰۷]: مسجد کے کنویں میں چھچھوندہ گر گئی مگر آنتیں باہر نہیں نکلیں، اس صورت میں کنواں ناپاک ہے یا پاک؟ اگر ناپاک ہے تو پانی کم سے کم کتنا نکالنا چاہیے؟ شرعی حکم سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چھچھوندہ کنویں میں گر کر مر گئی اور کھال پھٹ گئی تو کنواں ناپاک ہو گیا، اس کا پورا پانی نکالنا ضروری ہے، تب وہ پاک ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۰/۹۲ھ۔

حمام میں سے چوہا ملا

سوال [۱۹۰۸]: ایک حمام کے اندر ایک چوہا گرا تھا جس کے گرنے کا وقت معلوم نہیں اور

(۱) "قال الكرمانی: الوزغ دابة لها قوائم، تعدو في أصول الحشيش، قيل: إنها تأخذ ضرع الناقة وتشرب من لبنها، وقيل: كانت تنفخ في نار إبراهيم عليه الصلاة والسلام لتلتهب.

وقال الجوهری: الوزغة دويبة. وقال ابن الأثير: وهي التي يقال: سام أبرص. قلت: هذا هو الصحيح، وهي التي تكون على الجدران والسقوف، ولها صوت تصيح به وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها كانت تقتل الوزغ في بيت الله تعالى". (عمدة القاری، کتاب جزاء الصيد، باب ما يقتل المحرم من الدواب: ۱۰/۲۶۴، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(وإرشاد الساری، کتاب الحج، باب ما يقتل المحرم من الدواب: ۲/۳۶۷، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(وفتح الباری، کتاب بدء الخلق: ۶/۳۵۴، دارالفکر، بیروت)

(۲) "إذا وقعت نجاسة في البئر دون القدر الكبير أو مات فيها حيوان دموي أو انتفخ أو تمعط أو تفسخ، ينزع كل مائها إلخ". (الدر المختار: ۱/۲۱۱، فصل في البئر، سعيد) (وكذا في الفتاوى العالمية: ۱/۱۹، الثالث: ماء الآبار، رشيدیه) (وكذا في بدائع الصنائع: ۱/۴۱۶، الطهارة، دارالکتب)

"چھچھوندہ: ایک قسم کا چوہا جس کے جسم سے بو آتی ہے"۔ (فیروز اللغات، ص: ۵۵۲، فیروز سنز، لاہور)

اس حمام کا پانی معمولی گرم بھی تھا اور چوبہا منقح ملا۔ اس پانی سے جس نے وضو یا غسل کیا ہوگا، کیا یہ وضو اور غسل صحیح ہیں، اگر صحیح نہیں تو صحیح مذہب پر کتنے دن کی نماز و غسل کا اعادہ کیا جائے گا؟

۲..... وہ فارہ منقح پانی سے وضو کیا ہو امام کی اقتداء کی کسی ایسے مقتدی نے جس نے اور کسی پانی سے وضو کیا تھا تو کیا اس مقتدی کی نماز میں فتور آیا یا نہیں؟ اگر ہوا ہے تو کتنے اوقات کا؟

۳..... سوال اول کا جواب اگر اعادہ صلوٰۃ کا ہو تو یہ اگر چند اشخاص ہوں تو یہ اپنی نماز باجماعت پڑھیں گے یا انفرادی طریقہ سے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... احتیاط یہ ہے کہ تین دن تین رات کی نماز کا اعادہ کیا جائے اور گنجائش اس کی بھی ہے کہ جس وقت سے معلوم ہوا ہے اس وقت سے اس کے ناپاک ہونے کا حکم لگایا جائے (۱)۔
۲..... اس کا بھی اعادہ ضروری ہے۔

۳..... جماعت بھی کرا سکتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ ذی الحجہ/ ۱۴۰۹ھ۔
صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ ذی الحجہ/ ۱۴۰۹ھ۔

کنویں میں کسی جانور کے مرکز سرٹ جانے سے پانی کے پاکی کا طریقہ

سوال [۱۹۰۹]: کنویں کے اندر کسی جانور کے مرکز سرٹ جانے سے امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے مطابق تین سوڈول پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جاتا ہے۔ ہمارے شہر کے کنوؤں میں آٹھ سوڈول کے قریب پانی ہوتا ہے تو ایسی حالت میں تین سوڈول پانی نکالنا کافی ہو سکتا ہے، یا تمام پانی کا نکالنا ضروری ہے؟ جب کہ قوم میں سستی

(۱) ”ومذ ثلاثة أيام بلياليها إن انتفخ أو تفسخ استحساناً، قالوا: من وقت العلم، فلا يلزمهم شيء قبله“.
(الدر المختار: ۲۱۹/۱، فصل في البئر، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۲۰/۱، الثالث مسائل الآبار، رشيدية)

(و كذا في تبين الحقائق: ۱۰۲/۱، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۴۲۴/۱، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

بھی پیدا ہو چکی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل تو یہ ہے کہ تمام پانی نکالنا ضروری ہے، اگر پانی ختم نہیں ہوتا بلکہ پیدا ہوتا رہتا ہے تو دو عادل تجربہ کار لوگوں کی رائے معلوم کر لی جائے، وہ اس کنویں میں جتنا پانی بتائیں اتنی مقدار نکال دی جائے، اس ضابطہ کے ماتحت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ وہاں عامۃً اسی قدر پانی ہوتا تھا، یہ بات نہیں کہ دو سو ڈول کو بہر صورت متعین فرمایا گیا ہے (۱)۔ اگر پانی زیادہ ہو تو زیادہ نکالا جائے یہاں تک کہ نکالنے سے عاجز ہو جائیں، با ایں ہمہ ضعف و کم ہمتی کی بنا پر اگر دو سو ڈول پر قناعت کر لی گئی تب بھی کسی درجہ میں گنجائش ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

گوریا (چڑیا) کی بیٹ پانی میں گر جائے

سوال [۱۹۱۰]: اگر پانی کی بالٹی میں چند گوریا کی بیٹ پڑ جائے تو کیا سارا پانی ناپاک ہو جائے گا اور اسے منجے کے لائق بھی نہیں ہوتا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے پانی ناپاک نہیں ہوتا (۲)۔

نظام، اپریل/۱۹۶۵ء۔

(۱) "قلت: لكن مرّ ويأتي أن مسائل الآبار مبنية على اتباع الآثار على أنهم قالوا: إن محمداً أفتى بما شاهد في آبار بغداد، فإنها كثيرة الماء، وكذا ما روي عن الإمام من نزع مائة في مثل آبار الكوفة لقلة مائها، فيرجع إلى القول الأول؛ لأنه تقدير ممن له بصارة وخبرة بالماء في تلك النواحي، لا يكون ذلك لازماً في آبار كل جهة. والله أعلم." (رد المحتار: ۲۱۵/۱، فصل في البئر، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۶۲، فصل في البئر، سهيل اكيذمي، لاهور)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ۳۷، فصل في مسائل الآبار، قديمي)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۱۰۱/۱، الطهارة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۲) "لا بعرتي إبل وغنم وخرء حمام وعصفور: أي لا يجب النزع بوقوع هذه الأشياء فيها..... وأما

خرء الحمام والعصفور، فليس بنجس لعدم الاستحالة إلى الفساد ولا إجماع المسلمين على اقتناء =

کنویں میں گوبر ڈالا، پھر روزانہ اس کا پانی استعمال ہوتا رہا، کیا وہ پاک ہو گیا؟

سوال [۱۹۱۱]: بازار جاتے ہوئے ایک کنواں راستے میں پڑتا ہے اور پیا سے لوگ پانی پیتے ہیں، پھر اندازہ ہے کہ ہفتہ میں دو دن جب بازار لگتا ہے تو اس کنویں سے ساٹھ ستر ڈول اور باقی دنوں میں پندرہ بیس ڈول پانی پینے میں خرچ ہو جاتا ہے۔ کچھ چرواہے لڑکوں نے کنویں کے اندر گوبر ڈال دیا اور گوبر ڈالے ہوئے دو ماہ کا عرصہ ہو گیا، جس کو معلوم تھا اس نے پانی پینا چھوڑ دیا، مگر پھر بھی پانی پینے میں استعمال ہوتا رہا، جنگل کی وجہ سے پانی نکالا بھی نہیں جاسکتا۔ ایسی صورت میں کنویں کا پانی پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ اور اتنی مدت میں کنواں پاک ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس مدت میں وہ کنواں پاک ہو گیا (۱) اب کوئی شبہ نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، ۲۴/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

گیلا گوبر کنویں میں ڈالا گیا اس کا حکم

سوال [۱۹۱۲]: ایک کنویں میں ایک لڑکے نے گیلا گوبر پھینکا تو کتنا پانی نکالیں گے؟ چونکہ کنویں کا پانی اتنا گہرا ہے کہ پانی پینے کے لئے نکالنا دشوار ہے، دوسرے اگر نکال کر پھینکیں تو پانی ختم ہو جانے کا احتمال ہے کیونکہ اکثر گرمیوں میں سوکھ جاتا ہے، مگر امسال نہیں سوکھا اور پانی چودہ ہاتھ ہے اور اس کے علاوہ

= الحمامات في المساجد“ (تبیین الحقائق: ۱/۵۹، الطہارۃ، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا في بدائع الصنائع: ۱/۳۶۶، الطہارۃ، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۲۰، فصل في البئر، سعید)

(۱) ”وينزح كل مائها الذي كان فيها وقت الوقوع بعد إخراجہ إلا إذا تعذر كخشبة أو خرقة متنجسة“.

(الدر المختار: ۱/۲۱۲ کتاب الطہارۃ، فصل في البئر، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمکیریۃ: ۱/۹۱، الثالث: ماء الآبار، رشیدیہ)

(و کذا في مجمع الأنهر: ۱/۵۴، فصل تنزح البئر، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

بددینی کا اتنا زور ہے کہ کوئی پانی نہیں نکالتا ہے اور نہ نکالنے کو تیار ہوتا ہے، بلکہ اسی طرح برابر پیتے ہیں، تب اس حالت میں آدمی کیا کر سکتا ہے؟

۲..... اگر پردیسی ہو اور مکتب میں تعلیم کا کام کرتا ہو، نجس کنویں کے علاوہ دوسرے کنویں سے صرف سترہ دن پانی پینا اور وضو کیا اور کھانا نجس کنویں کے پانی سے پک کر آتا رہا، مجبوراً کھانا پڑا، ایسا کھانا کیسا ہے؟
۳..... گاؤں کے لوگوں کے سترہ دن پانی پینے سے پانی پاک ہوایا نہیں؟ جبکہ ڈیڑھ دو سو بالٹی پانی روز نکلتا رہا؟

۴..... دوسرے کنویں میں ایک چڑیا کا بچہ مردہ نکلا جو کہ دُم کی طرف سے پھٹا تھا، اب پانی کتنا نکالنا چاہیے، مجبوراً پچاسی بالٹی پانی نکال کر وضو کیا جائے تو درست ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جب چودہ ہاتھ پانی اس سے نکل جائے گا تو پانی پاک ہو جائے گا، یہ ضروری نہیں کہ ایک دم ہی نکلے، مثلاً کنواں پاک کرنے کے لئے تو نہیں نکالتے، البتہ اپنی ضروریات کے لئے ہمیشہ نکالتے رہتے ہیں تب بھی جب مقدار مذکورہ نکل جائے گی تو کنواں پاک ہو جائے گا (۱)۔

۲..... سترہ دن تک کھالینے کے بعد اب دریافت کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے۔

۳..... اگر اس مدت میں اندازاً چودہ ہاتھ پانی نکل گیا تو کنواں پاک ہو گیا (۲)۔

۴..... تمام پانی نکالنا ضروری ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۸ھ۔

(۱) ”(وإن تعذر) نزع کلها لكونها معیناً (فیقدر ما فیها) وقت ابتداء النزع، قاله الحلبي. (یؤخذ ذالک بقول

رجلین عدلین لهما بصارة بالماء) به یفتی“. (الدر المختار، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر: ۱/۲۱۳، سعید)

(۲) (راجع رقم الحاشیة: ۱)

(۳) ”إذا وقعت نجاسة..... أومات فیها حیوان دَمَوِیٌّ، وانتفخ أو تفسخ، ینزع کل مانہا): أى الذی

كان فیها وقت الوقوع، ذکرہ ابن بطل (بعد إخراجہ)“. (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ،

فصل فی البئر: ۱/۲۱۳، سعید)

کنویں میں چیل، جوتا یا گیند گر جانے سے اس کے پانی کا حکم

سوال [۱۹۱۳]: کنویں میں اگر کوئی چیل یا جوتا یا ربڑ کی گیند گر جائے جس کی ناپاکی کا یقین نہ ہو تو

اس سے کنواں ناپاک ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی صورت میں کنویں کی ناپاکی کا حکم نہیں دیا جائے گا (۱)، احتیاطاً کچھ ڈول پانی نکال دیں۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

جوتا کنویں میں گر گیا

سوال [۱۹۱۴]: کنویں میں پلاسٹک کا جوتا گر گیا اور تلاش بھی کر لیا ہے، غوطہ بھی لگایا مگر نہ نکل

سکا۔ اب کنویں کا پانی پورا نکالا جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پلاسٹک کا جوتا کنویں میں گر گیا اور تلاش کرنے پر بھی وہ وہاں نہیں ملا، اگر اس جوتے کا ناپاک ہونا

معلوم نہیں تو کنویں کو ناپاک نہیں کہا جائے گا، احتیاطاً کچھ پانی نکالا جائے (۲)۔ اگر اس کا ناپاک ہونا معلوم ہو تو

(۱) قال العلامة ابن عابدين: "قوله: ولو شك الخ) من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه: أصابته نجاسة

أولاً، فهو ظاهر مالم يستيقن، وكذا الآبار والحياض والحباب الموضوعة في الطرقات الخ".

(رد المحتار: ۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۱۴۶، نوع آخر في مسائل الشك، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "قوله: ولو شك الخ) في التاتارخانية: من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه: أصابته نجاسة أولاً، فهو

ظاهر مالم يستيقن، وكذا الآبار والحياض والحباب الموضوعة في الطرقات الخ". (رد

المحتار: ۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۲۱۹، فصل في البئر، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۰۳، فصل في أحكام الحياض، سهيل اكيڈمي، لاہور)

پورا پانی نکالا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۹۵ھ۔

جس کنویں سے جوتا نکلا اس کے پانی کا حکم؟

سوال [۱۹۱۵]: ایک مسجد میں ایک کنواں ہے اس کا کیچڑ چھ سات سال میں نکالا، جو امسال بالکل خشک ہو گیا، لیکن اس کے درمیان میں گاہ بگاہ جب کبھی ناپاک ہو جاتا تھا اس کا پانی توڑ دیتے تھے، اس میں سے ایک جوتا بالکل بوسیدہ ۲/۳ ٹکڑے نکلے۔ اب شرع شریف سے جو نمازیں پڑھی ہیں تو کسی قسم کا نقص تو نہیں آیا، یا مسجد کی کوئی ناپاکی وغیرہ کا حکم تو نہیں ہے؟ اگر ہو تو تحریر فرماویں تاکہ اس کے موافق عمل کیا جائے۔

از: بیاور ضلع اجمیر، احقر عبدالوہاب، ۱۰/محرم/۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جوتا اگر ناپاک تھا تو اس سے کنواں بھی ناپاک ہو گیا اور جس وقت جوتا کنویں میں دیکھا گیا ہے اسی وقت سے کنویں کو ناپاک کہا جائے گا، اس کے پہلے کی نماز، وضو اور غسل کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ مسجد لوٹا وغیرہ بھی کچھ ناپاک نہیں۔ اور اگر ناپاک جوتہ گرنے کا وقت معلوم ہے تو اس وقت سے کنویں کو ناپاک سمجھنا چاہیے اور اس ناپاک پانی کو وضو، غسل برتن وغیرہ میں استعمال کیا ہو تو برتن وغیرہ کو پاک کرنا چاہیے۔

اس سے وضو کر کے جس قدر نمازیں پڑھی ہیں ان کا اعادہ کرنا چاہیے، غرض جس جس شے کو وہ ناپاک پانی لگا ہے وہ تمام ناپاک ہے:

”ووجود حیوان میت فیہا: أي البئر ینجسہا الخ“۔ مراقی الفلاح۔ قال الطحطاوی:

”(قولہ: وجود حیوان الخ) قید بالحيوان؛ لأن غیرہ من النجاسات لا یتأتی فیہ التفصیل ولا

الخلاف، بل ینجسہا من وقت الوجدان فقط“۔ طحطاوی، ص: ۲۵ (۲)۔

(۱) ”بخلاف ما إذا كان على الحيوان خبث: أي نجاسة، وعلم بها، فإنه ینجس مطلقاً“۔

(رد المحتار: ۱/۲۱۳، فصل فی البئر، سعید)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی، ص: ۴۱، فصل فی مسائل الآبار، قدیمی)

(وکذا فی الحلبي الكبير: ۱۶۰، فصل فی البئر، سهیل اکیڈمی) =

لیکن اگر جوتا کا ناپاک ہونا معلوم نہ ہو تو محض شک کی بناء پر کنویں کو ناپاک نہیں کہا جائے گا: ”شك

في وجود النجس، والأصل بقاء الطهارة الخ“۔ أشباه (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

گہرے کنویں میں غسل کرنے سے کنواں پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۱۹۱۶]: ہمارے گاؤں میں گرام پنچائت نے ایک کنواں تیار کیا ہے کہ دس فٹ چوڑا ہے اور بیس

۲۵ فٹ گہرا ہے، اس میں لوگ اتر کر نہاتے ہیں جس میں مسلمان بھی ہوتے ہیں اور ہندو بھی اور عیسائی بھی کیونکہ یہ

مشترکہ کنواں ہے۔ یہاں کے چند مسلمانوں کا کہنا ہے کہ اس میں غسل کرنے والے کا غسل نہیں ہوتا اور اس کی نماز نہیں

ہوتی اور نہ ہی وہ پاک ہو سکتا ہے، کیونکہ کنویں کے اندر نہانے والے ہو سکتا ہے پیشاب پانچخانہ کرتے ہوں یا اپنی

نجاست کی لنگی پاک کرتے ہیں۔ کیا واقعی اتنے بڑے کنویں میں غسل کرنے سے مسلمان پاک نہیں ہو سکتا؟

اگر ڈول سے باہر پانی نکال کر باہر نہایا جائے تو غسل ہوگا یا پانی کو گھر پر لے جانے اور گرم کرنے کے

بعد اس سے غسل کیا گیا تو غسل ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دس فٹ چوڑا کنواں یا تالاب مائے جاری کے حکم میں نہیں آئے گا، اس میں ناپاک لنگی پہن کر آدمی

اترے گا، یا اس کے بدن پر نجاست لگی ہوگی تو کنواں ناپاک ہو جائے گا (۲)، نہ غسل صحیح ہوگا نہ اس کا پانی استعمال

= (و کذا في رد المحتار: ۱/۲۱۸، باب في البئر، سعید)

(۱) (الأشباه والنظائر: ۱/۱۸۸، القاعدة الثالثة: اليقين لا يزول بالشك، إدارة القرآن، کراچی)

قال العلامة ابن عابدين: ”(قوله: ولو شك الخ) من شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه: أصابته

نجاسة أولاً، فهو طاهر ما لم يستيقن، وكذا الآبار والحياض والحباب الموضوعة الخ“۔ (رد المحتار:

۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا في التاتارخانية: ۱/۱۷۹، المیاء، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”إذا كان الجنب قد استنجى بالماء، أما إذا لم يتنجس البير ونزع جميع الماء“۔ (الخلاصة: ۸/۱،

الطهارة، امجد اکیڈمی)

کرنا درست ہوگا، ہاں! اگر اس کو ناپاک نہ کیا گیا تو ڈول کے ذریعہ پانی نکال کر غسل کرنا اور دوسرے کام میں لانا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

غسل جنابت کرتے وقت قطرہ کنویں میں گر گیا

سوال [۱۹۱]: کسی جنبی نے سر پر پانی ڈالا پھر ڈول کھینچا، ایک دو قطرہ کنویں میں گر گیا تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس قطرے کے ساتھ اگر نجاست حقیقیہ نہیں ہے تو رائج قول کی بنا پر اس سے کنواں ناپاک نہیں ہوا:

”وهو أي الماء المستعمل طاهر ولو من جنب الخ“۔ در مختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس کنویں میں مستعمل پانی اندر جائے اس سے وضو وغیرہ کا حکم

سوال [۱۹۱۸]: دیہات میں اکثر لوگ کنویں پر غسل جنابت وغیرہ کرتے ہیں اور مستعمل پانی

کنویں میں گرتا ہے، نیز عورتیں بھی بہت بے احتیاطی سے غسل کرتی ہیں، مستعمل پانی کنویں میں گرتا ہے، مگر تمام

ضروریات اس کنویں سے پوری ہوتی ہیں، لہذا اس کا استعمال وضو و غسل میں کیسا ہے، جائز ہے یا ناجائز؟ اس کو

پاک سمجھا جائے یا ناپاک؟

= (و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۹/۱، فصل فیما یقع فی البئر، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۱/۱۱۰، الفصل الرابع فی المیاء، غفاریہ کوئٹہ)

(۱) (الدور المختار: ۲۰۰/۱، مبحث الماء المستعمل، سعید)

”جنب اغتسل فانتضح من غسله شيء في إنائه، لم يفسد عليه الماء، أما إذا كان يسيل فيه

سילافاً أفسده، وكذا حوض الحمام على هذا“۔ (البحر الرائق: ۱/۱۳۰، باب المیاء، رشیدیہ)

”الماء المستعمل إذا وقع في البئر لا يفسده إلا إذا غلب، وهو الصحيح، مكذا في محيط

السرخسي“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲۳/۱، باب المیاء، رشیدیہ)

(و کذا فی الدور المختار: ۱/۱۸۲، باب المیاء، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک یہ تحقیق نہ ہو کہ نجاست (پیشاب، پاخانہ اور منی وغیرہ) اس پانی بھرنے اور نہانے کی وجہ سے کنویں میں گر رہی ہے اس سے کنویں کو نجس نہیں کہا جائے گا۔ جو لوگ غسل جنابت وہاں کرتے ہیں ان کو بتا دیا جائے کہ وہ نجاست حقیقیہ پہلے علیحدہ پاک کر لیا کریں اور غسل ایسی طرح کریں کہ پانی کنویں میں نہ جائے، جب تک کنویں میں نہ جائے جب تک کنویں کو نجس قرار نہیں دیا جائے۔ اس کا پانی وضو وغیرہ میں استعمال کرنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کنویں کے قریب نجاست ہو تو اس کا اثر کتنی دور تک ہوتا ہے؟

سوال [۱۹۱۹]: مردار جانور (ایک کنویں کے قریب) پڑے ہوئے ہیں، اس کنویں یا گڑھے کے قریب دوسرا کنواں یا تِل لگا ہوا ہے تو کیا اس کنویں یا تِل کا پانی ناپاک ہے، اگر ناپاک ہے تو کتنے ہاتھ کے فاصلہ تک ناپاک سمجھا جائے گا اور کتنے پر پاک قرار دیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نل، کنویں، گڈھے کی گہرائی اور زمین کی نرمی سختی کا اس میں زیادہ دخل ہے، اس لئے اہل تجربہ و اہل بصیرت سے دریافت کر لینا بہتر ہے، فقہاء کی لکھی ہوئی تحدید ہر جگہ یکساں طور پر چسپاں نہیں، انہوں نے بھی اہل تجربہ و اہل بصیرت کے قول پر اعتماد کیا ہے۔ نیز نل اگر زیادہ گہرا اتار دیا جائے اور اس کے قریب کوئی معمولی گڈھا ہو جو زیادہ گہرا نہ ہو تو وہاں بھی اس کا اثر نہیں پہونچے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

(۱) ”جنب اغتسل فانتضح من غسله شيء في إنائه، لم يفسد عليه الماء وكذا حوض الحمام والماء المستعمل إذا وقع في البئر، لا يفسده، إلا إذا غلب، وهو الصحيح“ (الفتاوى العالمية: ۲۳/۱، الفصل الثاني فيما لا يجوز به، رشیدیہ)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۱/۱۲۱، الفصل الرابع في الميائ الخ، غفاريہ كوئٹہ)

(۲) ”(قوله: البعد) اختلف في مقدار البعد المانع في وصول نجاسة البالوعة إلى البئر، ففي رواية: =

شک سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا

سوال [۱۹۲۰]: موضع دمری والا، ضلع دہرہ دون میں ایک قدیمی کنواں ہے، اس کنویں سے ہندو مسلمان پانی پیتے رہے، عرصہ پندرہ بیس یوم سے ہندوؤں نے چماروں سے بھی اس کنویں سے پانی کھنچوانے کا ارادہ کر لیا ہے، حاکم ضلع نے بھی اس کی اجازت دے دی ہے، مسلمانوں نے حتی المقدور کوشش کی مگر ناکام رہے۔

کنواں ہندوؤں کی ملکیت ہے، مسلمان محض بحیثیت کاشتکار ہیں، کنویں کے علاوہ اور کوئی انتظام پانی پینے کا نہیں۔ موضع کی آب و ہوا خراب ہے، خصوصاً برسات میں بہت بدتر ہو جاتی ہے، دیہات میں جو پانی گول وغیرہ میں پہنچتا ہے وہ بے حد گندہ ہے۔ ہندوؤں کی دیگر اقوام مثلاً: سقہ، بخارہ، لودہا، وغیرہ بھی مردار خور ہیں۔ اگر چہ کنویں سے پانی بھرنے لگیں تو مسلمانوں کو اس کنویں سے پانی پینا چاہیے یا نجس چھوڑ دینا چاہیے؟
المرسل: حافظ عبدالعزیز، ۱۹/ اگست/ ۱۹۳۳ء، پارچہ فروش، بازار دھامانوالہ، ضلع دہرہ دون۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

جب تک یقین نہ ہو جائے یا ظن غالب سے کنویں میں نجاست گرنا معلوم نہ ہو جائے اس وقت تک کنویں کا پانی شرعاً پاک ہی رہے گا، محض شک کی وجہ سے ناپاک نہ ہوگا (۱)، لہذا اس کا پینا اور دیگر ضروریات میں

= خمسة أذرع، وفي رواية: سبعة. وقال الحلواني: المعتبر الطعم أو اللون أو الريح، فإن لم يتغير جاز، وإلا لا والحاصل أنه يختلف بحسب رخاوة الأرض وصلابتها، ومن قدره اعتبر حال أرضه.
(رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۲۲۱، كتاب الطهارة، مطلب في الفرق بين الروث اهـ
سعيد)

(۱) "لو شك في إنائه أو ثوبه أو بدنه: أصابته نجاسة أولاً، فهو طاهر ما لم يستيقن، وكذا الآبار والحياض والحباب الموضوعة في الطرقات، ويستقي منها الصغار والكبار والمسلمون والكفار الخ". (التاتار خانية: ۱/ ۱۷۹، المياء، إدارة القرآن، كراچی)

(و كذا في رد المحتار: ۱/ ۱۵۱، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/ ۲۱۹، فصل في البئر، رشيدية)

استعمال کرنا جائز ہوگا، البتہ جب یقین یا ظن غالب سے کنویں میں نجاست کا گرنا معلوم ہو جائے تو اس کا استعمال کرنا جب تک کنواں پاک نہ ہو جائے جائز نہ ہوگا: ”شك في وجود النجس؛ فالأصل بقاء الطهارة“. الاشباہ (۱)۔ ”إذا وقعت في البئر نجاسة نزلت“. ہدایہ (۲)۔

اگر بلا شک کے پاک پانی ملے تو اس کا استعمال کرنا بہتر ہے: ”دع ما يريك إلى ما لا يريك“ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۵/۵۲ھ۔
الجواب صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/جمادی الاولیٰ/۱۳۵۲ھ۔

چاول وغیرہ پرستش کردہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا

سوال [۱۹۲۱]: کنویں میں سے غیر مسلم کے پانچ سات گھراپنی ضرورت کے لئے پانی لے جاتے ہیں اور اپنی خوشی کے موقع پر چراغ جلاتے ہیں اور کنویں میں ڈالتے ہیں، چاول، ناریل ڈالتے ہیں، اس کی اچھی طرح پرستش کرتے ہیں آیا۔ اس کا پانی مسلمانوں کو استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ شریعت میں اس کا کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ کام غلط ہے، اس کے باوجود ان چیزوں کی وجہ سے کنواں ناپاک نہیں ہوا، اس کا پانی استعمال کرنا درست ہے (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (الاشباہ والنظائر: ۱/۸۸، القاعدة الثالثة: اليقين لا يزول بالشك، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) (الهداية: ۱/۴۱، فصل في البئر، مكتبة شرکت علمیه، ملتان)

(۳) (المقاصد الحسنة: ۲۱۴، دار الكتب العلمية، بیروت)

(ومشكوة المصابيح، باب الكسب وطلب الحلال، الفصل الثاني، ص: ۲۴۲، قدیمی)

(۴) قال العلامة الكاساني رحمه الله: ولو غير الماء المطلق بالطين أو بالتراب أو بالجص أو بالنورة وبو قوع الأوراق أو الثمار فيه أو بطول المكث، يجوز التوضؤ به اهـ. (بدائع الصنائع: ۱/۱۶۵،

كتاب الطهارة، فصل: وأما شرائط أو كان الوضوء، دار الكتب العلمية، بیروت)

دیوبند کے ایک فتویٰ کا حوالہ

سوال [۱۹۲۲]: موجودہ زمانہ میں کھیتوں کی آب پاشی کے لئے ٹیوب ویل استعمال کرتے ہیں جس میں انجنوں کے ذریعہ سے زمین سے یا کنویں وغیرہ سے پانی نکالا جاتا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا اس پانی سے جنابت وغیرہ کا غسل کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ مجھ سے ایک شخص نے مسئلہ دریافت کیا تھا تو میں نے ظاہری صورت کے پیش نظر جواز کا فیصلہ کر دیا تھا، لیکن انہوں نے کہا کہ دیوبند سے عدم جواز کا فتویٰ نکلا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دیوبند کا وہ فتویٰ بھیجئے، اس کو دیکھ کر جواب دیا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کنویں کا پانی زیادہ ہونے کی ترکیب

سوال [۱۹۲۳]: کنویں کا پانی کبھی کم ہو جاتا ہے جس کی بنا پر لوگوں کو تکلیف ہوتی ہے، دعاء کریں اللہ تعالیٰ اس تکلیف کو دور فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حق تعالیٰ کنویں میں عمدہ پانی عطاء فرمائے جس سے سب کی ضروریات آسانی سے پوری ہو جائے۔ آپ فجر کی سنت اور فرض کے درمیان سورہ فاتحہ مع بسم اللہ ۴۱ بار، اول و آخر درود شریف گیارہ بار پابندی سے روزانہ پڑھا کریں، اللہ تعالیٰ روزی میں برکت دے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

زیر زمین ٹنکی کا حکم

سوال [۱۹۲۴]: راجستھان کے اکثر مقامات پر پانی جمع کرنے کے لئے لوگ زمین میں پانی کا ظرف بناتے ہیں، زمین کے اندر چار پانچ ہاتھ گڑھا کھودتے ہیں، پھر اس میں سیمنٹ سے پلاستر کر دیتے ہیں اور اوپر سے پتھر کی پٹیاں ڈال کر بند کر دیتے ہیں۔ یہ ظرف عموماً وہ درودہ سے کم ہوتا ہے۔

جواب طلب امر یہ ہے کہ اگر اس ظرف میں نجاست گر جائے اور بارش کے پانی یا دوسرے ذرائع سے

اس کو بھردیا جائے یہاں تک کہ وہ پانی ظرف کے اوپر سے ہو کر گزر گیا، اب یہ ظرف پاک ہو گیا یا نہیں؟ اگر نہیں تو پورا پانی نکال دیا جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

البحر الرائق، ص: ۱/۸۷ کی عبارت یہ ہے: ”لو تنجس الحوض الصغير ثم دخل فيه ماء آخر، وخرج حال دخوله، طهر وإن قل. وقيل: لا، حتى يخرج قدر ما فيه. وقيل: حتى يخرج ثلاثة أمثاله، و صحح الأول في المحيط وغيره. وقال السراج الهندي: وكذا البئر۔

واعلم أن عبارة كثير منهم في هذه المسئلة تفيد أن الحكم بطهارة الحوض إنما هو إذا كان الخروج حالة الدخول، وهو كذلك فيما يظهر؛ لأنه حينئذ يكون في المعنى جارياً، لكن إياك و ظن أنه لو كان الحوض غير ملاً ن فلم يخرج منه شيء في أول الأمر، ثم لما امتلأ خرج منه بعضه لاتصال الماء الجاري به أنه لا يكون طاهراً حينئذ؛ إذ غايته أنه عند امتلائه قبل خروج الماء منه نجس، فيطهر بخروج القدر المتعلق به الطهارة إذا اتصل به الماء الجاري الطهور، كما لو كان ممتلئاً ابتداءً ماءً نجساً، ثم خرج منه ذلك القدر لاتصال الماء الجاري به. ثم كلامهم يشير إلى أن الخارج منه نجس قبل الحكم على الحوض بالطهارة، وهو كذلك كما هو ظاهر كذا في شرح منية المصلي“ (۱)۔

اب اس عبارت پر اپنے مسئلہ کو منطبق کر کے دیکھ لیجئے (۲)۔



(۱) (البحر الرائق: ۱/۱۴۲، فی المیاء، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۱۹۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۱۷۱، الباب الثالث فی المیاء، رشیدیہ)

(۲) خلاصہ عبارت یہ ہے کہ اگر مذکورہ گڑھا بھرا ہوا نجس ہو جائے تو بارش وغیرہ کے داخل ہوتے ہوئے واپس نکل جانے سے (مائے جاری ہو کر) پاک ہو جائے گا۔ اور اگر پہلے سے بھرا ہوا نہ ہو بلکہ کم ہو تو جب تک موجودہ پانی کے بقدر بہہ جائے تو پاک ہو جائے گا، اگر اتنی مقدار میں بہہ نہ جائے تو پاک نہ ہوگا۔

الفصل الثالث فی الحوض

(حوض کے احکام کا بیان)

حوض کی گہرائی و چوڑائی

سوال [۱۹۲۵]: مسجد میں عام طور پر جو حوض ہوتے ہیں ان کا گہرا ہونا کتنا ضروری ہے، مثلاً لمبائی اور چوڑائی تو کم از کم وہ درجہ ہو اور گہرا کتنا ہو؟ مثلاً ایک حوض دو یا تین گز گہرا ہے، اتفاقاً پانی آنا اس میں بند ہو گیا اور وہ پانی کم ہوتے ہوئے صرف ایک فٹ یا اس سے کم رہ گیا ہے تو کیا اس حوض کے پانی سے وضو درست ہے؟ حوض کی گہرائی کتنی ہونی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانچ انگل گہرا بھی کافی ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/۱۳۲ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۹/۶/۹۲ھ۔

حوض کی گہرائی اور چوڑائی

سوال [۱۹۲۶]: وہ حوض جس کی لمبائی کافی ہے اور چوڑائی صرف دو ہاتھ ہے، گہرائی بھی دو ہاتھ

(۱) ”وحینئذ فعمق خمس أصابع تقريباً ثلاثة آلاف وثلثمائة واثناعشر مناً من الماء الصافی“۔

(الدر المختار: ۱/۹۷، مطلب فی مقدار الزراع وتعيينه، سعيد)

گہرائی کی کوئی مقدار مقرر نہیں وعلیہ الفتویٰ۔

”واختلفوا فی قدر عمقه، قال بعضهم: إن كان بحال لورفع الماء بكفه لا ينحسر ماتحته من

الأرض فهو عمیق. رواه أبو یوسف عن أبی حنیفۃ الخ“۔ (فتاویٰ قاضی خان: ۵/۱، الطہارۃ، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدير: ۸۱/۱، باب الماء الذي يجوز به الوضوء الخ، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

ہے کیا یہ وہ درودہ کے حکم میں ہوگا یا نہیں؟ اور گہرائی کے اعتبار سے کنویں میں بھی کافی گہرائی ہوتی ہے اور چوڑائی بھی ہوتی ہے تو کیا اس کا حکم اس میں لگے گا؟ وضاحت سے بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

گہرائی کی زیادتی طول و عرض کی کمی کا بدل نہیں ہو سکتی (۱)، البتہ اگر عرض کم ہو اور طوئی زیادہ ہو اور زیادتی محسوس کر کے وہ درودہ ہو سکے تو وہ بہتر ہے: ”وله طول لا عرض، لکنه يبلغ عشرأ فی عشر، جاز تیسیراً“۔ درمختار: ۱/۱۹۲ (۲)۔

حوض مدور کا حساب بھی معتبر ہوگا، جیسا کہ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے درمختار کی شرح کرتے ہوئے تفصیل سے بیان کیا ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حوض کی لمبائی، چوڑائی اور گہرائی

سوال [۱۹۲۷]: شرعی حوض کم سے کم کتنا لمبا اور کتنا چوڑا ہونا چاہئے؟ ہماری مسجد کا حوض ۲۵/ فٹ لمبا اور ۱۲/ فٹ چوڑا ہے اور ساڑھے ۵/ گہرا ہے، ہم حوض کی گہرائی ایک فٹ کم کرنا چاہتے ہیں، اس میں

(۱) ”الحوض إذا كان أقل من عشرة في عشرة لكنه عميق، ف وقعت فيه النجاسة، ثم انبسط و صار عشرأ فی عشر، فهو نجس“۔ (خلاصۃ الفتاوی: ۴/۱، الأول فی الحيض والحيض، امجد اکیڈمی، لاہور)
(۲) ”(قوله: لكنه يبلغ الخ) كان يكون طوله خمسين وعرضه ذراعين مثلاً، فإنه لو رُبِع، صار عشرأ فی عشر۔ (قوله جاز تیسراً): أي جاز الوضوء منه بناءً على نجاسة الماء المستعمل، أو المراد: جاز وإن وقعت فيه نجاسة، وهذا أحد قولين۔ وهو المختار، كما في الدرر“۔ (رد المحتار: ۱/۱۹۳، فصل فی المیاء، سعید)

(و کذا فی النهر الفائق: ۷۵/۱، الطهارة، امدادیہ)

(و کذا فی فتح القدير: ۸۱/۱، باب الماء الذي يجوز به الوضوء، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱۴۱/۱، الطهارة، رشیدیہ)

(۳) ”(قوله: وفي المدور ستة وثلاثين): أي بأن يكون دوره ستة وثلاثين ذراعاً، وقطره أحد عشر ذراعاً وخمس ذراعاً“۔ (رد المحتار: ۱/۱۹۳، باب المیاء، سعید)

کوئی حرج تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرعی حوض کم از کم دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا ہونا چاہئے (۱)، اگر چوڑائی میں کچھ کمی ہو تو لمبائی میں زیادتی کر دی جائے جس سے نسبت وہ درودہ کی حاصل ہو جائے، گہرائی ساڑھے چار فٹ بھی کافی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

وہ درودہ اور مقدار ذراع

سوال [۱۹۲۸]: پانی کا حوض وہ درودہ گز کا حکم رکھتا ہے، شرعی گز کتنے انگل کا ہوتا ہے جس کے مطابق حوض بنایا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چوبیس انگل کا ایک شرعی گز ہوتا ہے جبکہ اس کو چھ قبضہ کا مانا جائے اور اگر سات قبضہ کا مانا جائے تو اٹھائیس انگل کا ہوگا۔ درمختار میں اسی کو مختار کہا ہے:

”والمختار ذراع الكرباس وهو سبع قبضات فقط: أي بلا أصبع قائمة، وهذا في الولوالجية. وفي البحر: أن في كثير من الكتب أنه ست قبضات ليس فوق كل قبضة أصبع قائم،

(۱) ”وَأَنْتَ خَيْرُ بَأْنِ اعْتِبَارِ الْعَشْرِ أَضْبُطْ وَلَا سِمْأَ فِي حَقِّ مَنْ لَا رَأْيَ لَهُ مِنَ الْعَوَامِّ، فَلِذَا أَفْتَى بِهِ الْمَتَأَخَّرُونَ الْأَعْلَامُ: أَيْ فِي الْمَرْبَعِ بِأَرْبَعِينَ، وَفِي الْمَدُورِ بِسِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ الْخ.“ (الدر المختار: ۱/۹۳، فصل في المياء، سعيد)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: ۱/۲۷۸، النوع الثالث: الماء النجس، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۱/۱۰۰، الفصل الرابع فی المیاء، غفاریہ)

(۲) ”الحوض إذا كان أقل من عشر في عشر لكنه عميق، فوقع فيه النجاسة حتى تنجس، ثم انبسط وصار عشرًا في عشر، فهو نجس؛ لأن النجس لا يظهر بالانبساط والفرق.“ (المحيط البرہانی:

۱/۱۰۵، الفصل الرابع فی المیاء التي يجوز التوضؤ بها، غفاریہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۴، الأقل فی الحيض، امجد اکیدمی، لاہور)

فہو أربع وعشرون أصبعاً بعدد حروف: "لا إله إلا الله، محمد رسول الله" صلى الله تعالى عليه وسلم، والمراد بالأصبع القائمة ارتفاع الإبهام، كما في غاية البيان الخ. والمراد بالقبضة أربع أصابع مضمومة الخ. شامي: ۱/ ۲۰۳ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۶/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۶/۵۹ھ۔

خوض کی پیمائش

سوال [۱۹۲۹]: مسجدوں میں جو خوض بنائے جاتے ہیں اس خوض کی گہرائی و لمبائی و چوڑائی شرعی

گزر اور مروجہ میٹر کے حساب سے کتنی ہونی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دس گز لمبائی، دس گز چوڑائی کافی ہے اور یہاں شرعی گز مراد ہے جس کو عربی میں ذراع کہتے

ہیں (۲)۔ سرکاری ایک گز عربی دو ذراع کا ہوتا ہے، یعنی سرکاری پانچ گز لمبائی اور اتنی ہی چوڑائی ہوگی، گہرائی

کی کوئی خاص مقدار نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۸۹ھ۔

(۱) (رد المحتار: ۱/ ۱۹۶ مطلب في مقدار الذراع وتعيينه، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/ ۱۲۰، المياء، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير: ۱/ ۷۹، فصل في المياء، المصطفى البابی الحلبي مصر)

(۲) "ولا بماء راكد وقع فيه نجس، إلا إذا كان عشرة أذرع، ولا ينحسر أرضه بالغرف، فحكمه حكم

الجاري الخ، وإنما قدر به بناءً على قوله عليه السلام: "من حفر بئراً، فله حولها أربعون ذراعاً". فيكون

لها حريمها من كل جانب عشرة الخ". (شرح الوقاية: ۱/ ۸۰، كتاب الطهارة، سعيد)

(و كذا في الدر المختار: ۱/ ۱۹۲، باب المياء، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/ ۷۴، المياء، مكتبة إمداديه)

دس بیگہ کے تالاب میں غسل وغیرہ

سوال [۱۹۳۰]: ہمارے یہاں ہر ایک تالاب دس بیگہ کے قریب ہے (۱)، پانی کی گہرائی دس ہاتھ ہے۔ مگر ۷۷ء سے پہلے تو صرف ایک دو ہندو اور باقی سب مسلمان کپڑا دھوتے تھے اور غسل کرتے تھے۔ مگر اب سب ہندو غسل کرتے ہیں اور کپڑا دھوتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اس کے اندر غسل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور کپڑے پاک کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس تالاب میں غسل کرنا، کپڑے دھونا درست ہے (۲)۔ کوئی شبہ نہ کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ہندوستانی مسجد کے حوض سے وضو

سوال [۱۹۳۱]: ہندوستانی مسجد بھیونڈی کا حوض جو کہ دہ دروہ ہے، اس کے اندرونی حصہ میں دو فٹ کے فاصلے سے جالی لگی ہوئی ہے، جالی کے اوپر ایک فٹ چوڑی پھولوں کی کیاری ہے، اس کی سطح پانی کے اندر چار انچ ڈوبی ہوئی ہے۔ ایک صاحب کہتے ہیں کہ پانی ہلتا نہیں اس لئے اس میں وضو نہیں کرنا چاہیے۔ قائل کا قول صحیح ہے یا غلط؟

کیاری کی سطح جو ڈوبی ہوئی ہے اس سے تڑوا دیں یا باقی رکھیں؟ آپ اور دیگر علمائے دیوبند مناظرہ کے وقت دیکھ چکے ہیں۔ لہذا مفصل جواب سے نوازیں۔

(۱) ”بیگہ: زمین کی ایک مقدار، چار کنال یا ۸۰ مرلے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۵۶، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”والغدير العظيم الذي لا يتحرك أحد طرفيه بتحريك الطرف الآخر إذا وقعت نجاسة في أحد طرفيه، جاز الوضوء من الجانب الآخر اه“۔ (الهداية، کتاب الطہارات: ۳۶/۱، إمدادیہ، ملتان)

”يجوز التوضي والاعتسال في الحوض الكبير وعامة المشايخ قالوا: إن كان عشرأ

في عشر فهو كبير اه“۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الطہارات، فصل

فی الماء الراكد: ۵/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

کیاری کی سطح جو ڈوبی ہوئی ہے اس کو توڑنے کی ضرورت نہیں، موجودہ صورت میں بھی وضو بلا تکلف درست ہے، پانی کے ہلنے نہ ہلنے کا شبہ نہ کریں (۱)۔ کسی اور مصلحت سے کیاری کی ڈوبی ہوئی سطح کو توڑنا چاہیں تو اختیار ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۴ھ۔

حوض میں کلی، مسواک اور پیر کو دھونا

سوال [۱۹۳۲]: مسجد کے اندر حوض پر وضو کرتے وقت دانتوں کو مسواک کی لکڑی سے صاف کرنے کے بعد اسی مسواک کی لکڑی کو پانی کے اندر ہی حوض میں ڈبو کر دھونا، کلی کرتے وقت بجائے نالی کے حوض کے پانی میں ہی کلی کرنا، پیر دھوتے وقت دونوں پاؤں کو حوض کے اندر ہی پانی میں ڈبو کر دھونا، یہ تینوں باتیں کہاں تک درست ہیں، پانی میں خرابی ہوگی یا پاک رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ حوض جو درہ درہ ہے وہ ان چیزوں سے ناپاک نہیں ہوگا، لیکن ادب اور سلیقہ یہ ہے کہ کلی حوض میں نہ کی جائے بلکہ نالی میں کی جائے، مسواک کی لکڑی بھی نالی میں دھوئی جائے حوض میں نہ ڈبوئی جائے، پیر بھی اس طرح دھوئے جائیں کہ پانی نالی میں گرے اور حوض میں ان کا پانی نہ گرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ھ۔

(۱) جب مقدار حوض درہ درہ ہے تو مائے کثیر کے حکم میں ہے، لہذا پانی کے ہلنے یا نہ ہلنے سے پانی کی طہارت پر کچھ اثر نہیں پڑے گا۔

(۲) ”و من منہیاتہ..... إلقاء النخامة والامتخاط في الماء“ (الدر المختار: ۱/۳۳، مطلب فی

الإسراف فی الوضوء، سعید)

(و کذا فی المبسوط للسرخسی: ۱/۵۲، مکتبہ حبیبیہ، کوئٹہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير: ۳۹، سهيل اكيڈمي، لاہور)

حوض میں پیر ڈال کر دھونا

سوال [۱۹۳۳]: ایک شاہی جامع مسجد کے امام صاحب جب حوض میں وضو کرتے ہیں تو پاؤں حوض میں ڈال کر دھوتے ہیں، جھوٹا پانی اس میں ڈال دیتے ہیں۔ کیا اس طرح حوض کے پانی کو نقص یا خرابی پیدا نہیں ہوتی؟ کیا یہ پانی پاک ہی رہتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر حوض بڑا (دہ درہ) ہے تو پانی ناپاک نہیں ہوا، اگر چہ نظافت کی بات یہ ہے کہ ایسا نہ کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کتا حوض میں گر گیا تو کیا حوض ناپاک ہو گیا؟

سوال [۱۹۳۴]: مسجد کے حوض میں اگر کتا گر جائے اور گرتے ہی فوراً زندہ نکل آئے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اسی طرح اس حوض کے پانی پینے کا کیا حکم ہے؟ عوام کو سمجھانے کے بعد بھی استفتاء لکھنے پر مجبور کرتے ہیں، چنانچہ روشنی ڈالیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس حوض کی لمبائی دس گز شرعی گز کے مطابق ہو اس میں اگر کتا گر جائے تو اس پر ناپاکی کا حکم نہیں لگایا جائے گا، لیکن عوام میں چہ میگوئیاں ہوتی ہیں اس لئے حوض کو خالی کر کے صاف کر دیا جائے تو پھر سکون ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”فبان أدخل الجنب یدہ أو رجلہ فی البیر، لم یفسدہ، کذا روی عن أبی یوسف رحمہ اللہ، بخلاف الإناء، فإنه لو أدخل رجلہ فی الإناء، یفسدہ“۔ (خلاصۃ الفتاوی: ۷/۱، وما يتصل بهذا الجباب والأوانی، امجد اکیڈمی، لاہور) (و کذا فی الدر المختار: ۲۰۰/۱، المیاء، سعید)

(۲) ”قید بالموت؛ لأنه لو أخرج حیاً و ليس بنجس العین ولا به حدث و خبث، لم ينزع شیء إلا أن یدخل فمہ الماء، فيعتبر بسورده الخ“۔ (الدر المختار: ۲۱۳/۱، فصل فی البئر، سعید)

حوض کا پانی بذریعہ تل بیت الخلاء کے لئے

سوال [۱۹۳۵]: ہمارے مدرسہ میں فلش سسٹم سنڈ اس بنے ہوئے ہیں (۱)، ان کے لئے پانی پہلے کی ٹنکی سے آتا ہے، اس کا تعلق مسجد کے حوض سے ہو گیا ہے اور حوض کا پانی اس میں استعمال ہوتا ہے، اس کے استعمال سے طبیعت پر ایک قسم کا تکرر محسوس ہوتا ہے، بظاہر اس کے استعمال میں شرعی قباحت معلوم نہیں ہوتی، اگر حضرت والا کی نظر میں کوئی فقہی جزئیہ ہو تو مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تکرر ہے، طبعی مائے کثیر کے استعمال میں کیا اشکال ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا استنجا کئے بغیر گڑھے میں داخل ہونے سے پانی ناپاک ہوگا؟

سوال [۱۹۳۶]: اگر کوئی سنان میدان میں قضائے حاجت کے بعد بغیر ڈھیلے سے استنجا کئے کسی ایسے گڑھے میں گھس کر پانی لے لے جو یقیناً وہ درودہ نہیں ہے تو اس عمل کے بعد وہ پانی پاک رہے گا یا ناپاک ہو جائے گا؟ اور وہ درودہ مقدار سے کم گڑھے میں کتنی مقدار نجاست کرنے سے پانی ناپاک ہو جائے گا؟ اور نجاست غلیظہ وخفیفہ، اسی طرح نجاست مرئیہ ان تمام قسموں کی نجاست میں اس گڑھے کے پانی کو ناپاک کرنے کی مقدار بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو گڑھا چھوٹا ہو (وہ درودہ سے کم ہو) ہر قسم کی نجاست سے نجس ہو جائے گا، خواہ کتنی ہی مقدار نجاست

= (وکذا فی النہر الفائق: ۸۷/۱، فصل فی الآبار، مکتبہ إمدادیہ، ملتان)

(وکذا فی إمداد الفتاح شرح نور الإيضاح، ص: ۵۱، فصل فی حکم الآبار وطرق تطہیرھا اھ،

مکتبہ حقانیہ، پشاور)

(وکذا فی المحيط البرہانی: ۱/۱۱۱، الفصل الرابع فی المیاء الخ، غفاریہ کوئٹہ)

(۱) ”سنڈ اس: پاخانہ، بیت الخلاء، وہ پاخانہ جس کے صاف کرنے کا منہ گھر کے باہر دیوار میں ہو“۔ (فیروز اللغات، ص: ۷۱۲،

فیروز سنز لاہور)

اس میں گرے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جوہڑ کے پانی کا حکم

سوال [۱۹۳۷]: ایک جوہڑ ہے (۲)، اس میں بدبودار پانی ہے اور اس جوہڑ کے پاس ایک نل ہے، اس نل کے پانی میں جوہڑ کی وجہ سے معمولی بدبو آتی ہے وہ پانی پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پانی میں برسات یا گرمی کی وجہ سے بدبو پیدا ہوگئی اور وہی اثر نل میں آ گیا تو وہ پانی ناپاک نہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "إذا وقعت نجاسة ليست بحيوان ولو مخففة أو قطرة بول أو دم أو ذنب فأرة، لم يسمع، في بئر دون القدر الشكير على ما مر". (الدر المختار).

وقال ابن عابدین: "أى من المعتبر فيه أكبر رأى المبتلى به، أو ما كان عشرًا في عشر". (رد المحتار: ۲۱۱/۱، باب المیاء، سعید)

(و کذا فی النهر الفائق: ۷۴/۱، الطهارة، إمدادیہ)

(و کذا فی المحيط البرهانی: ۱۰۸/۱، نوع آخر فی ماء الآبار، غفریہ)

(۲) "جوہڑ: بارانی تالاب، کچا تالاب، جھیل"۔ (فیروز اللغات، ص: ۴۸۶، فیروز سنز لاہور)

(۳) "إن تغيرت أو صافه الثلاثة بوقوع أوراق الأشجار فيه وقت الخريف، فإنه يجوز به الوضوء..... ولو تغير الماء المطلق بالطين أو بالتراب أو بالحص أو بالنورة أو بطول المكث، يجوز التوضوء به، كذا في البدائع". (الفتاوى العالمية: ۲۱/۱، الباب الثالث في المیاء، الفصل الثاني فيما لا يجوز به التوضوء، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱۶۵/۱، فصل: وأما شرائط أركان الوضوء، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۷۵/۱، المیاء، دارالکتب العلمیة، بیروت)

باب التیمم

(تیمم کے احکام)

مرض کی وجہ سے تیمم

سوال [۱۹۳۸]: ایک طبیب مسلمان بعض مخصوص مرض کے متعلق اپنے آپ کو حاذق کہتا ہے اور بعض لوگ بھی کہتے ہیں کہ فلاں فلاں مرض کی دوا اس کے پاس بنسبت دوسروں کے اچھی ہے۔ وہ دوا کے استعمال کے بعد اغتسال کے بجائے تیمم کا حکم لگاتا ہے اور کہتا ہے کہ اگر غسل فرض ہو تب بھی تیمم کرو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر حاذق دیندار طبیب یہ کہتا ہے کہ غسل کرنے سے مرض میں ترقی ہو جاوے گی، یا دیر میں اچھا ہوگا تو تیمم درست ہے:

”تیمم لبعدہ میلاً عن ماء أو لمرض“. کنز (۱)۔

قال الزيلعي: ”وأما المرض، فمنصوص عليه، سواء خاف ازدياد المرض أو طوله

باستعمال الماء الخ“ (۲)۔

وقال العلامة الحصكفي: ”أو لمرض يشد أو يمتد بغلبة ظن أو قول حاذق مسلم“.

(الدر المختار). قال الشامي: ”أي إخبار طبيب حاذق مسلم غير ظاهر الفسق، وقيل: عدالته

شرط“ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

(۱) (کنز الدقائق: ۹/۱، باب التیمم، کتب خانہ رشیدیہ، دہلی)

(۲) (تبیین الحقائق: ۱/۱۱۸، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار: ۲۳۳/۱، باب التیمم، سعید)

(کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۲۸/۱، باب التیمم، رشیدیہ)

(وکذا فی التاتاریخانیۃ: ۲۲۳/۱، باب التیمم، إدارة القرآن، کراچی)

غسل پر قدرت نہ ہو تو تیمم کر لے

سوال [۱۹۳۹]: زید اس قدر بیمار ہے کہ وہ وضو کرنے کی قدرت رکھتا ہے، لیکن غسل کرنے پر قادر نہیں ہے، ایسی حالت میں اسے غسل کرنے کی حاجت ہوگئی تو اسے کیا کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں وہ تیمم کر لے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بیماری کے وہم کی بناء پر تیمم

سوال [۱۹۴۰]: اگر تیمم کرنے میں بار بار کا تجربہ نہیں ہے مگر جب بھی غسل کرتا ہے کچھ نہ کچھ ہوتا ضرور ہے تب کیا کیا جائے؟ بعض دفعہ ضعف قلب اور ضعف طبیعت کی بناء پر وسوسہ پیدا ہوتا ہے کہ غسل وضو سے شاید طبیعت خراب ہو جائے، اس بناء پر تیمم کر لیا جائے، یا طبیعت سست ہوئی اور تیمم کر لیا کہ کہیں خراب نہ ہو جائے، یا نزلہ و زکام ہو جانے کے اندیشہ سے تیمم کیا جائے، یا ٹھنڈے پانی سے وضو و غسل کرنے سے ڈر معلوم ہوا، طبیعت کے نہ برداشت کرنے کی وجہ سے یا طبیعت کے کسل یا ضعف طبیعت کی بنا پر جیسا کہ مشہور ہے کہ ”گرم پانی سے وضو و غسل کرنے سے ٹھنڈ زیادہ محسوس ہوتی ہے“ اس وجہ سے نہ ٹھنڈے سے کیا نہ گرم سے کہ گرم سے زیادہ ٹھنڈ محسوس ہوگی، یا گرم پانی سے اس لئے وضو و غسل نہیں کیا کہ ٹھنڈے پانی کا عادی ہے اور ٹھنڈ زیادہ پڑ رہی ہے۔

گرم پانی سے کرتا ہے تو جلد پھٹ جائے گی یا خشکی جلد پر پیدا ہو جائے گی جس کی وجہ سے ظاہر ہے کہ پریشانی ہوگی، اور ٹھنڈے پانی کی برداشت نہیں، اس لئے تیمم کر لیا تب کیا حکم ہے؟ اور ٹھنڈے سے کرنے کی

(۱) ”ولو كان مريضاً لا يضره استعمال الماء، لكنه عاجز عن الاستعمال بنفسه، وليس له خادم ولا مال يستأجر به أجيراً فيعينه على الوضوء، أجزاء التيمم، سواء كان في المفازة أو في المصر، وهو ظاهر المذهب“ (بدائع الصنائع: ۱/۳۲۰، فصل في بيان شرائط الركن، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۳۳، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۲۴۵، باب التيمم، رشديه)

ہمت نہیں، گو بعض اوقات طبیعت بھی خراب ہو جاتی ہے مگر وجوہات وہی ہیں جو اوپر گزریں۔

اور جن اوقات میں وضو اور غسل کرنے سے طبیعت خراب ہونے کا اندیشہ ہے، یا کسل و کم ہمتی، یا پانی زیادہ ٹھنڈا رہتا ہے تو ان اوقات کے علاوہ جن میں یہ وجوہات رفع ہو جائیں اور ان میں بھی وضو و غسل نہ کیا جائے اور پھر وہی اوقات آجائیں جن میں یہ باتیں پیدا ہو جائیں جو اوپر مذکور ہوئی اور پھر بیچ میں کوئی نماز نہیں آئی، یا آئی لیکن کوئی عذر پیدا ہو گیا، مثلاً کھانا کھالیا اور اب دو گھنٹہ کے بعد نہانا چاہئے اور نماز پڑھ لی، یا پڑھادی اور دو گھنٹے کے بعد پھر وہی اوقات آگئے جن میں مذکورہ بالا وجوہات پیدا ہو گئیں تو ان صورتوں میں نماز ہوگی یا نہیں؟

دو معذوریوں کے درمیان میں جو وضو و غسل نہیں کیا ہے جس میں کوئی عذر نہیں تھا اس کا کیا ہوگا؟ نیز ان سب صورتوں میں کیا حکم ہے؟

محرمات، تلی تال، نینی تال۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض کم ہمتی، سستی، وہم کوئی چیز نہیں ہے، ہاں اگر بار بار کا تجربہ ہو کہ غسل یا وضو کرنے سے بیماری ہو جاتی ہے، یا بیماری میں اضافہ ہو جاتا ہے تو تیمم کی اجازت ہے، پھر جب یہ عذر باقی نہیں رہا تو غسل کر لینا لازم ہے تاکہ دوسری نماز با غسل ادا ہو، لیکن اگر عذر ایسے وقت ختم ہوا کہ کسی نماز کا وقت نہیں مگر غسل نہیں کیا، پھر جب دوسری نماز کا وقت آیا تو وہی عذر غسل سے مانع پھر پیش آ گیا، تو اب پھر تیمم کر کے نماز ادا کرنا درست ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۹۴ھ۔

(۱) ”الثاني العذر المبيح للتيمم..... ومن العذر حصول مرض يخاف منه اشتداد المرض أو بقاء البرء أو تحركه كالمحموم والمبطون، ومن الأعذار برد يخاف منه بغلبة الظن التلف لبعض الأعضاء أو لمرض إذا كان خارج المصر يعني عمران ولو القرى التي يوجد بها الماء المسخن إلخ“ (مراقبي الفلاح، ص: ۱۱۴، باب التيمم، قديمي)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۲۴۶، باب التيمم، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۶۵، فصل في التيمم، سهيل اكيڏمي، لاہور)

غسل مضر ہو، وضو مضر نہ ہو تو تیمم کا حکم

سوال [۱۹۲۱]: آیا اس صورت کہ ”مرض کی وجہ سے تیمم کے لئے کوئی طبیب حاذق مرض کے اشتداد یا دیر سے اچھا ہونے کا کہتا ہے، تو اس میں غسل کے بجائے تیمم کرے یا نہیں؟ نیز وضو کے متعلق کہتا ہے کہ کر لیا کرو تو غسل کا ہی تیمم کافی ہے یا وضو کرنا چاہیے؟ آپ فرمائیں کہ صورت مذکورہ میں قول طبیب معتبر ہے یا نہیں اور احتیاطاً ان نمازوں کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟

المستفتی: محمود احمد، افضل گڑھی، سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر رفع جنابت کے لئے تیمم کیا ہے تو یہ کافی ہے، اس کے بعد وضو کی ضرورت نہیں، ہاں! اگر بعد میں کوئی شی ناقض وضو پیش آ جائے تو اس کے لئے وضو کرنا چاہیے:

”إذا تیمم عن جنابة ثم بال مثلاً، فهذا ناقض للوضوء، لا ينتقض به تیمم الغسل، بل ينتقض طهارة الوضوء“۔ شامی (۱)۔

ایسی حالت میں جتنی نمازیں پڑھی ہیں ان کا اعادہ فرض نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/۱۲/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/ذی الحجہ/۵۴ھ۔

سردی کی وجہ سے بجائے غسل کے تیمم کرنا

سوال [۱۹۲۲]: زید کہتا ہے کہ مجھ سے ایک شخص نے پوچھا کہ میں بہت کمزور ہوں اور میں اپنی بیوی کے پاس گیا، سردی کا موسم ہے، نہانے سے بیمار ہو جانے کا ڈر ہے اور فجر کی نماز کا وقت تنگ ہے، اگر

(۱) (رد المحتار: ۱/۲۵۴، باب التیمم، سعید)

”فلو تیمم للجنابة ثم أحدث، صار محدثاً لا جنبا، فيتوضأ الخ“۔ (الدر المختار: ۱/۲۵۵، باب

التیمم، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۲۹، الفصل الثانی فیما ینتقض التیمم، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق: ۱/۱۰۷، باب التیمم، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

پانی گرم کر کے نہاتا ہوں تو فجر کی نماز قضا ہو جائے گی۔ ایسی حالت میں تیمم کر کے نماز ادا کر سکتا ہوں یا قضا نماز پڑھوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانی گرم کرنے کا اگر انتظام موجود ہے تو سویرے سے پانی گرم کر لیا جائے۔ ایسی حالت میں تیمم نہ کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۹۰ھ۔

سخت سردی میں بجائے غسل کے تیمم کا حکم

سوال [۱۹۴۳]: جہاں پر میں ہوں وہاں پر برف پڑتی ہے، پانی کئی کئی فٹ برف کے نیچے ملتا ہے، شدید سردی پڑتی ہے، اگر رمضان کے مہینہ میں کسی کو احتلام ہو جائے اور سردی کی شدت کی وجہ سے وہ غسل نہ کر سکے تو اس کا کیا مسئلہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پانی گرم کرنے کا کوئی انتظام نہیں اور ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے سے بیمار ہو جانے کا قوی اندیشہ ہو تو اس وقت تیمم کر لے اور نماز پڑھ لے، پھر پانی گرم کر کے غسل کرے گا، اس سے روزہ میں بھی

(۱) ”وکذا إذا خاف الوقت لو توضأ، لم يتيمم ويتوضأ ويقضي ما فاته؛ لأن الفوات إلى الخلف، وهو القضاء.“ (الهداية: ۱/۵۵، باب التيمم، مكتبة شركة علميه)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۲۴۶، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۸۳، باب التيمم، سهيل اكيڏمي، لاهور)

”الثاني: العذر المبيح للتيمم..... ومن الأعذار برد يخاف منه بغلبة الظن التلف لبعض الأعضاء، أو لمرض إذا كان خارج المصر يعني العمران، ولو القرى التي يوجد بها الماء المسخن أو ما يسخن به، سواء كان جنباً أو محدثاً، وإذا عدم الماء المسخن أو ما يسخن به في المصر كائبرية ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾.“ (مراقي الفلاح، ص: ۱۱۳-۱۱۶، باب التيمم، قديمي)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۶۶، باب التيمم، سهيل اكيڏمي)

خلل نہیں آئے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب صحیح ہے: اور اگر گرم پانی بھی نقصان کرتا ہو، یا نقصان کرنے کا تجربہ یا قوی اندیشہ ہو تو گرم پانی سے بھی جب تک نقصان نہ کرنے کا گمان نہ ہو جائے، غسل کرنا ضروری نہیں ہوگا، تیمم بھی کافی رہے گا۔

تیمم ایسی حالت میں کہ پانی ٹھنڈا یا گرم نقصان دے

سوال [۱۹۴۴]: جو شخص ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے کا عادی ہو اور اس کو یہ اندازہ اور تجربہ ہو کہ فلاں فلاں وقت مائے بارد سے غسل کرنے میں طبیعت خراب ہو جاتی ہے، یا طبیعت خراب ہونے کا اندیشہ ہے اور ہو بھی جاتی ہے، اور گرم پانی سے جلد طبیعت خراب ہوگی، کیوں کہ وہ مائے بارد کا عادی ہے۔ تو اس صورت میں کیا کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً و مصلياً :

اگر بار بار کا تجربہ ہے کہ غسل کرنے سے تکلیف ہو جاتی ہے تو ایسے وقت میں تیمم مشروع ہے، مائے بارد سے اگر تکلیف ہو تو گرم پانی سے کرے، گرم سے تکلیف ہو تو بارد سے غسل کرے، دونوں قسم کے پانی سے تکلیف ہو تو تیمم کرے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد سے نکلنے کے لئے تیمم

سوال [۱۹۴۵]: زید مسجد میں سو رہا تھا، اس کو احتلام ہو گیا، نکلتے وقت اس کو تیمم کرنا ضروری

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”سردی کی وجہ سے بجائے غسل کے تیمم کرنا“۔)

(۲) ”من عجز استعمال الماء لبعده ميلاً أو لمرض يشد أو يمتد بغلبة الظن أو قول حاذق مسلم أو

بتحرک تیمم لهذه الأعذار كلها“۔ (الدر المختار: ۲۳۳/۱، باب التیمم، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۳۲۰/۱، فصل فی بیان شرائط الرکن، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲۴۵/۱، باب التیمم، رشیدیہ)

ہے یا نہیں؟

عبدالرزاق جالندھری، مقیم حجرہ نامہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد سے نکلنے کے لئے تیمم ضروری نہیں، البتہ اگر کسی عارض کی وجہ سے اس وقت نکلنا دشوار ہو تو تیمم

ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۹/۱۱/۵۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۱۲/ذیقعدہ/۵۳ھ۔

تنگی وقت کی وجہ سے کیا تیمم درست ہے؟

سوال [۱۹۴۶]: اگر غسل کی حالت ہو اور نماز کا وقت تنگ ہو تو کیا تیمم کر کے نماز ادا کی جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں، بلکہ غسل کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ولو احتلم فيه (المسجد) إن خرج مسرعاً، تیمم ندباً، وإن مكث لخوف فوجوباً، ولا يصلي ولا

يقرأ". (الدر المختار: ۱/۲۷۱، سنن الغسل، سعید)

"أقول: والظاهر أن هذا في الخروج، أما في الدخول، فيجب كما يفيد ما نقلناه آنفاً عن

العناية، ويحمل عليه الخ، ولو أصابته جنابة في المسجد، قيل: لا يباح له الخروج من غير تیمم

اعتباراً بالدخول، وقيل: يباح الخ فجعل الخلاف في الخروج دون الدخول، ولا وجه فيه ظاهر لا

يخفى على الماهر الخ". (رد المحتار: ۱/۲۷۱، سنن الغسل، سعید)

(و كذا في فتاوى العالمكيرية: ۱/۲۶، الفصل الأول مالا بد منها للتيمم، رشيديه)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۵۸، الغسل، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) "ولا يتيمم لفوت جمعة ووقت ولو وترأ لفواتها إلى بدل الخ". (الدر المختار: ۱/۲۳۶، باب

التيمم، سعید)

"الأصل أن كل موضع يفوت فيه الأداء لا إلى الخلف، فإنه يجوز له التيمم، وما يفوت إلى =

تنگی وقت کی وجہ سے غسل کا تیمم

سوال [۱۹۴۷]: اگر کبھی ایسا اتفاق ہو جائے کہ ہم پر غسل فرض ہو گیا اور صبح کو ایسے وقت آنکھ کھلی کہ سورج نکلنے میں دس یا پانچ منٹ باقی ہیں اور گھر میں پانی موجود نہیں ہے، باہر سے پانی لا کر غسل کرنے میں نماز قضا ہو جائے گی۔ ایسی حالت میں غسل کا تیمم کر کے ادا نماز پڑھنی چاہئے یا غسل کر کے قضا نماز پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں تیمم کی اجازت نہیں، غسل کر کے نماز پڑھیں (۱)، وقت باقی نہ رہے تو قضا پڑھیں، لیکن جب سویرے اٹھنے کا اہتمام کریں گے تو قضا نہیں ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۹/۸۹ھ۔

تنگی وقت کی وجہ سے تیمم کرنا

سوال [۱۹۴۸]: اسٹیشن پر تاخیر کی صورت میں نماز تیمم سے ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانی موجود نہ ہو اور اسٹیشن تک پہنچنے تک وقت ختم ہو جانے کا مظنہ ہو تو تیمم سے نماز پڑھ لی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۹ھ۔

= خلف، لا يجوز له التيمم كالجمعة، كذا في الجوهرية النيرة. (الفتاوى العالمية: ۳۱/۱، الفصل الثالث في المتفرقات، وشيديه)

(و كذا في الهداية: ۵۵/۱، باب التيمم، شركة علميه ملتان)

(كذا في الحلبي الكبير، ص: ۸۳، باب التيمم، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۱۱۱، باب التيمم، إمداديه ملتان)

(۱) "التقدير بالميل هو المختار في حق المسافر، قال الفقيه أبو جعفر: أجمع أصحابنا على أنه يجوز للمسافر أن يتيمم إذا كان بينه وبين الماء ميل، وإن كان أقل من ذلك، لا يجوز وإن خاف خروج الوقت". (الحلبى الكبير، ص: ۶۷، فصل فى التيمم، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(۲) "الأصل أن كل موضع يفوت فيه الأداء لا إلى الخلف، فإنه يجوز له التيمم، وما يفوت إلى خلف، =

تنگی وقت کی وجہ سے تیمم کرنا

سوال [۱۹۴۹]: زید صحت مند ہے مگر وقت تنگ ہے کہ بعد غسل نماز کا وقت نہیں رہتا تو ایسی

حالت میں تیمم کر کے نماز پڑھ سکتے ہیں کہ نہیں؟

۲..... تنگی وقت کی بنا پر جو نماز تیمم کر کے پڑھی گئی بعد غسل احتیاطاً اعادہ ضروری ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... تنگی وقت کی وجہ سے غسل کی جگہ تیمم کرنا جائز نہیں (۱)۔

۲..... وہ نماز صحیح نہیں ہوئی، اس کا دوبارہ پڑھنا فرض ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

= لا يجوز له التيمم كالجمعة، كذا في الجوهرية النيرة“ (الفتاوى العالمكيرية: ۳۱/۱، الفصل الثالث

في المتفرقات، رشيدية)

”التقدير بالميل هو المختار في حق المسافر، قال الفقيه أبو جعفر: أجمع أصحابنا على أنه

يجوز للمسافر أن يتيمم إذا كان بينه وبين الماء ميل، وإن كان أقل من ذلك، لا يجوز وإن خاف خروج

الوقت“ (الحلي الكبير، ص: ۶۷، فصل في التيمم، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(و كذا في التاتار خانية: ۲۳۸/۱، باب التيمم، إدارة القرآن، كراچی)

(۱) ”ولو خاف خروج الوقت لو اشتغل بالوضوء في سائر الصلوة ما عدا صلوة الجنابة والعید، لا يتيمم

عندنا، بل يتوضأ ويقضي الصلوة وإن خرج الوقت“ (الحلي الكبير، ص: ۸۳، فصل في التيمم، سهيل

اكيڈمي، لاہور)

(كذا في الدر المختار: ۲۴۶/۱، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۳۱/۱، الفصل الثالث في المتفرقات، رشيدية)

(۲) ”قال في شرح الطحاوی: لا يجوز التيمم في المصير إلا لخوف فوت جنازة أو صلاة عيد..... وبما

قررناه علم أن المعتبر المسافة دون خوف فوت الوقت“ (البحر الرائق، باب التيمم: ۲۴۴/۱، رشيدية) =

کیا تیمم میں استیعاب فرض ہے؟

سوال [۱۹۵۰]: تیمم میں استیعاب فرض ہے یا کہ نہیں، اگر شق اول ہے تو اکمال فرض محال ہے، کیونکہ اول تو دو ضرب رکھا گیا ہے تو ظاہر ہے کہ ظاہر کف اور انگلیوں کے درمیان میں مسح نہیں ہوا، دوسرے یہ کہ ایک مرتبہ ہاتھ پھیرنے سے ہر گوشہ تک ہاتھ پہنچانا ناقص خیال میں محال ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

استیعاب ضروری ہے: قال حسن بن عمار الشرنبلائی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”الرابع من الشروط: استیعاب المحل، وهو الوجه واليدان إلى المرفقين بالمسح في ظاهر الرواية، وهو الصحيح المفتى به، فينزع الخاتم ويخلل الأصابع ويمسح جميع بشرة الوجه والشعر على الصحيح، وما بين العذار والأذن إلحاقاً له بأصله“. مراقی الفلاح (۱)۔

محال کو ضروری قرار دینا خلاف نص ہے: ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا بِوَسْعِهَا﴾ (الآية) (۲) اور

= ”(ولو خاف خروج الوقت) لو اشتغل بالوضوء (في سائر الصلوات) ماعدا صلاة الجنابة والعید، لا تیمم عندنا، بل (یتوضأ، ويقضى) الصلاة إن خرج الوقت“. (الحلبی الکبیر، ص: ۸۳، فصل فی التیمم، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ص: ۱۱۸، قدیمی)

”و کذا إذا خاف فوت الوقت أو توضأ، لم تیمم، یتوضأ ويقضى ما فاتہ؛ لأن الفوات إلى خلف، وهو القضاء“. (الہدایۃ، باب التیمم: ۱/۵۵، مکتبہ شرکۃ علمیۃ، ملتان)

(۱) (مراقی الفلاح، ص: ۱۲۰، باب التیمم، قدیمی)

”فأما في ظاهر الرواية: الاستيعاب في التيمم فرض كما في الوضوء“. (المبسوط

للسرخسي: ۱/۲۳۳، باب التيمم، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۲۶، الفصل الأول: لا بد منها للتیمم، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۳۵، جنس آخر فی کیفیۃ التیمم، امجد اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الحلبي الکبیر، ص: ۶۳، فصل فی التیمم، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (البقرة: ۲۸۶)

ضروری کو محال سمجھنا خیال ناقص ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تیمم میں ہاتھوں پر مسح کرنے کا طریقہ

سوال [۱۹۵۱]: تیمم میں بائیں ہاتھ کی تین انگلیوں یا چار انگلیوں کو داہنے ہاتھ کی انگلیوں کے نیچے رکھ کر پھیرنا چاہئے، ایک صاحب تین انگلیوں سے بتاتے ہیں اور تعلیم الاسلام میں چاروں انگلیوں سے لکھا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تعلیم الاسلام میں صحیح لکھا ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پانی کتنا دور ہو تب تیمم درست ہوگا؟

سوال [۱۹۵۲]: ایک شخص راجستھان میں وہاں کے باشندوں سے کہتا ہے کہ ایک سو دس قدم دور پانی ہو تو وہاں تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے۔ اور حال وہاں کا یہ ہے کہ وہ جنگل میں گھر بنا کر رہتے ہیں اور ساتھ میں کافی مویشی رکھتے ہیں اور ان مویشیوں کو پانی دور دور سے لا کر پلاتے ہیں اور خود اس پانی سے نہاتے اور کپڑے دھوتے ہیں اور بعض لوگوں کے گھر ٹنکی بنی ہوئی ہے جس میں تیس سے چالیس مکے پانی آتا ہے اور گھروں میں بھی کسی کسی کے گھر تیس تیس مکے پانی موجود ہوتا ہے اور مسجد میں پانچ دس مکے پانی موجود ہوتا ہے، پھر بھی تیمم کرتے ہیں۔

جانوروں کو پلانے کے لئے پانی لاتے ہیں اور پلاتے ہیں اور نہانے دھونے کے لئے پانی استعمال کرتے ہیں اور نماز تیمم سے پڑھتے ہیں اور بعض لوگ تو اپنی بستی سے ایک سو دس قدم دور چلے جاتے ہیں (جنگل

(۱) "ویشترط المسح بجمع الید أو بأکثرها حتی لو مسح باصبع واحدة أو اصبعین، لا یجوز". (البحر

الرائق: ۲۵۲/۱، باب التیمم، رشیدی)

(و کذا فی رد المحتار: ۲۳۰/۱، باب التیمم، سعید)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۳۵/۱، باب التیمم، امجد اکیڈمی لاہور)

میں) اور وہاں پانی کا یہی حال ہوتا ہے، پھر بھی وہ تیمم سے نماز ادا کرتے ہیں۔ تو کیا اس طرح تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

ان حالات میں تیمم کی اجازت نہیں، لقولہ اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً﴾
الآیة (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۵ھ۔

پانی نہ ہو یا نا کافی ہو تو جب کیا کرے؟

سوال [۱۹۵۳]: ایک آدمی جنبی ہے اور غسل کے لئے پانی کافی نہیں اور وضو کے لئے پانی کافی ہے تو وضو کر کے تیمم کرے یا وضو کی ضرورت نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

اس حالت میں اس کے ذمہ وضو واجب نہیں، تیمم کافی ہے، کذا فی الدر المختار (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۱۹/۱۲/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف: مدرسہ مظاہر علوم، ۲۲/ذی الحجہ/۵۷ھ۔

(۱) (سورة المائدة: ۶)

”ومن عجز عن استعمال الماء لبعده -ولو مقيماً في المصر- ميلاً، أربعة آلاف ذراع، وهو أربع وعشرون أصبعاً الخ“۔ (الدر المختار: ۱/۲۳۲، باب التيمم، سعيد)
(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۶۰، باب التيمم، دار الكتب العلمية، بيروت)
(و كذا في النهر الفائق: ۱/۹۷، باب التيمم، رشيدية)

(۲) ”و في القهستاني: إذا كان للجنب ما يكفي لبعض أعضائه أو للوضوء، تيمم، ولم يجب عليه صرفه إليه“۔ (رد المحتار: ۱/۲۳۲، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۱/۳۰، الفصل الثالث في المتفرقات، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۷۴، باب التيمم، سهيل اكيڈمی، لاہور)

تہجد کے وقت بجائے تیمم کے گرم پانی سے وضو کر کے نماز فرض ادا کرے

سوال [۱۹۵۴]: ضعف اور ٹھنڈک کی وجہ سے اگر تہجد کے وقت تیمم سے نماز پڑھی جائے اور صرف

فجر کی فرض نماز کے لئے گرم پانی سے وضو کیا جائے تو نماز درست ہوئی یا نہیں، ایسی شکل میں تہجد چھوڑ دینا اولیٰ ہے یا تیمم سے نماز تہجد پڑھنا اولیٰ ہے، ایک ہی تیمم سے نماز تہجد اور فجر دونوں پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانی گرم کرنے کا انتظام ہے اور فجر کے وقت گرم کر کے اس سے وضو کر کے نماز فجر ادا کی جاتی ہے اور اتنی وقت میں گنجائش بھی ہے کہ تہجد کے وقت تیمم کر کے اس سے فجر پڑھ سکتے ہیں تو تہجد ہی کے وقت پانی گرم کر لیا جائے، اسی سے وضو کر کے تہجد بھی پڑھیں اور اسی سے نماز فجر بھی ادا کریں۔ جس طرح فرض نماز کے لئے وضو کا حکم ہے اسی طرح نماز نفل کے لئے بھی حکم ہے، جس حالت میں فرض کے لئے تیمم جائز نہیں، نفل کے لئے بھی جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کیا تیمم کے لئے بھی کپڑے سے نجاست دور کرنا ضروری ہے؟

سوال [۱۹۵۵]: زید کے پاس ایک ہی کپڑا پاک تھا، وہ بھی ناپاک سے مل کر ناپاک ہو گیا۔ تو کیا

تیمم کے باوجود اس ناپاک کپڑے کو جس قدر نجاست لگی ہے، دھو کر پہن کر نماز پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناپاک کپڑے کو جس قدر نجاست لگی ہو اس کا دھونا ضروری ہے، چاہے غسل سے نماز پڑھی جائے یا تیمم

سے، تیمم کی وجہ سے اس کے حکم میں فرق نہیں آیا (۲)۔

(۱) "أو برد يهلك الجنب أو يمرضه ولو في المصر إذا لم تكن له أجرة حمام ولا ما يدفنه، وما قيل: إنه في زماننا يتحبل بالعدة فمالم يأذن به الشرع، نعم! إن كان له مال غائب، يلزمه الشراء نسيئة، وإلا لا". (الدر المختار: ۲۳۴/۱، باب التيمم، سعيد)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۱۵، الطہارات، قدیمی)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۳۲۰/۱، فصل فی بیان شرائط الرکن، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۲) "تطهير النجاسة واجب من بدن المصلي وثوبه ويجوز تطهيرها بالماء وبكل مانع طاهر" =

تیمم سے بدن پر لگی نجاست پاک نہیں ہوتی

سوال [۱۹۵۶]: اگر غسل کرنے سے معذوری ہو تو کیا وقت کی تنگی یا بغیر تنگی کے بدن پر جہاں نجاست لگی ہو دھونا ضروری ہے، یا تیمم سے یہ جگہ بھی پاک ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر عذر شرعی کی بنا پر تیمم کیا ہے تو اس سے جو نجاست بدن پر لگی ہوئی ہے وہ پاک نہیں ہوئی، اس کو مستقلاً پاک کرنا ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

پانی کے مضر ہونے کی صورت میں اجازتِ جماع اور تیمم کا حکم

سوال [۱۹۵۷]: إذا كان أحد الزوجين مريضاً بحيث يضره الماء بارداً كان أو حاراً،

هل يجوز له أن يجمع أم لا؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نعم يجوز له الجماع بزوجه وإن كان يضره الماء، وإذا لم يقدر على الغسل، فعليه أن

يتيمم، كذا في شرح المنية (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، ۱۵/۸/۸۷ھ۔

= (الهداية: ۱/۷۱، باب الانجاس وتطهيرها، شركة علميه)

(و كذا في خلاصه الفتاوى: ۱/۴۶، الفصل الثامن في النجاسة، امجد اكيڈمي، لاہور)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۱۴۲، باب الأنجاس، رشيديه)

(۱) "تطهير النجاسة واجب من بدن المصلي ويجوز تطهيرها بالماء وبكل مائع

طاهر". (الهداية: ۱/۷۱، باب الأنجاس، مكتبة شرکت علميه)

(و كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۷۷، باب الأنجاس، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(۲) "و كذا في شرطه عجزه عن استعمال الماء والدليل على كون العجز شرطاً عبارة الآية =

زیادتی مرض کی وجہ سے اور مسجد کی دیوار سے تیمم

سوال [۱۹۵۸]: ایک آدمی جس کی عمر ۶۵ سال ہے، عرصہ ۷ سال سے مرض درود (گھٹیا) ہے، ٹھنڈے پانی سے وضو کرنے پر مرض میں اضافہ ہو جاتا ہے، اکثر اسی وجہ سے تیمم کرتا ہے، لیکن بعض احباب معترض ہیں کہ ہمیشہ تیمم نہ کیا جائے۔

کاروباری آدمی ہے، گرم پانی کا ہر وقت انتظام نہیں کر سکتا، ہمارے یہاں کی مساجد میں گرم پانی کا نظم نہیں رہتا ہے۔ اور تیمم کیلئے مٹی بارش کی وجہ سے نرم رہتی ہے، اس لئے مسجد کے اندر تیمم کر لیتا ہے، اس پر بھی بعض حضرات کا کہنا ہے کہ مسجد کے اندر تیمم نہیں کرنا چاہئے، براہ کرم حکم شرعی سے مطلع فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ وضو کرنے سے مرض میں اضافہ ہوتا ہے تو تیمم آپ کے لئے درست ہے (۱)۔ تیمم کے لئے ایک بڑا ڈھیلایا اینٹ مستقل علیحدہ محفوظ رکھ لیں، بارش کا اثر نہ پہونچے، پختہ دیوار اور پتھر سے بھی تیمم درست ہے (۲)۔

= ودلالتها، فإن قوله تعالى: ﴿وإن كنتم مرضى﴾ يدل بعبارة على أن المرض شرط، وبدلاً لته على بقية الأعذار، فإنها إما مثله أو فوقه في الحرج المدفوع على سبيل التأكيد بقوله تعالى: ﴿ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج﴾، (حتى إن المريض إذا خاف زيادة المرض) بسبب الوضوء أو بالتحرك أو باستعمال الماء (أو) خاف (إبطاء البرء) من المرض بسبب ذلك (جأزه التيمم)، ويعرف ذلك إما بغلبة الظن عن أمانة تجربة أو بإخبار طبيب حاذق مسلم غير ظاهر الفسق“ (الحلبی الكبير، ص: ۲۵، كتاب الطهارة، فصل في التيمم، سهيل اكيذمي، لاهور)

(۱) ”من عجز عن استعمال الماء لبعده ميلاً أو لمرض يشتد أو يمتد بغلبة الظن أو قول حاذق مسلم ولو بتحرك تيمم لهذه الأعذار كلها“ (الدر المختار: ۲۳۳/۱، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۲۸/۱، الباب الرابع في التيمم، رشيدية)

(و كذا في النهر الفائق: ۹۸/۱، باب التيمم، إمداديه)

(۲) ”(تيمم) لهذه الأعذار كلها (بمطهر من جنس الأرض وإن لم يكن عليه نقع): أي غبار“ (الدر المختار: ۲۳۶-۲۳۹، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۱۵۷/۱، الفصل الخامس في التيمم، غفاريه)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۳۵/۱، جنس آخر فيما يجوز به التيمم، امجد اكيذمي، لاهور)

مسجد کی دیوار سے تیمم نہ کریں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

مسجد کی دیوار سے تیمم

سوال [۱۹۵۹]: مسجد کی دیوار پر تیمم جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد کی دیوار کو تیمم کے لئے استعمال نہ کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۶/۹۳ھ۔

ڈھیلے کا اثر ہاتھ پر نہ آئے تب بھی تیمم درست

سوال [۱۹۶۰]: آیا تیمم کا ڈھیلہ ایسا ہونا چاہئے جس کے ریزے جھڑ کر چہرے اور ہاتھ کو مٹی سے

آلودہ کر دیں، اگر مٹی کا اثر چہرہ اور ہاتھ میں نہ پہونچے تو وضو کا بدل تیمم ہو جاوے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مٹی کے ڈھیلے کا ہاتھ پر کوئی ریزہ نہ آئے تب بھی تیمم درست ہو جائے گا (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ویکرہ مسح الرجل من طین الردغة بأسطوانة المسجد أو بحائطه“۔ (فتاویٰ قاضی خان: ۱/۶۵،

کتاب الطہارۃ، فصل فی المسجد، رشیدیہ)

(۲) (راجع الحاشیۃ المتقدمة آنفاً)

(۳) ”(تیمم) (بمطهر من جنس الأرض وإن لم یکن علیہ نقع): ای غبار“۔ (الدر المختار:

۱/۲۳۶-۲۳۹، باب التیمم، سعید)

”وبالحجر علیہ غبار، أولم یکن بأن کان مغسولاً، أو أملس مدقوقاً، أو غیر مدقوق

الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۲۷، الباب الرابع فی التیمم، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/۶۱، فصل فیما یجوز بہ التیمم، رشیدیہ)

باب المسح علی الخفین والجورین

(موزے اور جرابوں پر مسح کا بیان)

اونی، سوتی، منعل جرابوں پر مسح

سوال [۱۹۶۱]: اونی، سوتی، جرابوں کو منعلین کر لیا جائے تو اس پر مسح جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/۲۷۸ (۱) مگر ”شرح منیہ“ میں سوتی جرابوں پر جو باجود منعل ہونے کے منع لکھا ہے (۲) اس لئے اس کے خلاف سے بچنا احوط ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۲/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) ”أما المسح على جوارب، فلا يخلو: إما أن يكون الجورب رقيقاً..... وإما إن كان ثخيناً منعلاً، ففي هذا الوجه يجوز المسح بلا خلاف إلخ“ (التاتار خانية: ۱/۲۶۷، المسح على الخفين، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحلبي الكبير: ۱۲۱، المسح على الخفين، سهيل اكيڈمي، لاہور)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۲۷۰، المسح على الخفين، سعید)

(و کذا فی التہدایة: ۱/۲۱، المسح على الخفين، شركة علمیه)

(۲) ”ثم بين المشايخ اختلاف في مقدار النعل الذي يكفي بجواز المسح، قال بعضهم: إذا كان في باطن الكف أديم، وهو ما يلي باطن كف القدم، جاز المسح. وقال بعضهم: لا يجوز المسح حتى يكون الأديم إلى الساق؛ ليكون ظاهر قدميه وكعباه مستورين. فلا يخفى أن هذا القول الأخير مخالف لسائر الكتب المعتمدة في تفسير المنعل، ومخالف لجميع الروايات في اشتراطه“ (شرح المنية للحلبي الكبير، كتاب الطهارة، آخر فصل في المسح على الخفين، ص: ۱۲۳، سهيل اكيڈمي، لاہور)

موزوں پر مسح کرنا

سوال [۱۹۶۲]: ایک شخص نے وضو کر کے چمڑے کے موزے پہن لئے، اس کا وضو خفین پہننے کے بعد مثلاً قبل عشاء ٹوٹ گیا، اس کو یہ یاد نہیں رہا کہ آٹھ بجے وضو ٹوٹا تھا یا ساڑھے سات بجے، اب اس کی مدت دوسرے دن اس وقت جا کر ختم ہوتی ہے۔ دوسرے دن اسی نے عشاء کا وضو کیا تو خفین پر مسح کر لیا اور عشاء کی نماز سے قبل وضو ٹوٹ گیا تھا۔ یہ مسح چوبیس گھنٹے گزرنے کے بعد نہ کیا ہو صحیح یا نہیں آیا کہ کس وقت وضو ٹوٹا تھا، غالب گمان ہے کہ ساڑھے سات بجے وضو ٹوٹا ہوگا، دوسرے دن ساڑھے سات بجے کے بعد وضو کیا اور مسح کیا تو اس طرح ۲۴/ گھنٹے سے کچھ زیادہ گزرنے پر یہ مسح صحیح ہوگا یا نہیں؟ اور اس طرح مسح کر کے جو نماز پڑھی وہ ادا ہوگی یا اس کو دوبارہ پڑھنا ضروری ہے؟ مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲۴/ گھنٹے پورے ہونے پر مدت مسح ختم ہوگئی، ضروری ہے کہ خفین اتار کر پیر دھوئے، اگر اس وقت وضو نہ ہو تو وضو کر کے خفین پہن کر از سر نو مدت کا اعتبار ہوگا (۱)، لہذا اس نماز کا اعادہ لازمی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲۱/۸۸ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲۲/۸۸ھ۔

(۱) ”(وهو [أى المسح] جائز بسنة مشهورة)..... (لمحدث)..... (على ظاهر خفيه).....
(أو جوربيه)..... (الشيخين)..... (ملبوسين على ظهر تام)..... (عند الحدث)..... ثم
أحدث، جاز أن يمسه (يوماً وليلة لمقيم)“، (الدر المختار مع تنوير الأبصار) .

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله: ”(قوله: ومعدور فإنه الخ)..... وفي الثلاثة الباقية
يمسح فى الوقت فقط، فإذا خرج [الوقت] نزع و غسل، كما فى البحر..... اه“۔ (رد
المحتار: ۱/ ۲۷۱، باب المسح على الخفین، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/ ۲۹۵، باب المسح علی الخفین، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/ ۷۲، المسح علی الخفین، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی النهر الفائق: ۱/ ۱۲۱، باب المسح علی الخفین، رشیدیہ)

ناٹلون کے موزے پر مسح کا حکم

سوال [۱۹۶۳]: ہمارے یہاں کشمیر میں بہت زیادہ سردی ہوتی ہے، رات میں درجہ حرارت زیر و ڈگری ہو جاتا ہے، کیا ایسی حالت میں ناٹلون کے موزے پر مسح جائز ہے؟ ”تعلیم الاسلام“ میں صرف موٹے اونٹنی، سوتی موزے کا ذکر ہے جن کو پہن کر تین میل چلا جاسکتا ہو۔ ناٹلون کا موزہ اس شرط کو پورا کرتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو موزہ چمڑے کا نہ ہو لیکن ایسا دبیز ہو کہ اس میں پانی نہ چھٹتا ہو اور اس کو پہن کر میل بھر پیدل چلنا بھی دشوار نہ ہو تو ایسے موزے پر بھی مقیم کو ایک دن ایک رات اور مسافر کو تین دن تین رات مسح کرنے کی شرعاً اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۰/۹۴ھ۔

ناٹلون کے موزوں پر مسح کا حکم

سوال [۱۹۶۴]: موجودہ دور میں ناٹلون کے موزے ہر فرد پہنتا ہے، کیا یہ خفین کا درجہ رکھتے ہیں؟ ایک ان میں اعلیٰ قسم کا ہے جن میں قطرہ ماء تو جذب ہو جاتا ہے مگر تری اندر نہیں جاتی۔ بہر حال اس پر مسح کا کیا حکم ہے؟

(۱) ”أو (جوربیه) ولو من غزل أو شعر (الشحینین) بحیث یمشی فرسخاً، ویثبت علی الساق بنفسه، ولا یری ما تحته ولا یشف إلا أن ینفذ إلی الخف قدر الغرض“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: ”(قوله: ولو من غزل أو شعر) قال: خرج عنه ما کان من کرباس: وهو الثوب من القطن الأبيض، ویلحق بالکرباس کل ما کان من نوع الخیط کالکتان والإبریسیم ونحوهما..... أقول: الظاهر أنه إذا وجدت فيه الشروط یجوز، وأنهم أخرجوه لعدم تأتي

الشروط فيه غالباً الخ“۔ (رد المحتار: ۱/۲۶۹، باب المسح علی الخفین، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير: ۱۲۱، باب المسح علی الخفین، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی فتاویٰ حقانیہ: ۲/۶۱۵، ناٹلون کی جرابوں پر مسح کرنے کا حکم، دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک)

(و کذا فی کفایۃ المفتی: ۲/۳۲۱، دار الإیضاعت، کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ان میں کوئی پیر کی کھال نظر نہیں آتی اور پانی نہیں چھنتا اور ان کو پہن کر بغیر جوتے وغیرہ پہنے کم از کم ایک فرسخ چلنا ہو سکتا ہے تو ان پر مسح درست ہے ورنہ نہیں:

” (أو جوریه) ولو من غزل أو شعر (الثخنین) بحيث یمشی فرسخاً ویشب علی الساق بنفسه، ولا یُری ماتحتہ، ولا یشف۔“

” (قوله: ولو من غزل أو شعر) خرج عنه ما كان من كرباس - بالكسر، وهو الثوب من القطن الأبيض - ويلحق بالكرباس كل ما كان من نوع الخيط كالكتان والإبريسم ونحوهما. وتوقف في وجه عدم جواز المسح عليه إذا وجد فيه الشروط الأربعة التي ذكرها الشارح۔

وأقول: الظاهر أنه إذا وجدت فيه الشروط يجوز، وأنهم أخرجوه لعدم تأتى الشروط فيه غالباً، يدل عليه ما فى الكافى للنسفى حيث علل عدم جواز المسح على الجورب من كرباس بأنه لا يمكن تتابع المشى عليه، فإنه يفيد أنه لو أمكن، جاز. ويدل عليه أيضاً ما فى ط عن الحائیه أن كل ما كان فى معنى الخف فى إدمان المشى عليه وقطع السفر به، ولو من لبٍ رومى، يجوز المسح عليه“۔ شامی: ۱/ ۱۷۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔

کس طرح کے موزے پر مسح درست ہے؟

سوال [۱۹۶۵]: جو موزے اونی دبیز موٹے مضبوط اتنے کہ چار میل بغیر جوتے پہنے چلنے میں نہ پھٹیں ان پر دائی بیمار جن کو سردی میں پانی سے وضو کرنا سخت دشوار ہوتا ہے اس کے لئے مسح کرنا درست ہے؟ کیا چمڑے کے موزے کا حاصل کرنا ضروری ہی ہے؟ مسائل صحیح سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو موزے اتنے مضبوط اور دبیز ہوں کہ ان میں پانی نہ چھنتا ہو اور ان کو پہن کر بغیر جوتے پہنے آپ کی تحریر

کے مطابق چار میل چلنے میں نہ پھٹیں، ان پر مسح کی اجازت ہے (۱)، مقیم کے لئے ایک دن ایک رات، مسافر کے لئے تین دن تین رات (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”أما المسح على الجوارب، فلا يخلو: إما أن يكون الجورب رقيقاً..... وإما إن كان ثخيناً منعلاً، ففي هذا الوجه يجوز المسح بلا خلاف الخ.“ (الفتاوى التاتار خانية: ۱/ ۲۶۷، المسح على الخفین، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۲۱، المسح علی الخفین، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”فلو تخفف المحدث، ثم خاض الماء فابتل قدماه، ثم تمّم وضوءه، ثم أحدث، جاز أن يمسح يوماً وليلةً لمقيم، وثلاثة أيام ولياليها لمسافر.“ (الدر المختار: ۱/ ۲۷۱، باب المسح علی الخفین، سعید)

(و کذا فی الفتاوى العالمکیریة: ۱/ ۲۳، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/ ۲۹۸، باب المسح علی الخفین، رشیدیہ)

باب الحيض والنفاس وأحكام المعذور

الفصل الأول في الحيض والنفاس والاستحاضة

(حيض ونفاس اور استحاضہ کا بیان)

حيض کی اقل مدت

سوال [۱۹۶۶]: حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے اس سے کم حیض نہیں آتا ہے، لیکن اگر کسی عورت کو مہینہ میں صرف ایک دن اور نصف، ڈیڑھ، یا دو دن آتا ہے، اس کا کیا حکم ہے، وہ حیض شمار ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ حیض نہیں استحاضہ ہے ایسی عورت ممتدة الطهر ہے:

”أقل الحيض ثلاثة أيام ولياليها، وما نقص من ذلك فهو استحاضة اهـ“۔ ہدایہ (۱)۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۹۳ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۵/۹۳ھ۔

(۱) (الهدایة: ۱/۶۲، باب الحيض والاستحاضة، مکتبہ شرکت علمیہ)

”وأقله ثلاثة أيام وأكثره عشرة، فما نقص أو زاد استحاضة“۔ (النهر الفائق: ۱/۱۲۹، باب

الحيض، امدایہ ملتان)

(كذا في الدر المختار: ۱/۲۸۴، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/۷۷، باب الحيض، دار الكتب العلميہ بیروت)

طہر متخلل

سوال [۱۹۶۷]: صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک عورت کے پہلی بار پیدائش ہوئی اور بیس روز تک نفاس کا خون آتا رہا، بعد ازاں انیس روز تک پاک رہی، پھر بیسویں روز خون آیا۔ وہ خون کیسا ہے؟ اور حیض کی عادت تک آتا رہا، حیض یا نفاس؟ نیز درمیان میں جو انیس روز پاکی رہی، اس مدت میں نماز روزہ جماع وغیرہ کر سکتی ہے یا نہیں؟ اگر نماز نہیں پڑھ سکتی ہے تو اس کے اوپر قضاء واجب ہوگی یا نہیں، اور اگر پڑھ لی تو اس کی نماز ہوئی یا نہیں ہوئی؟ نیز اس مدت میں جماع کرے تو کیا حکم ہے؟ اگر یہ صورت رمضان شریف میں پیش آ جائے تو اس طہر والی مدت میں روزہ رکھا تو روزہ ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

بیس روز کے بعد جو انیس روز تک طہر رہا تو یہ طہر متخلل ہے جو کہ کالدم المتوالی ہے (۱)، اس میں نماز روزہ، جماع درست نہیں، اگر اس مدت میں رمضان شریف کا روزہ رکھا ہے تو دوبارہ رکھے، اگر نماز نہیں پڑھی تو اس کی قضا لازم نہیں۔ اگر جماع کر لیا ہے تو استغفار کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۱ھ۔

استقاط کے بعد خون حیض ہے یا نہیں؟

سوال [۱۹۶۸]: ایک عورت کو استقاط ہوا، حکیموں اور دایہ کی یہ رائے ہے کہ کچھ استقاط ہوا اور کچھ باقی ہے اور اب تک حکیم اس کو حاملہ بتلاتے ہیں۔ تو ایسی صورت میں اگر عورت کو خون آئے تو یہ خون حیض شمار ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر اس کو حمل ہے تو جو خون حالت حمل میں آئے وہ حیض نہیں، اگر استقاط ہو گیا اور اب حمل نہیں اور سقط

(۱) ”فإن انقطع على أكثرهما أو قبله فالكل نفاس“۔ (الدر المختار) وقال ابن عابدين: ”(قوله: أو قبله):

أي وقبل الأكثر، وزاد على العادة“۔ (رد المحتار: ۱/۳۰۰، باب الحيض، سعيد)

”الطهر المتخلل في الأربعين بين الدمين نفاس عند أبي حنيفة وإن كان خمسة عشر يوماً

فصاعداً، وعليه الفتوى“۔ (الفتاوى العالمگیریہ: ۱/۳۷، الفصل الثاني في النفاس، رشیدیہ)

(وکذا في التاتارخانية: ۱/۳۹۰، باب النفاس، إدارة القرآن کراچی)

کی خلقت ظاہر نہیں ہوئی اور (سقط کے ساتھ) کم از کم تین یوم خون آیا اور اس سے قبل طہر تام تھا تو اس خون کو حیض کہا جائے گا ورنہ استحاضہ:

”فإن لم يظهر له شيء فليس بشيء، والمرئي حيض إن دام ثلاثاً و تقدمة طهر تام وإلا استحاضة اهـ“۔ در مختار - ”(قوله: والمرئي): أي الدم المرئي مع السقط الذي لم يظهر من خلقه شيء اهـ“ شامی: ۱/ ۲۷۹ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

عورت کے حق میں ایک دن چوبیس گھنٹے کا ہے

سوال [۱۹۶۹]: کسی عورت کو کبھی دو دن، کبھی تین دن لگا تا حیض آتا ہے اور پھر بالکل ختم ہو جاتا ہے، ایک دو دن کے بعد پھر آتا ہے، کبھی دو تین دفعہ ہو کر، کبھی گھنٹہ دو گھنٹہ رہ کر رک جاتا ہے، پھر ایک دو دن کے بعد ایک آدھ مرتبہ آ کر بند ہو جاتا ہے، یہ مجموعہ سات دن کا ہوا۔ اسی طرح ہمیشہ ہوتا ہے اور کم از کم چار دن اور زیادہ سے زیادہ سات دن رہتا ہے۔ ایسی صورت میں کیا کرنا چاہیے، اللہ و رسول کا حکم کیا ہے؟ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ چھ دن پورا کر کے غسل کر کے نماز پڑھتی ہے پھر خون آ جاتا ہے، اس کیفیت سے سات دن پورے ہوتے ہیں۔ نیز ایک مکمل دن سے کتنے مراد ہے، کیا ۲۴/ گھنٹے مراد ہیں؟ مثلاً کسی عورت کو جمعہ ۱۱ بجے سے حیض شروع ہوئے تو دو شنبہ کو جب گیارہ بجے تک آئے گا تب پورے تین دن ہوں گے، اگر گیارہ بجے تک آئے تو پورے تین دن سمجھے جائیں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

یہ عورت سات روز تک حائضہ شمار ہوگی، اس کے بعد غسل کر کے نماز پڑھے گی۔ ۲۴/ گھنٹہ کا ایک دن

(۱) (الدر المختار ۱/ ۳۰۲، باب الحيض، مطلب في أحوال السقط وأحكامه، سعيد)

”وان لم يظهر شيء من خلقه فلا نفاس لها، فإن أمكن جعل المرئي حيضاً يجعل حيضاً، وإلا

فهو استحاضة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۳۷، الفصل الثاني في النفاس، رشیدیہ)

(و کذا في التاتارخانية: ۱/ ۳۹۴، باب النفاس، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا في النهر الفائق: ۱/ ۱۴۱، باب الحيض، مکتبہ امدادیہ ملتان)

ایک رات ہے۔ ۱۲/ بجے سے آئندہ دن کے بارہ بجے تک دن رات کو مکمل کہا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۲/۹۱ھ۔

عورت آئسہ کب ہوتی ہے؟

سوال [۱۹۷۰]: ایک حیض والی عورت کا حیض بند ہو گیا، اب کتنی مدت حیض بند رہنے سے بیماری

میں آئسہ کا حکم کیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک پچپن سال کی عورت آئسہ ہوتی ہے، اتنی مدت کے اندر حیض آنے کی امید رہتی

ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد وغفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۹/ربیع الثانی/۵۷ھ۔

(۱) "أقله ثلاثة أيام بلياليها الثلاث، فالإضافة لبيان العدد المقدر بالساعات الفلكية لا للاختصاص

الخ". (الدر المختار). وقال ابن عابدين: "(قوله: فالإضافة): أي أن إضافة الليالي إلى ضمير الأيام

الثلاث لبيان أن المراد مجرد كونها ثلاثاً لا كونها ليالي تلك الأيام، فلو رأتها في أول النهار يكمل كل

يوم بالليلة المستقبلة، ولذا صرح الشارح بلفظ الثلاث". (رد المحتار: ۱/۲۸۴، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۳۶، باب الحيض والنفاس، رشيدية)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۳۲۴، الحيض، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "لا يحد إياس بمدة الخ، وقيل: يحد بخمسين سنة، وعليه المعمول، والفتوى في زماننا

الخ..... و حده في العدة بخمس و خمسين، قال في الضياء: وعليه الاعتماد". (الدر المختار:

۱/۳۰۴، مطلب في أحكام الآئسة، سعيد)

(و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۱/۵۴۹، باب العدة، رشيدية)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۲/۱۱۷، الفصل الثامن في العدة، امجد اكيڈمی لاہور)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۳۲۷، الحيض في الحامل الخ، إدارة القرآن كراچی)

حالت حیض میں غلط فہمی سے صحبت کی سزا

سوال [۱۹۷۱]: ایک عورت کی حیض کی عادت چار یوم کی تھی، حسب معمول چوتھے روز دن کے پانچ بجے حیض بند ہو گیا اور اس روز اس نے غسل بھی کر لیا، اس رات کو تقریباً رات کے ۱۲ بجے اس کے خاوند نے اس سے ہمبستری کی، صبح معلوم ہوا کہ خون جاری ہے، رات کو تقریباً ہمبستری کرنے کے بعد سے علی ہذا صبح خون پھر بند ہو گیا اور کچھ غلط فہمیوں کی بنا پر یہ سمجھتے ہوئے کہ اب گو خون بند ہو گیا ہے، دن کے تقریباً بارہ بجے کے بعد زن و شوہر ہمبستر ہوئے، حالانکہ خون جاری تھا جس کا بعد میں اندازہ ہوا (دونوں کو) اور وہ خون دوسرے روز صبح بند ہو گیا۔ اس صورت میں ان پر کیا سزا شرعی طور پر واجب ہوتی ہے؟ دونوں غریب ہیں اور غلط فہمی اور عدم معلومات کی بنا پر یہ فعل ان سے سرزد ہوا، خصوصاً عورت کے اس قول پر کہ خون بند ہو گیا ہے جس کی علامت اس کا غسل کرنا اور باندھی ہوئی پٹی کھول ڈالنا بھی تھا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں عند الحنفیہ شرعاً کوئی کفارہ، صدقہ وغیرہ واجب نہیں، غلط فہمی کی بنا پر جو کچھ ہو گیا توبہ واستغفار کر لیں:

”اختلف العلماء في وجوب الكفارة، فقال الشافعي رحمه الله في أصح قوليهِ وهو الجديد ومالك وأبو حنيفة رحمهما الله وأحمد رحمه الله في إحدى الروايتين وجماهير السلف: إنه لا كفارة عليه، وعليه أن يستغفر ويتوب اهـ“۔ بذل المجہود: ۱/ ۱۵۸، باب إتيان الحائض بحالة علم وعمد (۱)۔ ایک دینار یا نصف دینار تصدق کرنا مستحب ہے تاکہ آئندہ پوری احتیاط سے کام لیا جائے: ”ثم هو أي وطء الحائض كبيرة لو عامداً مختاراً عالماً بالحرمة، لا جاهلاً أو مكرهاً أو ناسياً، فتلزمه التوبة، ويندب تصدقه بدینار أو نصفه اهـ“۔ در مختار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ ذی الحجہ/ ۱۴۰۷ھ۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ، ۲۲/ ذی الحجہ/ ۱۴۰۷ھ۔

(۱) (بذل المجہود: ۱/ ۱۵۸، باب إتيان الحائض، امدادیہ ملتان)

(۲) (الدر المختار: ۱/ ۲۹۷، باب الحيض، سعید)

حائضہ سے انتفاع کی صورت

سوال [۱۹۷۲]: اگر مرد اپنی حائضہ بیوی کے مابین السرة إلى ركبته کو جبکہ اس پر کپڑا ہو، اپنے عضو سے کپڑا پیٹ کر مس کرے فرج داخل چھوڑ کر اور اس کو انزال ہو جائے تو یہ فعل عند الشرع کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

جب کپڑا درمیان میں حائل ہے تو یہ صورت ممنوع نہیں: ”فيجوز الاستمتاع بالسرة وما فوقها والركبة وما تحتها ولو بلا حائل، وكذا بما بينهما بحائل بغير الوطئ ولو تلتطخ دماً“۔
شامی: ۱/ ۱۹۴ (۱)۔ فقط واللہ اعلم
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حائضہ کے ساتھ مضاجعت

سوال [۱۹۷۳]: حیض و نفاس کی حالت میں مرد اپنی عورت کے پاس سو سکتا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

سو سکتا ہے: قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”يجوز مباشرة الحائض فوق الإزار وإن لزم منه التلطخ بالدم اهـ“۔ شامی: ۱/ ۲۰۷ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۸/ ۲/ ۱۴۱۱ھ۔

= (و كذا في الفتاوى العالمية: ۳۹/۱، الفصل الرابع في أحكام الحيض الخ، رشيدية)

(و كذا في مراقى الفلاح، ص: ۱۴۵، باب الحيض والنفاس، قديسي)

(۱) (رد المحتار: ۲۹۲/۱، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۳۹/۱، الفصل الرابع في أحكام الحيض، الباب السادس، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوى ص: ۱۴۵، باب الحيض والنفاس، قديمي)

(۲) (رد المحتار: ۲۹۲/۱، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۳۹/۱، الفصل الرابع في أحكام الحيض، الباب السادس، رشيدية)

(وتبيين الحقائق: ۱/ ۱۶۴، باب الحيض، دار الكتب العمليه، بيروت)

بوقتِ ضرورتِ مباشرتِ حائضہ اور غلبہِ شہوت میں استمناء

سوال [۱۹۷۴]: جماع کی سخت ضرورت ہو اور منکوحہ حیض میں ہو تو سُرین یا مقامِ دبر کے اوپر رگڑ کر منی اخراج کرنا جائز ہے یا ناجائز؟ جبکہ اپنے اوپر مکمل اعتماد ہو کہ مقامِ خاص میں داخل نہ کریں گے، یا کوئی اور صورت ہو؟

۲..... اگر بیوی پاس میں نہ ہو، زید کہیں باہر رہتا ہے یا نکاح نہیں ہوا ہے اور شہوت سے عورتوں پر نظریں پڑتی ہیں، ذہن و دماغ پریشان رہتا ہے، نماز وغیرہ میں بھی خیال منتشر ہوتا ہے۔ اس عمل (استمناء) کو معمول نہ بنائے بلکہ گاہے گاہے زیادہ پریشان ہو تو سکون حاصل کرنے کے لئے ایسا کر سکتا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

۱..... یہ صورت ناجائز ہے، البتہ پنڈلی یا پیٹ یا ہاتھ وغیرہ پر رکھ کر انزال کرنے سے تسکین ہو جائے، معصیت سے بچ جائے تو درست ہے (۱)۔

۲..... اگر بغیر اس کے زنا میں مبتلا ہو جانے کا ظن غالب ہو تو زنا سے تحفظ کے لئے ایسا کر لینے سے امید ہے کہ عذاب نہ ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(قوله: یعنی ما بین السرة والركبة) فيجوز الاستمتاع بالسرة وما فوقها والركبة وما تحتها ولو بلا حائل، وكذا بما بينهما بحائل بغير الوطئ ولو تلطخ دماً“۔ (رد المحتار: ۱/۲۹۲، باب الحيض، سعيد)
(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۳۹، الفصل الرابع في أحكام الحيض الباب السادس، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوى، ص: ۱۴۵، باب الحيض والنفاس، قديمي)
(۲) ”وكذا الاستمناء بالكف وإن كره تحريماً لحديث ”ناكح اليد ملعون“ ولو خاف الزنى يرجي أن لا وبال عليه“۔ (الدر المختار). قال ابن عابدين: ”(قوله: ولو خاف الزنى) الظاهر أنه غير قيد لو تعين الخلاص من الزنى به، وجب؛ لأنه أخف. و عبارة الفتح: فإن غلبته الشهوة ففعل إرادة تسكينها به، فالرجاء أن لا يعاقب اه“۔ (رد المحتار: ۱/۳۹۹، مطلب في حكم الاستمناء بالكف، سعيد)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۲۶۰، جنس آخر في المجامعة وما في معناها، كتاب الصوم، امجد اكيڈمي)
(و كذا في الدر المنتقى: ۱/۳۶۲، باب موجب الفساد، دار الكتب العلمية بيروت)

مباشرتِ حائضہ

سوال [۱۹۷۵]: جماع اور مباشرت میں کیا فرق ہے؟ ”بخاری“ کے باب مباشرة الحائض، ص: ۲۰۷ میں جو احادیث بیان کی گئی ہیں انھیں دیکھ کر بعض مرشدین نے یہ کہنا شروع کر دیا ہے کہ جو انسان اپنے نفس پر قابو نہیں پاسکتا وہ حائضہ کی شرمگاہ پر کپڑا رکھ کر خواہش پوری کر سکتا ہے، لیکن حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”بہشتی زیور“ میں بحوالہ ”در مختار: ۱/۱۹۴“ لکھا ہے کہ ”حيض کے زمانہ میں مرد کے پاس رہنا یعنی صحبت کرنا درست نہیں اور صحبت کے سوا اور سب باتیں درست ہیں یعنی ساتھ کھانا پینا لیٹنا درست ہے“ (۱)۔

علامہ شرنبلالی نے نور الإيضاح، ”باب الحيض والنفاس والاستحاضة“ میں لکھا ہے کہ: ”حالتِ حيض میں عورت کی ناف کے نیچے سے گھٹنے تک کسی حصہ سے تمتع حاصل کرنا یعنی لذت لینا حرام ہے“۔

لہذا مباشرت اور جماع کے معنی کی تشریح فرمائیں اور مسئلہ کی وضاحت بھی فرمائیے۔

الجواب حامداً و مصلحاً:

جماع کو تو سب ہی جانتے ہیں اس میں تو کوئی خفا نہیں، مباشرت کے معنی ہیں: ”کھال سے کھال ملانا“ اور کبھی اس سے مراد لیتے ہیں: ”مرد کے عضو خاص کا عورت کے عضو مخصوص سے بحالتِ شہوت بغیر کسی حائل کے ملانا“ جس کو ”مباشرتِ فاحشہ“ بھی کہتے ہیں جیسا کہ مراقی الفلاح میں ہے (۲)۔

حائضہ سے مباشرت کی تین صورتیں ہیں: ایک حرام ہے وہ یہ کہ اس سے جماع یعنی ادخال کیا جائے۔ دوسری صورت جائز ہے وہ یہ کہ ناف سے اوپر اور گھٹنوں سے نیچے کے حصہ جسم سے استمتاع کیا جائے۔ تیسری صورت میں اختلاف ہے وہ یہ کہ جماع تو نہ کیا جائے لیکن ناف سے گھٹنوں تک کے حصہ جسم سے استمتاع

(۱) (بہشتی زیور، باب بیست و ششم، حیض کے احکام کا بیان، مسئلہ: ۴، ص: ۱۶۸، دارالاشاعت)

(۲) ”مباشرة فاحشة و هي مس فرج أو دبر بذكر منتصب بلا حائل يمنع حرارة الجسد“۔ (مراقی

الفلاح، ص: ۹۲، نواقض الوضوء، قدیمی)

(کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۱۵، الفصل الثالث فی الوضوء، امجد اکیدمی، لاہور)

کیا جائے۔ بعض علماء نے اس کی اجازت دی ہے، بعض نے منع کیا ہے، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ یہی فرماتے ہیں۔ اور اوجز المسالك شرح موطا امام مالک: ۱/ ۱۳۶ پر تفصیل مذکور ہے (۱)۔

بعض مرشدین کا قول آپ نے نقل کیا ہے آپ خود دیکھ لیں کہ ”بخاری شریف“ کی کس حدیث سے ثابت ہوتا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد اس باب میں مذکور ہے: ”وَأَيْكُم يَمْلِكُ إِرْبَهُ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ إِرْبَهُ“ (۲)۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی خواہش پر جیسے قابو یافتہ تھے تم میں سے کون ایسا قابو یافتہ ہے یعنی حالت حیض میں ناف سے گھٹنوں تک حصہ جسم کو کپڑے سے مستور کر دیتے تھے پھر ساتھ لیٹتے تھے اور پھر بھی پورے طور سے قابو یافتہ رہتے اور خواہش پوری نہیں کیا کرتے تھے، تم میں کس کو یہ قوت ضبط حاصل ہے کہ ایسی حالت میں خواہش پوری نہ کرے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

حالت حیض میں وطی

سوال [۱۹۷۶]: اگر کسی آدمی نے حالت حیض میں اپنی بیوی سے وطی کی اور مرد کو کچھ علم نہیں کہ حیض میں ہے یا طہر میں اور اس کی بیوی نے بھی اس بات کا شوہر کو نہیں بتایا، وطی سے فارغ ہونے کے بعد عورت نے پھر اپنے شوہر کو پوری بات بتادی کہ میں حالت حیض میں تھی۔ تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ مرد گناہ کا مرتکب ہوگا یا نہیں؟ نیز اگر عورت حالت حیض میں بوجہ غلبہ شہوت کے اپنے شوہر کو وطی کرنے پر اصرار کرے تو مرد کو ایسی حالت میں کیا کرنا چاہیے؟ نیز عورت کی جانب سے یہ بھی خطرہ ہے کہ اگر اصرار کو پورا نہ کیا جائے تو کوئی برا فعل

(۱) ”اعلم أن مباشرة الحائض على ثلاثة أنواع: أحدها: المباشرة في الفرج بالوطي، وهو حرام بالنص والإجماع، ومستحله يكفر على الاختلاف فيما بينهم في وجوب الكفارة على من أتاها..... والثاني: المباشرة بما فوق السرة ودون الركبة باليد أو الذکر وغيره وهو مباح بالإجماع..... والثالث: الاستمتاع بما بينهما خلا الفرج والدبر، فمختلف فيما بين الأئمة، قال: أحمد ومحمد الخ.“

(أوجز المسالك: ۱/ ۱۳۶، ما يحل للرجل من امراته وهي حائض، المكتبة الحيوية سهارنفور، یوپی ہند)

(۲) (الصحيح للبخاری: ۴۴/۱، باب مباشرة الحائض، قديمی)

نہ کر بیٹھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر حالت حیض میں مرد نے عدم علم کی بنا پر جماع کیا اور عورت کو معلوم ہے تو عورت گناہ کبیرہ کی مرتکب ہوگی، نیز اگر عورت حالت حیض میں بوجہ غلبہ شہوت کے مرد کو وطی پر مجبور کرے تو مرد کو وطی کرنا ایسی حالت میں بالکل درست نہیں ہے:

”وطأها في الفرج عالماً بالحرمة عامداً مختاراً كبيرة لا جاهلاً ولا ناسياً ولا مكرهاً“۔ كذا في البحر الرائق: ۱/ ۱۹۸ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حالت حمل میں وطی

سوال [۱۹۷۷]: حاملہ بیوی سے وطی کرنا کیسا ہے؟ اگر جائز ہے تو وضع حمل سے کتنے دن پہلے چھوڑ

دینا چاہیئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شوہر کو حاملہ سے وطی کرنا درست ہے، علاوہ ان ایام کے جبکہ وطی بچہ کو مضر ہو اور اس سلسلے میں حکیم حاذق سے معلوم کر لیا جاوے کہ کب وطی بچہ کو مضر ہوتی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حالت حیض میں استمتاع

سوال [۱۹۷۸]: زید کی بیوی ایام حیض کے اندر ہے، زید قوت شہوت کی بنا پر حرام کاری کا قصد

(۱) (البحر الرائق: ۱/ ۳۴۲، باب الحيض، رشیدیہ)

(و) كذا في رد المحتار: ۱/ ۲۹۷، باب الحيض، سعید

(و) كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/ ۳۹، الفصل الرابع في أحكام الحيض الخ، رشیدیہ

(۲) حکیم الامت مجدد الملت اشرف علی تھانوی صاحب ”لکھتے ہیں: ”(حاملہ عورت) میاں کے پاس نہ جائیں خاص کر چوتھے

مہینے سے پہلے اور ساتویں کے بعد زیادہ نقصان ہے۔“ (بہشتی زیور، حصہ نہم، حمل کی تدبیروں اور احتیاطوں کا بیان،

ص: ۲۲۰، دارالاشاعت، کراچی)

کرنے پر مجبور ہے، ایسی صورت میں زید اپنی بیوی سے ایام حیض میں مباشرت کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس کے علاوہ اگر کوئی اور صورت ہو تو تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حالت حیض میں بیوی سے صحبت کرنا حرام ہے، حرام کاری تو حرام ہے ہی اس کا کیا پوچھنا۔ ناف سے گھٹنے تک کے علاوہ بقیہ جسم سے استمتاع کی گنجائش ہے (۱)۔ زید کو چاہیے کہ ایام حیض میں صبر کرے، یا روزے رکھے، یا پھر دوسری شادی بھی کر لے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۷/۸۷ھ۔

حائضہ عورت کے ہاتھ کا پکا یا ہوا کھانا کیسا ہے؟

سوال [۱۹۷۹]: حائضہ عورت کے ہاتھ کا پکا یا ہوا کھانا کھانا شرعاً کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حائضہ عورت کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا کھانا شرعاً درست ہے (۲) جب کہ وہ پاکی کا اہتمام کرتی ہو۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ذی قعدہ/۵۷ھ۔

حائضہ ونفساء کا بستر سے الگ رہنا اور رکوع کی حالت میں پاخانہ پیشاب کرنا

سوال [۱۹۸۰]: رکوع کی حالت بنا کر عورتوں کا پاخانہ پیشاب کرنا اور حائضہ عورت کا ناپاکی کی

(۱) ”فیجوز الاستمتاع بسرة وما فوقها والركبة وما تحتها ولو بلا حائل، وكذا بما بينهما بحائلٍ بغير الوطئ ولو تلطخ دماً“۔ (رد المحتار: ۲۹۲/۱، باب الحيض، سعید)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۱/۶۴، باب الحيض، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) ”وله أن يقبلها ويضاجعها، ولا يكره طبعها ولا استعمال ما مسته من عجين أو ماء أو غيرهما، إلا إذا توضأت بقصد القربة“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۱۳۵، قدیمی)

(و كذا في رد المحتار: ۲۹۲/۱، باب الحيض، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على الدر المختار: ۱/۱۴۹، باب الحيض، دارالمعرفة، بیروت)

حالت میں بستر سے علیحدہ رہنا، بے غسل کھانا نہ پکانا، چھوت کے خیال سے جو چھوئے اس پر بھی غسل ضروری ہونا، ناپاکی کی حالت میں کپڑے برتن وغیرہ دھونا ضروری کہنا، بے دھوئے بڑا گناہ کہنا کیسا ہے؟ اس طرح نساء کو بھی بلکہ اس کے ہاتھ کا پکایا ہوا حرام پاک ہونے تک سمجھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رکوع کی حالت بنا کر پیشاب پانچخانہ کرنا تو انسان کے علاوہ دوسرے جانوروں کا طریقہ ہے، انسان کا طریقہ نہیں۔ حائضہ اور نساء سے اتنا پرہیز کرنا اور اس کے پکائے ہوئے کھانے اور چھوئے ہوئے کپڑے برتن وغیرہ سے احتراز کرنا اور اس کا بستر علیحدہ کرنا یہ یہود کا طریقہ ہے، اسلام نے اس سے منع کیا ہے، البتہ صحبت وغیرہ جو امور ناجائز ہیں ان سے بچنا ضروری ہے:

”وَيَمْنَعُ الْحَيْضُ قُرْبَانَ زَوْجِهَا مَا تَحْتَ إِزَارِهَا يَعْنِي مَا بَيْنَ سُرَّةٍ وَرُكْبَةٍ، فَيَجُوزُ الِاسْتِمْتَاعُ بِالسُّرَّةِ وَمَا فَوْقَهَا، وَالرُّكْبَةِ وَمَا تَحْتَهَا وَلَوْ بِلَا حَائِلٍ، وَكَذَا بَمَا بَيْنَهُمَا بِحَائِلٍ بغير الوطئ، وَلَا يَكْرَهُ طَبْخُهَا وَلَا اسْتِعْمَالُ مَا مَسَّتْهُ مِنْ عَجِينٍ أَوْ مَاءٍ أَوْ نَحْوِهِمَا، إِلَّا إِذَا تَوَضَّأَتْ بِقَصْدِ الْقُرْبَةِ كَمَا هُوَ الْمُسْتَحَبُّ، فَإِنَّهُ يَصِيرُ مُسْتَعْمَلاً. وَفِي الْوَلْوَالِجِيَّةِ: وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَعْزَلَ عَنْ فِرَاشِهَا؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يَشْبِهُ فِعْلَ الْيَهُودِ اهـ“۔ در مختار: ۱/۳۰۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۹/صفر/۱۳۵۹ھ۔

ایام حیض میں مناجات مقبول کا پڑھنا

سوال [۱۹۸۱]: مستورات ایام حیض میں ”مناجات مقبول“ پڑھ سکتی ہیں یا نہیں؟ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مناجات مقبول میں عربی والی دعاء میں قرآن کی آیت بھی ہوتی ہے، لہذا اردو والی منظوم دعائیں

(۱) (رد المحتار: ۱/۲۹۲، باب الحيض، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۴۵، باب الحيض، قدیمی)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار: ۱/۱۴۹، باب الحيض، دار المعرفۃ، بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۱۱، باب الحيض، رشیدیہ)

الگ مجلد کروا کر پڑھنی چاہیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کپڑے رومال وغیرہ سے پکڑ کر اردو کی دعائیں پڑھنا درست ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بچہ کی ولادت پر نفاس نہیں آیا، کیا پھر بھی غسل واجب ہے؟

سوال [۱۹۸۲]: عورت کے بچہ پیدا ہونے کے بعد نفاس نہیں آیا تو اس پر غسل واجب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قول مختاریہ ہے کہ غسل واجب ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/۱۱۳ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۰ھ۔

استحاضہ میں مہینہ کے کن دنوں کو حیض شمار کرے اور کن کو طہر؟

سوال [۱۹۸۳]: ایک عورت استحاضہ کے مرض میں عرصہ سے مبتلا ہے، خون برابر جاری

(۱) ”مناجات مقبول کی عربی دعاؤں میں موجود آیات قرآنیہ دعاء کی نیت سے پڑھنا بلا کراہت جائز ہے، البتہ تلاوت کی نیت سے جائز نہیں:“ (قوله: قراءة القرآن بقصدہ)، فلو قرأت الفاتحة على وجه الدعاء أو شيئاً من الآيات التي فيها معنى الدعاء ولم ترد القراءة، لا بأس به“۔ (رد المحتار: ۱/۲۹۳، باب الحيض، سعيد)

(کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار: ۱/۱۵۰، باب الحيض، دار المعرفۃ، بیروت)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۵۷، مطلب: الغسل فی أربعة سنة، سهيل اكيڏمی لاہور)

(۲) ”ولو ولدت ولم تر دمًا، لا يجب الغسل عند أبي يوسف..... لكن يجب عليها الوضوء.....“

و عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى يجب الغسل، وأكثر المشايخ أخذوا بقوله، و به كان يفتي الصدر

الشهيد، هكذا في المحيط. وقال أبو علي الدقاق: و به نأخذ الخ“۔ (الفتاویٰ العالمکیرية: ۱/۳۷،

الفصل الثاني فی النفاس، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۲۹۹، باب الحيض، سعيد)

(و کذا فی الدر المنتقى على هامش مجمع الأنهر: ۱/۸۲، باب الحيض، دار الكتب العلمیه بیروت)

رہتا ہے، مہینہ میں کبھی کبھی دو تین دن کا وقفہ ہوتا، کبھی وہ بھی نہیں ہوتا اور اپنی قدیم عادت بھی اسے یاد نہیں ہے۔

۲..... مہینہ کی کن تاریخوں کو وہ طہر شمار کرے اور کن تاریخوں کو حیض سمجھے؟

۳..... کن دنوں میں نماز، روزہ، تلاوت کی پابندی کرے اور کن دنوں میں نہ کرے؟

۴..... جن دنوں میں اس پر نماز، روزہ فرض ہے اس کی تعیین فرمائیں۔

۵..... جن دنوں میں وہ نماز پڑھ سکتی ہے ان دنوں میں وہ وضو کر کے قرآن پاک کی تلاوت کر سکتی ہے

اور قرآن کو چھو سکتی ہے یا نہیں؟

۶..... طہر اور حیض کے دنوں کی تشریح فرمائیں اور قرآن پاک کی تلاوت کے حکم کو بھی واضح فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ایسی عورت تحرّی کرے یعنی اگر اس کو اپنی عادت قدیمہ یاد نہیں اور لون سے بھی نہیں پہچانتی تو دل پر بہت زور ڈال کر غور کرے اور خوب سوچے اور اللہ سے دعاء بھی کرے۔ پھر جن ایام کے متعلق اس کا دل گواہی دے کہ یہ حیض کے ایام ہیں، ان کو حیض کا زمانہ تصور کرے، ان میں نماز نہ پڑھے، روزہ نہ رکھے، نہ تلاوت کرے، نہ قرآن پاک کو ہاتھ لگائے۔ ان ایام کے علاوہ بقیہ ایام میں یہ سب کام کرے گی، البتہ ہر نماز کے وقت تازہ وضو کرے گی اور اس وضو سے نماز فرض، سنت، نفل سب کچھ پڑھے گی اور تلاوت بھی کرے گی، قرآن پاک کو ہاتھ بھی لگائے گی (۱)۔ اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرے اور پریشانی دور کرے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۸/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۸/۹۲ھ۔

(۱) "من نسيت عاداتها تسمى المحيرة والمضلة" وحاصله أنه تتحرى متى ترددت بين حيض

ودخول فيه وطهر؟ تتوضأ لكل صلوة اهـ" (الدر المختار: ۱/۲۸۷، باب الحيض، سعيد)

"المعتادة إذا استمر دمها، واشتبه عليها كل من عدد أيام الحيض والمكان والدور، تتحرى،

ومضت على ما استقر رأيها عليه، وإن لم يكن لها رأي، لا يحكم الخ" (الفتاوى العالمية: ۱/۴۰،

الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفاس، رشيدية)

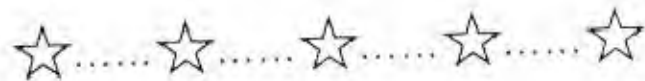
(وكذا في النهر الفائق: ۱/۱۳۷، باب الحيض، امداديه ملتان)

حيض کا بے وقت آنا

سوال [۱۹۸۴]: اگر کسی خاتون کو ایام حیض اس طرح شروع ہوں کہ اول خون کے چند قطرات نمودار ہوں اور پھر اس کے بعد دس دن تک خون بالکل نظر نہ آئے، لیکن دس دن کے بعد پھر حیض کی آمد کثرت سے شروع ہو اور یہ سلسلہ تقریباً پانچ چھ دن تک جاری رہے تو ایام حیض، پاکی اور نماز وغیرہ کے لئے کب سے شمار کئے جائیں گے، مثلاً اگر ۲۱/ جولائی سے قطرات حیض برائے نام نمودار ہوں اور پھر ۳۱/ جولائی سے سیلان بکثرت ہو اور ۴/ اگست تک جاری رہے تو ایام حیض کس تاریخ سے کس تاریخ تک شمار کئے جائیں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب اول قطرات نمودار ہوئے پھر دس دن تک کوئی اثر معلوم نہیں ہوا تو یہ چند قطرات حیض میں شمار نہیں ہوں گے، بلکہ یہ دس روز مسلسل پاکی کے شمار ہوں گے، اس کے بعد جب بکثرت سیلان ہو اور مسلسل پانچ روز تک رہا تو ان پانچ دن کو ایام حیض میں شمار کریں گے۔ صورت مسئلہ میں ۲۱/ جولائی سے ۳۰/ جولائی تک حیض نہیں، ۳۱/ جولائی سے ۴/ اگست تک ایام حیض ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔



(۱) ”هو دم من رحم لا لولادة، وأقله ثلاثة أيام بلياليها الثلاث، وأكثره عشرة عشرة ليال، والناقص عن

أقله والنائد على أكثره الخ“ (الدر المختار: ۲۸۳/۱، باب الحيض، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۱۲۹، باب الحيض، إمداديه)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/۶۱۵، المطلب الثاني، مدة الحيض والطهر، رشيديه)

الفصل الثانی فی احکام المعذورین

(معذور کے احکام کا بیان)

معذور کی تعریف اور اس کا حکم

سوال [۱۹۸۵]: زید کو عارضہ ریح کا ہے یعنی اس کی ریح جلدی جلدی خارج ہوتی رہتی ہے، وضو اس کا قرا نہیں پکڑتا، بعض وقت یا بعض دن ایسا ہوتا ہے کہ وضو ایک گھنٹہ تک قائم رہتا ہے اور بعض روز کئی روز ایسے گزرتے ہیں کہ وضو دس منٹ بلکہ اس سے بھی پہلے ٹوٹ جاتا ہے۔ اس اخراج ریح کی صورت میں وہ شخص فرض قضاء نمازوں کو کس طرح ادا کرے؟ آیا ایک دفعہ تازہ وضو کر کے تمام دن اسی ایک وضو سے پڑھتا رہے خواہ بیچ میں ریح خارج ہو رہی ہو یعنی وضو نہ رہا ہو؟ فقط۔

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر ایک مرتبہ کسی نماز کا کامل وقت اس حالت میں گزر جائے کہ اخراج ریح مسلسل رہے یعنی اتنی دیر کے لئے بھی بند نہ ہو کہ وہ وضو کر کے وقتیہ نماز پوری کر سکے تب تو یہ شخص معذور ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ ہر وقت کے لئے اس کے ذمہ وضو ضروری ہے اور اس وضو سے فرض نفل، ادا، قضاء جو دل چاہے پڑھتا رہے، خروج ریح ناقض نہیں ہوگا، وقت خارج ہونا اس کے حق میں ناقض وضو ہے، ہر وقت کے لئے علیحدہ وضو ضروری ہے۔

اور یہ شخص معذور رہے گا جب تک کہ کسی ایک نماز کا کامل وقت عذر سے خالی نہ گزر جائے، یعنی معذور رہنے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ عذر مسلسل رہے، البتہ یہ ضروری ہے کہ ہر نماز کے کامل وقت میں ایک دو مرتبہ عذر کا تحقق ہو جائے اور جب ایسی حالت آجائے گی کہ کامل وقت ایک مرتبہ بھی عذر سے خالی نہ گزر جائے گا تو یہ شخص معذور نہ رہے گا۔ اور اگر کسی کامل نماز کا وقت ایسا نہیں گزرا کہ اس کو عذر سے خالی رہ کر نماز کا ادا کرنا ممکن ہو، بلکہ اتنی گنجائش مل جاتی ہے کہ ہر وقت میں نماز بلا عذر ادا کر سکتا ہے تو یہ معذور نہیں ہے، خروج ریح اس کے

حق میں ناقض وضو ہے، مکذافی حاشیۃ الطحطاوی، ص: ۷۶ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۰/۱۱/۵۶ھ۔

معذور کا غسل اور اس کی امامت

سوال [۱۹۸۶]: ایک شخص پر غسل جنابت واجب ہے، نماز فجر کے پہلے غسل کرنے میں جب کہ سردی بھی شدید ہے بیمار ہونے کا یقین ہے، کیا وہ غسل کا تیمم کرنے کے بعد وضوء کر کے مکان میں نماز فجر ادا کرے، یا مسجد میں جا کر نماز فجر ادا کر سکتا ہے، جب کہ وہ اس مسجد کا امام بھی ہے اور اس سے زیادہ لائق شخص موجود بھی نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پانی گرم کرنے کا انتظام ہے تو پانی گرم کر لیا جائے ورنہ تیمم کر کے نماز پڑھیں قضاء نہ کریں۔ غسل کے لئے جو تیمم کیا جائے وہ وضوء کے لئے کافی ہوگا۔ اگر وضوء مضر نہ ہو تو تیمم سے پہلے وضوء کر لیں۔ تیمم سے جو نماز ادا کی جائے اس کے لئے ضروری نہیں کہ مکان پر ہی پڑھیں بلکہ مسجد میں جا کر جماعت سے پڑھیں، جماعت ترک نہ کریں، باجائز شرع جو شخص تیمم کرے وہ امامت بھی کر سکتا ہے:

”أو برد يهلك الجنب أو يمرضه ولو في المصر إذا لم تكن له أجرة حمام ولا ما يدفئه“.

(۱) ”المستحاضة و من به سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو رعاف دائم أو جرح لا يرقأ،

يتوضؤون لوقت كل صلاة، ويصلون به في الوقت ما شاء وامن فرض ونفل، و يبطل بخروجه فقط

..... والمعذور من لا يمضي عليه وقت صلاة إلا والذي ابتلى به يوجد فيه“ (ملتقى الأبحر متن

مجمع الأنهر: ۸۴/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۳۰۵/۱، مطلب في أحكام المعذور، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۴۰/۱، مما يتصل بذلك أحكام المعذور، رشيدية)

(و كذا في مراقى الفلاح، ص: ۱۴۹، باب الحيض والنفس، قديمی)

درمختار ”قال في البحر: فصار الأصل أنه متى قدر على الاغتسال بوجه من الوجوه، لا يباح له التيمم إجماعاً الخ“۔ رد المحتار، ص: ۱۵۶ (۱)۔

”وترجع المذهب بفعل عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه حين صلى بقومه بالتيمم لخوف البرد من غسل الجنابة وهم متوضئون، ولم يأمرهم عليه الصلوة والسلام بالإعادة حين علم الخ“۔ ۱/۳۶۳ (۲)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ غسل جنابت کا جس نے حکم شرع تيمم کیا ہو اس کے پیچھے پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

سلسلہ البول کا حکم

سوال [۱۹۸۷]: ایک شخص جس کا پیشاب پرقابو نہیں، ہر وقت نکلتا رہتا ہے، کسی بھی وقت پاک نہیں رہتا، ہر وقت پیشاب سے کپڑے ناپاک رہتے ہیں، میرے پاس کوئی انتظام بھی نہیں کہ میں ہر وقت کپڑے بدلتا رہوں، کیونکہ نہ تو میرے پاس اتنے کپڑے ہیں اور نہ ہی وسائل، ایسی صورت میں کیا کروں؟ کیا میں ایسی مجبوری میں نماز ادا کر سکتا ہوں؟ اگر آپ اجازت دیں تو کسی صورت میں مسجد میں جا کر یا گھر پر ہی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں آپ شرعاً معذور ہیں، ہر نماز کے وقت تازہ وضو کر کے نماز ادا کر لیا کریں، پیشاب کی

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۳۴، باب التيمم، سعيد)

(و كذا في التاتارخانية: ۱/۲۴۵، نوع آخر في بيان من يجوز له التيمم، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۹۹، باب التيمم، إمداديه)

(۲) (البحر الرائق: ۱/۶۳۶، كتاب الصلاة، باب الإمامة، رشيديه)

وجہ سے دوبارہ وضو کرنے کی ضرورت نہیں (۱)، نہ کپڑے بدلنا لازم ہے (۲)۔ مسجد میں پیشاب نکلنے کا اندیشہ ہو تو مسجد میں نہ جائیں، مکان پر ہی ادا کر لیا کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۱۴۰۱ھ۔

پیشاب کے بعد جس کو قطرہ آتا رہتا ہو وہ کب معذور ہوگا؟

سوال [۱۹۸۸]: بعض اوقات روئی نہیں رکھ پاتا ہوں تو کیا میں معذور نہیں ہوں جبکہ تیس چالیس منٹ تک بلا مبالغہ پیشاب میں لگتے ہیں۔ کھڑے ہو کر، بیٹھ کر، چل کر ہر طرح قطرہ پیشاب نکالتا ہوں اور بعض دفعہ پینتالیس منٹ بھی لگ جاتے ہیں، ایسا کم ہی ہوتا ہے کہ ۱۵/۲۰ منٹ میں فرصت مل جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض اتنی سی بات سے آپ معذور نہیں، البتہ اگر کسی نماز کا پورا وقت اس حالت میں گزر جائے کہ برابر قطرہ آتا رہے اور اتنی مہلت نہ مل سکے کہ آپ وضو کر کے نماز پڑھ لیں تو آپ معذور ہو جائیں گے، لیکن جب ایسا نہیں بلکہ تیس چالیس منٹ کے بعد آپ مطمئن ہو جاتے ہیں اور قطرہ نہیں آتا تو آپ معذور نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

(۱) ”صاحب عذر من به سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو استحاضة..... إن استوعب عذره تمام وقت صلاة مفروضة ولو حكماً..... وحكمه الوضوء لكل فرض، ثم يصلى به فيه فرضاً ونفلاً، فإذا خرج الوقت بطل.“ (الدر المختار: ۱/۳۰۵، مطلب: أحكام المعذور، سعيد)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی: ۱۴۸، باب الحيض والنفاس والاستحاضه، قدیمی)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۴۴۲، المطلب الثامن: وضوء المعذور، رشیدیہ)

(۲) ”وإن سال علی ثوبه فوق الدرهم، جاز له أن لا يغسله إن كان لو غسله تنجس قبل الفراغ منها: أى الصلاة.“ (الدر المختار: ۱/۳۰۶، مطلب: أحكام المعذور، سعيد)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۱۶، الفصل الثالث فی الوضوء، امجد اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۱/۵۵، مسائل الأصل الثالث، غفاریہ)

(۳) ”(إن استوعب عذره تمام وقت صلوة مفروضة) بأن لا يجد فی جميع وقتها زمناً يتوضأ و يصلى فيه =

جس کی منی برابر نکلتی رہتی ہو اس کا حکم

سوال [۱۹۸۹]: زید کو ہر وقت منی آتی رہتی ہے، شروع شروع میں تمام نمازوں کے اوقات میں نہیں آتی تھی، لیکن اب تقریباً تمام نمازوں کے اوقات میں آتی رہتی ہے، لیکن نماز کے پورے وقت میں نہیں آتی بلکہ وقت کے کسی حصہ میں آگئی اور کسی حصہ میں رک گئی اور کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک دو وقت خالی بھی چلا جاتا ہے، لیکن وہ وقت بھی مشتبہ رہتا ہے، لیکن ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ ایک دو وقت خالی گزرے۔ ایسے شخص کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ ایسے شخص کو معذور شرعی کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ اور ایسا شخص اسی حالت میں نماز پڑھ سکتا ہے، کئی کئی مرتبہ وضو کرنا پڑتا ہے؟ جو صورت ہو تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان حالات میں یہ شخص شرعاً معذور نہیں، ہر مرتبہ خروج منی اس کے حق میں ناقض وضو ہے، بدن کو پاک صاف کر کے روئی اندر رکھ لے، اس طرح نماز پڑھ لے، جب روئی پر تری ظاہر ہوگئی تب وضو ٹوٹے گا اور حکم لگایا جائے گا ناقض وضو ہونے کا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

پیشاب کے بعد قطرہ کا آنا

سوال [۱۹۹۰]: ایک شخص ہیں جنہیں پیشاب کی بیماری ہے کہ استنجا کرنے کے بعد کچھ دیر تک

= خالياً عن الحدث“ (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۰۵، مطلب فی احکام المعذور، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۰، مما يتصل بذلك احکام المعذور، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۸۴، دار الكتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی مراقی الفلاح، ص: ۱۴۹، باب الحيض والنفاس، قدیمی)

(۱) ”ينقض لو حشا إحليلة بقطنه وابتل الطرف الظاهر، هذا لو القطنه عالية أو محاذية، وإن متسفلة عنه

لا ينقض“ (الدر المختار: ۱/۱۴۹، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی المحيط البرهانی: ۱/۵۶، مسائل الأصل الثالث، غفاریہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی: ۱/۱۷، الفصل الثالث، امجد اکیڈمی، لاہور)

قطرے آتے رہتے ہیں، ایک مولوی صاحب نے بتلایا کہ نماز سے آدھ گھنٹہ پہلے استنجا کر لیا کیجیے، پھر لنگی کو بدل کر دوسری لنگی پہن کر نماز پڑھ لیا کیجیے۔ اگر یہ مسئلہ مولوی صاحب کا صحیح ہے تو اب جو قطرے آئے اس کی وجہ سے عضو کو دوبارہ دھوئے یا نہیں یا صرف لنگی بدل کر نماز پڑھ لے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ شخص شرعاً معذور ہے تو اس کو دوبارہ عضو دھونے کی ضرورت نہیں اور یہ لنگی بدلنا بھی واجب نہیں، بلکہ محض تقلیل نجاست کے لئے ہے، اگر وہ شرعاً معذور نہیں تو اس کو عضو دھونا بھی ضروری ہے اور وضو کا اعادہ بھی لازم ہے، محض لنگی بدلنا کافی نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

”نظام“ جون/۱۹۶۴ء۔

پیشاب کے بعد قطرہ آنے سے وضو کا حکم

سوال [۱۹۹۱]: مجھے دو سال سے پیشاب کے بارے میں خلل ہوتا آ رہا ہے، وہ یہ کہ جب پیشاب کرتا ہوں اور پانی سے صاف کرنے کے بعد دو تین بار، کبھی زیادہ قطرے پیشاب کے نکلتے ہیں لیکن وہ قطرے نکلنے کے بعد پھر دوبارہ پیشاب کو جانے تک نکلتے نہیں، کبھی کبھی پانی کے بغیر کپڑے سے صاف کرے تو قطرے نہیں نکلتے، یہ سلس البول کی طرح نکلتے نہیں بلکہ جب پیشاب کو جاتا ہوں اس کے بعد نکلتا ہے، ایک دن میں دس مرتبہ پیشاب کرنے گیا تو پھر دس مرتبہ ہی وہ قطرے نکلتے ہیں، اس کے لئے کئی علاجوں سے ناکام ہو گیا اور اس وجہ سے اطمینان سے عبادت نہیں کر سکتا ہوں۔

اب جو بات ہے کہ پیشاب کے بعد وضو کرتا ہوں، اس وقت یا وضو سے فارغ ہونے کے بعد نکلتا ہے تو یہ وضو فی المذہب شافعی ادا ہوگئی یا نہیں؟ اور ایک وضو سے کئی فرض کی نماز پڑھ سکتا ہوں اور وقت آنے سے پہلے نماز کے لئے اس حالت میں وضو کر سکتا ہوں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سلس البول نہیں جس کی وجہ سے آدمی شرعی معذور ہو جاتا ہے، اس لئے وضو کے بعد جب پیشاب کا

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”معذور کی تعریف اور اس کا حکم“۔)

قطرہ نکل آئے گا تو وضو باقی نہیں رہے گا دوبارہ وضو کی ضرورت پیش آئے گی، وضو کے بعد جب قطرے نہ آئیں تو اس وضو سے متعدد نمازیں پڑھ سکتے ہیں۔ وقت سے پہلے بھی وضو کر سکتے ہیں، قطرے سے تحفظ کے لئے ڈھیلا یا کپڑا بھی استعمال کر سکتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۳/۹۶ھ۔

تقاطر بول کا حکم

سوال [۱۹۹۲]: بندہ کو مسلسل چھ سال سے تقاطر بول کی شکایت ہے، اکثر تو پیشاب کرنے کے فوراً بعد، یا کچھ دیر بعد، یا کبھی نماز کے اندر، یا وضو کرنے کے وقت پیشاب کے قطرے نکل آتے ہیں، اب جب نماز میں یہ حالت پیش آتی ہے تو بندہ وضو کے لئے جائے گا تو ادھر جماعت ختم ہو جاتی ہے تو اس صورت میں بندہ کیا کرے؟ کبھی پیشاب کی تعداد اتنی زیادہ ہو جاتی ہے کہ درہم کی تعداد سے زیادہ ہے۔ بندہ کو کبھی عین درس کی حالت میں یہ بیماری پیش آتی ہے اور درس کے وقت میں وضو کا ہونا ضروری ہے، اگر بندہ وضو کے لئے جائے گا تو سبق فوت ہو جائے گا۔ بندہ اس صورت میں کیا کرے؟

بندہ فی الحال ایک کپڑا استعمال کرتا ہے اور ہر نماز سے پہلے کپڑے کو دھو لیتا ہے، پیشاب کر کے وضو کرتا ہوں پیشاب کے قطرے نکلے یا نہیں۔ تو کیا میری نماز صحیح ہوئی یا نہیں، یا بندہ سب کی قضا کرے، کیا بندہ صاحب عذر نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب آپ صاحب عذر (شرعی معذور) نہیں ہیں تو جو نمازیں قطرے آنے کی حالت میں یا قطرے

(۱) "شرط ثبوت العذر ابتداءً أن يستوعب استمراره وقت الصلاة كاملاً، وهو الأظهر، كالا نقطاع لايثبت ما لم يستوعب الوقت كله حتى لو سال دمها في بعض وقت صلاة، فتوضأت وصلت ثم خرج الوقت ودخل وقت صلاة أخرى وانقطع دمها فيه، أعادت تلك الصلاة لعدم الاستيعاب وشرط بقائه أن لا يمضي عليه وقت فرض إلا والحدث الذي ابتلى به يوجد فيه الخ". (الفتاوى العالمكيرية:

۱/ ۴۱، الفصل الرابع في أحكام الحيض الخ، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار: ۱/ ۳۰۵، أحكام المعذور، سعيد)

(و كذا في إمداد الفتاح، ص: ۱۵۳، ما يبطل به وضوء المعذور، حقانيه)

آنے کے بعد بغیر وضو کئے ناپاک کپڑے سے (جبکہ مقدار عفو سے زائد ہو) پڑھی ہوں، ان سب کا اعادہ ضروری ہے (۱)۔ قطرہ آنا آپ کے حق میں ناقض وضو ہے، قطرہ کے لئے مستقل کپڑا رکھیں، نماز کے وقت اس کو الگ کر دیا کرے یا نماز کے لئے مستقل لنگی رکھیں، اگر اتفاقاً وہ ناپاک ہو جائے تو پاک کر لیں۔

سبق کے لئے پاک رہنا ضروری نہیں، قرآن کریم کو بلا وضو ہاتھ نہ لگائیں اور ضرورت پیش آئے تو رومال سے پکڑ لیں، کتاب میں گنجائش ہے، احتیاط کرنا چاہیں تو کتاب کو بھی رومال سے پکڑ لیا کریں، وضو میں سبق کے وقت زحمت ہو اور بغیر وضو کتاب سمجھ میں نہ آئے تو تیمم کی گنجائش ہے، زیادہ تشویش میں نہ پڑیں۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قطرہ خارج ہونے کا شبہ ہو تو وضو برقرار رہے گا یا نہیں؟

سوال [۱۹۹۳]: اگر کسی کو نماز کے اندر یا نماز سے پہلے پیشاب کے قطرہ آ جائے یا شبہ ہوا ہو تو ہر دو صورت میں کیا عمل کرنا چاہیے، آیا وضو ہی رہے گا یا تازہ کرنا پڑھے گا؟ قطرہ کا آنا یقینی معلوم نہیں ہوا کہ آیا یا نہیں، اور اس وقت دیکھ بھی نہیں سکتا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ شخص شرعاً معذور نہیں تو قطرہ آنے سے وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جائیں گے، جب قطرہ آئے فوراً نیت توڑ دے اور یہاں وقت ہے کہ قطرہ کا آنا یقین سے معلوم ہو جائے اور محض شبہ سے کچھ نہیں ہوتا، نہ نماز ٹوٹی ہے نہ وضو۔ اور شبہ کا علاج یہ ہے کہ وضو کے بعد رومالی پر پانی کا چھینٹا دے لیا کرے، لیکن اتنا خیال رہے کہ اگر قطرہ آیا تو نماز اور وضو ٹوٹنے کے علاوہ رومالی بھی ناپاک ہو جائے گی۔

شرعاً معذور وہ شخص ہے جس کو کوئی ایسا عذر لاحق ہو کہ جس سے وہ با وضو نہ رہ سکتا ہو، اگر ایک مرتبہ کسی نماز کا کامل وقت ایسا گزر گیا کہ وہ وضو کر کے نماز پڑھنے پر قادر نہیں ہوا بلکہ مسلسل پورے وقت میں اس کو یہ عذر

(۱) ”ولو صلى مع هذا الثوب صلوات ثم ظهر أن النجاسة في الطرف الآخر، يجب عليه إعادة الصلوات التي صلى مع هذا الثوب الخ“۔ (خلاصة الفتاوى: ۴۰/۱، الفصل السادس في غسل الثوب والدهن ونحوه، امجد اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۱۲۲، باب الأنجاس، إمداديه)

لاحق رہا تو وہ شرعاً معذور ہے، اس کے بعد ہر نماز کے وقت میں ایک دو مرتبہ اس کا پایا جانا ضروری ہے، اگر پورے وقت میں ایک دو مرتبہ بھی یہ عذر نہیں پایا گیا تو وہ معذور نہیں۔ اور معذور کا حکم یہ ہے کہ اس کو ہر وقت کے لئے مستقل وضو کرنا چاہیئے، ایک وضو سے دو وقت کی نماز جائز نہیں اور اس عذر سے وضو میں نقصان نہیں آئے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

کبھی قطرے آجائیں اور کبھی نہیں تو کیا کیا جائے؟

سوال [۱۹۹۲]: مجھے عارضہ قطرہ کا ہے، کبھی دو دو ماہ برابر آتا رہتا ہے، کبھی دو دو تین تین ماہ نہیں آتا، بعض اوقات اچھی طرح وضو کر کے نماز پڑھتا ہوں، قطرہ کا گمان بھی نہیں ہوتا، لیکن نماز پڑھتے ہوئے قطرہ نکل جاتا ہے۔ ایسی حالت میں کیا صورت اختیار کرنی چاہیے، آیا نیت توڑ کر وضو کر کے جماعت میں شامل ہوں یا ویسے ہی پڑھتا رہوں اور بعد نماز کپڑے پاک کرنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر آپ شرعاً معذور نہیں تو قطرہ آنے سے نماز ٹوٹ جائے گی، فوراً نیت توڑ کر وضو کرنا چاہیے، اور کپڑا بھی پاک کرنا چاہیے، اگر شرعاً معذور ہیں تو نماز نہیں ٹوٹی (۲)۔ ”بہشتی زیور“ حصہ اول میں معذور کی تعریف اور احکام دیکھئے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/ربیع الاول/۵۵ھ۔

اگر قطرہ آنے کا احتمال ہو تو کیا کرے

سوال [۱۹۹۵]: ایک شخص کو نماز میں کبھی کبھی محسوس ہوتا ہے کہ ذکر سے پیشاب کا قطرہ نکل رہا

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”معذور کی تعریف اور اس کا حکم“۔)

(۲) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”معذور کی تعریف اور اس کا حکم“۔)

(۳) (بہشتی زیور، ص: ۷۴، کتاب الطہارۃ، معذور کے احکام، مکتبہ مدنیہ، لاہور)

ہے، مگر یقین حاصل ہونے کی کوئی صورت نہیں ہے، کیونکہ نماز کی حالت میں معائنہ کی کوئی شکل نہیں ہے تو کیا یہ شخص محض اس خیال کی وجہ سے نماز کو چھوڑ کر دوبارہ وضو کر لے اور اگر نماز کو جاری رکھے تو اس کی نماز صحیح ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تجربہ ہے کہ یہ صرف متخیل ہے، واقعاً قطرہ نہیں تو نماز کو توڑ کر دوبارہ وضو کر کے نماز پڑھے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۱۴۰۰ھ۔

قطرہ آنے کے بعد کیا عضو کا دھونا لازم ہے؟

سوال [۱۹۹۶]: پیشاب اور استنجا سے فارغ ہونے کے بعد اگر پیشاب کا قطرہ نکلا تو اس کے ایک دو قطرے کی وجہ سے بھی ذکر کا دھونا ضروری ہے، یا بعینہ وضو کر کے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

۲..... ایک شخص کو پیشاب کے قطرے نکلنے کی ایسی شکایت ہے کہ استنجا بالماء کے بعد وہ احتیاطاً اپنے اَحلیل (ذکر) میں روئی کا ٹکڑا رکھ دیتا ہے، آدھے گھنٹہ کے بعد پیشاب کا قطرہ آنا بند ہو جاتا ہے، مگر اس روئی پر کچھ قطرہ نظر آتا ہے، اب اس کا حال یہ ہے کہ روئی نکالنے کے بعد جب ذکر دھوتا ہے تو اس سے تری لگنے کی وجہ سے پھر قطرہ آنا شروع ہو جاتا ہے۔ تو کیا ایسے آدمی کے لئے اس کی اجازت ہے کہ روئی پر قطرہ نظر آنے کے

(۱) "(وینقضه خروج) كل خارج نجس (منه) من المتوضى الحي معتاداً أولاً، من السبيلين أولاً (إلى ما يطهر) ثم المراد بالخروج من السبيلين مجرد الظهور". (الدر المختار).

قال ابن عابدين: "(قوله: مجرد الظهور): أي الظهور المجرد عن السيلان، فلو نزل البول إلى قصبة الذكر لا ينقض لعدم ظهوره". (رد المحتار: ۱/۱۳۴، ۱۳۵، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۵۱، نواقض الوضوء، إمداديه)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۱/۴۵، نواقض الوضوء، دارالكتب العلمية، بيروت)

"ولو أيقن بالطهارة وشك بالحدث أو بالعكس، أخذ باليقين". (الدر المختار مع رد المحتار:

۱/۵۰، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۱۳، نواقض الوضوء، رشيديه)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۱/۱۸، الفصل الثالث في الوضوء، امجد اكيڈمی، لاہور)

باوجود ذکر و دھو کر..... وضو کر کے نماز پڑھ لے؟ کیونکہ جب دھوتا ہے تو پھر قطرہ آنے لگتا ہے اور اگر نہیں دھوتا ہے تو قطرہ نہیں نکلتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... پانی سے پاک کرنا اعلیٰ بات ہے جب کہ وہ قطرہ اس (کے) بدن پر نہ لگا ہو، اگر لگ گیا ہو تو پانی سے پاک کرنے کی تاکید ہے (۱)۔

۲..... ایسا آدمی اب پانی سے نہ دھوئے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جس عورت کو سیلان الرحم ہو اس کے وضو کی صورت

سوال [۱۹۹۷]: اگر کسی عورت کو لیکوریا کی بیماری ہو، تھوڑے تھوڑے وقفہ سے سفید لیس دار پانی نکلتا رہتا ہو تو کیا اس صورت میں اس کا وضو باقی رہے گا اور کیا وہ اس سے نماز یا قرآن شریف کی تلاوت کر سکتی ہے اور یہ کہ نماز میں مادہ نکل آئے تو کیا اس کو دوبارہ لوٹانا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی عورت ایک دفعہ اندازہ کر لے کہ اگر ایک نماز کا پورا وقت اس کو اس مادہ کے جاری ہونے کی حالت میں گزر جائے اور نماز ادا کرنے کی فراغت نہ ملے تو وہ شرعاً معذور ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ نماز کا وقت شروع ہونے کے بعد وضو کرے، پھر اس وضو سے فرض، سنت، نفل سب کچھ وقت کے اندر پڑھ سکتی ہے، اس مادہ کی وجہ سے وضو ٹوٹنے کا حکم نہیں دیا جائے گا، جب وقت ختم ہو کر دوسرا وقت شروع ہو جائے تو دوبارہ وضو کرے:

”توضاً المستحاضة ومن به عذر كسلسل البول أو استطلاق بطن وانفلات ریح ورعاف وجرح لا يرقأ لوقت كل فرض، ويصلون به ماشاءوا من الفرائض والنوافل. ويبطل وضوء

(۱) ”يطهر بدن المصلی وثوبه من النجس الحقيقي بالماء وبكل مائع طاهر مزيل الخ“. (مجمع الأنهر:

۸۶/۱، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی الهدایة: ۷۱/۱، باب الأنجاس وتطهیرها، مکتبہ شرکتہ علمیة، ملتان)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: ۲۴۰/۱، المبحث الثانی، شروط وجوب الطهارة، رشیدیہ)

المعذورین بخروج الوقت الخ“۔ کذا فی مراقی الفلاح (۱)۔

حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند۔

سیلان الرحم کا حکم

سوال [۱۹۹۸]: اگر کسی عورت کو براہ فرج سفیدی آتی رہتی ہے، اکثر و بیشتر چلتے پھرتے جب چاہے نکل آئے تو اس کا کیا حکم ہے؟ وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ اور کپڑا ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟ جبکہ نماز کا وقت باقی نہ رہتا ہو اور بار بار یہ صورت ہوتی ہو تو ادائیگی نماز کس طرح ہوگی؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

یہ سفیدی ناپاک ہے اس سے وضو بھی دوبارہ کرنا ہوگا اور کپڑا بھی نجس ہو جائے گا، اس لئے کپڑا اندر رکھ لیا جائے، ہاں! اگر اس کی اتنی کثرت ہو کہ ایک نماز کا پورا وقت اس طرح گزر جائے کہ اس کو وضو کر کے نماز پڑھنے کا موقع ہی نہ ملے، مسلسل سفیدی آتی رہے، مثلاً مغرب کا پورا وقت ڈیڑھ گھنٹا ہے اتنے وقت میں اس کو چند منٹ بھی سفیدی سے فراغت نہیں ملی کہ وہ وضو کر کے تین رکعت پڑھ سکے تو وہ ایسی حالت میں شرعاً معذور ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ جب نماز کا وقت آئے تو وضو کر لے، اسی وضو سے وقت کے اندر فرض، سنت، نفل سب کچھ پڑھ لے، سفیدی آنے سے نہ تجدید وضو کی ضرورت ہوگی نہ کپڑے پر ناپاکی کا حکم لگے گا۔ پھر جب دوسری نماز کا وقت آئے تو دوبارہ وضو کر لے، پھر جب کسی ایک نماز کا پورا وقت بغیر سفیدی کے گزر جائے گا تو معذوری کا حکم بھی ختم ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (مراقی الفلاح، ص: ۱۴۸، باب الحيض والنفاس والاستحاضة، قدیمی)

”صاحب عذر من به سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو استحاضة..... إن استوعب عذره تمام وقت صلاة مفروضة ولو حكماً..... وحكمه الوضوء لكل فرض، ثم يُصَلِّي به فيه فرضاً ونفلاً، فإذا خرج الوقت بطل“۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۰۵/۱، مطلب فی أحكام المعذور، سعید)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته: ۴۴۲/۱، المطلب الثامن: وضوء المعذور، رشیدیہ)

(۲) ”و يتوضأ من به سلسل بول أو استطلاق بطن أو انفلات ریح أو رعاف دائم أو جرح لا يرقأ لوقت =

کیا کثیر الاحتمام معذور ہے؟

سوال [۱۹۹۹]: زید احتمام شدید کے مرض میں مبتلا ہے، تقریباً ہر روز ہی احتمام ہوتا ہے، بدن کے اعتبار سے کمزور اور لاغر ہے، ہر روز سردی کے موسم میں غسل کرنا بہت دشوار ہے، اگر غسل نہ کرے اور نماز پڑھے تو طبعی کراہت محسوس ہوتی ہے۔ ایسی صورت میں شرعی معذور کا حکم ہوگا یا نہیں؟

”کشف الحاجہ ترجمہ مالا بدمنہ“ میں ہے کہ:

”اگر کسی نمازی کا سارا بدن اور کپڑا ناپاک ہے اور وہ بے چارہ پانی کے استعمال پر قدرت نہیں رکھتا تو اس کو اس ناپاکی کی حالت میں نماز پڑھنی جائز ہے بشرطیکہ ستر ڈھانکنے کے بقدر کپڑا میسر نہ ہو۔“

ص: ۱۹ (مالا بدمنہ، ص: ۲۸، کتاب الطہارۃ، فصل در تیمم، میر محمد کتب خانہ، کراچی)

”مسئلہ: اگر بدن مصلی یا پارچہ اونچس باشد وبر استعمال آب قادر نباشد، اور انماز بانجاست جائز ست، اگر مبر پارچہ پاک یصلی بقدر مستر عورت قادر نباشد۔“

اس عبارت کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مالا بدمنہ کے مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص بیمار ہے، مثلاً دستوں کا عارضہ ہے، یا اس کو کوئی زخم ہے جس سے ہر وقت رطوبت جاری رہتی ہے، وہ نہ خود اپنے کپڑوں کو پاک کر سکتا ہے نہ وضو کر سکتا ہے، صاحب فراش ہے تو وہ ایسی ہی حالت میں نماز ادا کرے (۱)، یا ایک لنگی مستقلاً نماز کے لئے تجویز کر لیں کہ جب ضرورت

= کل فرض، ویصلون بہ فرضاً و نفلاً، ویبطل بخروجہ فقط، و هذا إذا لم یض علیہم وقت فرض إلا

و ذلک الحدث یوجد فیہ الخ“ (البحر الرائق: ۱/۳۷۴، باب الحيض، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۳۰۵، مطلب فی احکام المعذور، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۰، مما یصل بذلک احکام المعذور، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی، ص: ۱۲۹، باب الحيض، قدیمی)

(۱) ”ثم قال: مريض مجروح تحته ثياب نجسة، إن كان بحال لا یسبغ تحته شیء إلا تنجس من ساعته،

له أن یصلی علی حاله، و کذا لو لم یتنجس الثانی إلا أن یزاد مرضه، له أن یصلی فیہ“ (البحر الرائق،

کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المریض: ۲/۲۰۲، رشیدیہ)

ہو اور سب کپڑے ناپاک ہوں تو اس کو استعمال کر لیا کریں، بغیر نماز کے اس کو استعمال نہ کریں، مبادا وہ ناپاک ہو جائے، پھر احتلام سے جو نجاست بدن پر لگے اس کو پاک کر لیں (۱)۔ اگر غسل سے مرض پیدا ہو جائے یا مرض میں شدت ہو جائے تو تیمم کر کے نماز ادا کر لیا کریں (۲) طبعی کراہت کا خیال نہ کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”يجب تطهير ما أصابته النجاسة من بدن أو ثوب أو مكان لقوله تعالى: ﴿وَيَا بَاكَ فَطْهَر﴾ الخ“.

(الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/ ۲۴۰، المبحث الثاني، شروط وجوب الطهارة، رشيدية)

(وكذا في المحيط البرهاني: ۱/ ۲۴۰، تطهير النجاسات، غفاريه)

(وكذا في التاتارخانية: ۱/ ۳۰۵، الفصل الثامن في تطهير النجاسات، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) ”من عجز عن استعمال الماء لبعده أو لمرض يشتد أو يمتد بغلبة الظن أو قول حاذق مسلم ولو

بتحرك، أو لم يجد من توضئه أو برد أو خوف عدو أو عطش تیمم

لهذه الأعذار كلها“ (الدر المختار: ۱/ ۲۳۲، باب تیمم، سعيد)

(وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/ ۵۷۳، المرض وبطء البشر، رشيدية)

(وكذا في النهر الفائق: ۱/ ۹۸، باب تیمم، إمداديه)

باب الأنجاس

الفصل الأول فی الأنجاس و تطہیرھا

(نجاست اور اس سے پاکی کا بیان)

دودھ پینے والے بچوں کا پیشاب

سوال [۲۰۰۰]: دودھ پینے والے بچوں کا پیشاب پاک مانا گیا ہے یا ناپاک یعنی ایسے بچوں کا

پیشاب لگے ہونے کی حالت میں نماز پڑھ سکتا ہوں یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

ناپاک ہے، بغیر پاک کئے نماز درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

دودھ پیتے بچے کی قے کا حکم

سوال [۲۰۰۱]: دودھ پیتا بچہ دودھ پینے کے بعد قے کرتا رہتا ہے، اس کی قے منہ بھر کرتے کی

تعریف میں آتی ہے یا نہیں؟ اگر قے جسم یا کپڑے پر لگ جائے تو نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(۱) ”وبول غیر مأکول و لو من صغیر لم یطعم..... اھ“۔ (الدر المختار)۔ (قوله: لم یطعم) - بفتح

الیاء-: أى لا یأکل، فلا بد من غسله الخ“۔ (رد المحتار: ۱/۳۱۸، باب الأنجاس، سعید)

”فالغلیظة کخمر..... بول ما لا یؤکل لحمه کالآدمی ولو رضيعاً“۔ (مراقی الفلاح)۔ قال

الطحطاوی: ”(قوله: ولو رضيعاً) لم یطعم، سواء کان ذکراً أو أنثی“۔ (حاشیة الطحطاوی، ص: ۱۵۴،

باب الأنجاس، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۶، الفصل الثانی فی الأعیان النجسة، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

چھوٹا بچہ جب قے کرے تو اس کے منہ کا اعتبار ہوگا، اگر منہ بھر کر کرے تو اس کا وہی حکم ہوگا جو بڑے آدمی کی منہ بھر کر قے کا ہے، جسم یا کپڑے پر لگ جائے تو وہ ناپاک ہے اس کا پاک کرنا ضروری ہے، اگر وہ مقدار درہم ہو تو نماز سے پہلے اس کو پاک کرنا ضروری ہے ورنہ نماز نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دودھ میں چوہا گر کر تیرنے لگا

سوال [۲۰۰۲]: اگر پانچ کلو دودھ کے بھرے برتن میں ایک چوہا گر جائے اور تیر گیا ہو اور اس کو زندہ نکال کر پھینک دیا جائے تو وہ دودھ پاک ہوگا یا ناپاک؟ اور ایسا دودھ اگر کوئی مسلم دوکاندار مسلمانوں کو چائے میں استعمال کروادے تو اس کے لئے شریعت مطہرہ میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے وہ دودھ نجس نہیں ہوا، اس کا استعمال کرنا اور فروخت کرنا سب درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱/۹۳ھ۔

(۱) "وینقضہ قیّ ملاً فاه بأن یضبط بتکلف من مرّة أو علق أو طعام أو ماء إذا وصل إلى معدته وإن لم یستقر، وهو نجس مغلظ ولو من صبی ساعة ارتضاعه، هو الصحیح لمخالطة النجاسة". (الدر المختار: ۱۳۷/۱، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۲۹، نواقض الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) "إذا وقعت فی البئر..... إن كان الواقع فارة أو نحوها كالعصفور ونحوه، لا یخلو: إما إن أخرج حياً أو ميتاً، وبعد الموت تفسخ أولاً، إن أخرج حياً لا یتنجس الماء أتی حیوان وقع، إلا الكلب والخنزیر الخ". (خلاصۃ الفتاویٰ: ۱۰/۱، جنس آخر فی مسائل البئر، امجد اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۹/۱، الثالث: ماء الآبار، رشیدیہ)

"فارة وقعت فی البئر، أو عصفورة أو دجاجة أو شاة أو سنور، و أخرجت منها حية، لا ینجس الماء ولا یجب نزع شیء منها استحساناً الخ". (النهر الفائق: ۸۷/۱، فصل فی الآبار، إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۱۸۳/۱، نوع آخر فی ماء الآبار، إدارة القرآن کراچی)

چوہے کی میٹگنی پکے ہوئے چاول میں ملی تو اس کا حکم

سوال [۲۰۰۳]: چوہے کی میٹگنی پکے ہوئے چاول میں نکل آئے تو چاول کھایا جائے یا پھینک دیا

جائے، چوہے کی میٹگنی پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر میٹگنی سالم ہے تو اس کے پاس والے چاول (دو چار دانے) کے علاوہ سب کھانا درست ہے، احتیاطاً

پاس والے چاول الگ کر دئے جائیں، کذا فی رسم المفتی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

چوہے کی میٹگنی کھانے میں

سوال [۲۰۰۴]: چوہے کی میٹگنی کھانے کے ساتھ پکی ہوئے پائی جائے تو اس سالن کا کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر میٹگنی موجود ہے، اس کو نکال کر پھینک دیں اور کھانا وغیرہ کھالیں جب کہ وہ سخت ہو، اگر نرم ہو کر گھل

گئی ہو تو نہ کھائیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) قال العلامة الحلبي: "لو وقع بعر الفارة في الحنطة، فطحنت، حيث لا ينجس ما لم يظهر أثره في

الدقيق؛ إذ الضرورة هناك أشد، حتى إن كثيراً ما يفرح فيها، والاحتراز عنه متعذر والاحتراز عنه

ممکن في الماء، غير ممكن في الطعام والثياب، فيعفى عنه فيهما الخ". (الحلبي الكبير، ص: ۱۵۰،

فصل في الانجاس، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في رد المحتار: ۳۱۹/۱، مبحث في بول الفارة وبعرها، سعيد)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۲۱۱/۱، الفصل السابع في النجاسات وأحكامها، غفاريہ كوئٹہ)

(۲) "خبز وجد في خلاله خرة فارة، فإن كان الخرة صلباً، رمى به وأكل الخبز". (الدر المختار). وقال

ابن عابدين: "(قوله: إن كان الخرة صلباً): أي يابساً. زاد في مختارات النوازل: وإن كان متفتاً ما لم

يتغير طعمه يؤكل أيضاً" (رد المحتار، كتاب الخنثى: ۷۳۲/۶، سعيد)

تیل، دودھ اور دہی میں مینگنی کا حکم

سوال [۲۰۰۵]: تیل، دودھ، دہی، میں اگر چوہے کی مینگنی پائی جائے تو کیا تیل ناپاک ہوگا؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر اس کا رنگ یا ذائقہ اس دودھ وغیرہ میں ظاہر نہ ہو تو پاک ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

چمار کا دوا ہوا دودھ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۲۰۰۶]: ایک شخص چمار جو کہ کاشت کار ہے اس کے یہاں دو بھینسیں ہیں، اس کا لڑکا ہاتھ دھو کر مسلمان کے برتن میں دودھ نکالتا ہے اور ایک شخص ہندو ہاتھ دھو کر تمام گاؤں کا دودھ لیتا ہے اور ہاڑتا (وزن کرتا) ہے۔ چند مسلمان اور ہندو اعتراض کرتے ہیں کہ چمار کے یہاں کا دودھ لینا ٹھیک نہیں اور ہندو کے ہاتھ کا دودھ جائز ہے۔ لہذا تشریح کر دیجئے تاکہ اہل دیہہ کو فتویٰ دکھا کر تسلی کروئی جائے۔

= ”و كذا بعير الفارة إذا وقع في الدهن؛ لا يفسده إذا كان قليلاً بحيث لا يظهر طعمه ولا ريحه فيه لعموم البلوى مالم يقع بعير الفارة في الحنطة، فطحنت حيث لا ينجس مالم يظهر أثره في الدقيق؛ إذ الضرورة هناك أشد، حتى أن كثيراً ما يفرح فيها، والاحتراز عنه متعذر. الخ.“ (الحلبی الكبير، ص: ۱۵۰، باب الأنجاس، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و كذا في التاتارخانية: ۲۸۹/۱، الفصل السابع في النجاسات الخ، إدارة القرآن، کراچی)

(و كذا في فتاوى قاضى خان: ۲۸/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۱) ”ولا يفسد خمر الفارة الدهن والماء والحنطة للضرورة، إلا إذا ظهر طعمه أو لونه في الدهن ونحوه، لفحشه وإمكان التحرز عنه حينئذ.“ (الدر المختار). وقال ابن عابدين: ”وفي القهستاني عن المحيط: خمر الفارة لا يفسد الدهن والحنطة المطحونة مالم يتغير طعمها. قال أبو الليث: وبه نأخذ.“ (رد المحتار، كتاب الخنثى: ۷۳۲/۲، سعید)

(و كذا في غنية المستملی (الحلبی الكبير)، ص: ۱۵۰، باب الأنجاس، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و كذا في التاتارخانية: ۲۸۹/۱، الفصل السابع في النجاسات الخ، إدارة القرآن، کراچی)

(و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۲۸/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اپنے سامنے کسی غیر مسلم کے ہاتھ پاک کرادے تو وہ پاک ہوں گے۔ مسلمان کا برتن بھی پاک، اس کے ہاتھ بھی پاک تو شرعاً اس میں کوئی مضائقہ نہیں، البتہ اگر اس کے ہاتھ پاک نہ کرائے تو چونکہ چمارا کثر نجاست میں ملوث رہتے ہیں، اس لئے ظاہر یہ ہے کہ اس کے ہاتھ بھی نجس ہوں گے، اس سے احتیاط بہتر ہے، اگرچہ قطعی حکم ناپاکی کا اس وقت بھی نہیں لگایا جاسکتا جب تک کسی معتبر طریقہ سے خواہ دیکھ کر، یا کسی معتبر شخص کے بتانے سے پختہ علم نہ ہو جائے (۱)۔ تاہم اگر مسلمان نکالنے والا ملے تو اس کو ہندو چمار وغیرہ سب پر ترجیح ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور م ۳/۱۲/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ذی الحجہ/۵۵ھ۔

شیرہ سے کتے نے چاٹ لیا اس کا حکم

سوال [۲۰۰۷]: ایک برتن میں گڑ تھا جس کے اوپر شیرہ تھا، ایک کتے نے اس کے اندر منہ ڈال کر

اس میں سے کچھ شیرہ کھا لیا۔ پس اس گڑ کا کیا حکم ہے، اس کا کھانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ شیرہ منجمد ہے تو اوپر سے جس جگہ سے کتے نے کھایا ہے تھوڑا پھینک دیا جاوے باقی سب پاک ہے اور اگر شیرہ منجمد نہیں بلکہ سائل ہے تو وہ سب ناپاک ہو گیا اور اس کے اتصال کی وجہ سے گڑ بھی ناپاک ہو گیا۔ اس کو پاک کرنے کی صورت یہ ہے کہ اس کے برابر اس میں پانی ڈالا جاوے اور خوب ہلا کر جوش دے لیا جاوے حتیٰ کہ پانی اور گڑ دونوں ممتاز ہو جائیں، پھر اس پانی کو پھینک کر اتنا ہی پانی ڈال دیا جائے، غرض اسی طرح تین

(۱) ”من شک فی إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أم لا، فهو طاهر ما لم يستيقن، وكذا الآبار والحياض التي يستقى منها الصغار والكبار والمسلمون والكفار، وكذلك السمن والجبن الأطعمة التي يتخذها أهل الشرك والبطالة الخ“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیة: ۱/۱۴۶، نوع فی مسائل الشک، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۱۵۱ نواقض الوضوء، سعید)

مرتبہ جوش دینے سے پاک ہو جاوے گا، کذا فی نفع المفتی والسائل، ص: ۴۶ (۱)، ورد المحتار:
۱/ ۳۴۵ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۱۵/ ۱/ ۵۴ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، ۲۶/ محرم/ ۵۴ھ۔

نا پاک شیرہ کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۰۸]: ایک مکان کے اندر شیرہ رکھا ہوا تھا، اس میں چوہا گر کر مر گیا تھا تو شیرہ نجس ہو گیا،
اس کی طہارت کی کیا شکل ہوگی؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اگر شیرہ اتنا پتلا (رقیق) ہے کہ چوہا مرنے سے اس کے نجس اجزا اس میں شامل ہو گئے ہیں تو وہ نجس
ہو گیا، اس کے پاک کرنے کی صورت یہ ہے کہ شیرہ کے برابر پانی ملا کر پکایا جائے تاکہ پانی جل جائے، شیرہ باقی
رہ جائے، پھر اسی طرح پانی ملا کر پکایا جائے، تین دفعہ کے بعد وہ پاک ہو جائے گا۔

اگر شیرہ اتنا پتلا نہیں تھا بلکہ گاڑھا (غلیظ) تھا کہ نجس اجزا اس میں نہیں تھے تو جس جگہ گر کر مرا ہے وہاں
سے کچھ شیرہ نکال کر جدا کر دیا جائے، باقی پاک ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/ ۷/ ۸۹ھ۔

(۱) (نفع المفتی والسائل ص: ۱۴۵، کتاب الأنجاس وما يتعلق بها، المطهر الحادی عشر، دار ابن
حزم، بیروت)

(۲) ”و يطهر لبن و عسل و دهن و دبس يغلى ثلاثاً“ (الدر المختار) . وقال العلامة ابن عابدين رحمه
الله تعالى: ”لو تنجس العسل، فتطهيره أن يصب فيه ماء بقدره، فيغلى حتى يعود إلى مكانه، هكذا ثلاث
مرات“ (رد المحتار: ۱/ ۳۳۴، مطلب في تطهير الدهن والعسل، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/ ۴۲، باب الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/ ۹۱، باب الأنجاس، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۳) قال العلامة الحصكفي: ”و يطهر لبن و عسل و دهن و دبس يغلى ثلاثاً“ (الدر المختار)

قال ابن عابدين: ”لو تنجس العسل، فتطهيره أن يصب فيه ماء بقدره، فيغلى حتى يعود إلى =

سوکھا کتا پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۲۰۰۹]: سوکھا کتا پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سوکھا کتا اگر کپڑے یا بدن سے لگ جائے تو ناپاک کی حکم نہیں دیا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا گاہتے وقت بیل کا غلہ پر پیشاب کرنے سے غلہ ناپاک ہو جائے گا؟

سوال [۲۰۱۰]: غلہ گاہنے کے وقت یعنی جب اس پر بیلوں کو چلاتے ہیں، اگر بیل غلہ پر پیشاب

کر دے تو غلہ ناپاک ہو جائے گا یا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناپاک ہو جائے گا، لیکن اگر اس کو شرکاء آپس میں تقسیم کر لیں، یا اس میں سے کچھ صدقہ کر دیں، یا کچھ

پاک کر لیں، یا کچھ فروخت کر دیں تو بقیہ پاک سمجھا جائے گا، شامی: ۱/۲۱۸ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= مکانہ، ہکذا ثلاث مرات۔ (رد المحتار: ۱/۳۳۴، مطلب فی تطہیر الدھن والعسل، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۲، باب الأنجاس، الفصل الاول فی تطہیر الأنجاس، رشیدیہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۱/۹۱، باب الأنجاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) ”الکلب إذا أخذ عضواً إنساناً أو ثیابہ إن أخذ فی حالة الغضب، لا یجب غسلہ لا یتنجس ما

لم یر البلل سواء کان الکلب راضیاً أو غضبان“۔ (التاتاریخانیہ: ۱/۲۹۶، معرفۃ النجاسات، إدارة القرآن)

(وکذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۹۳، فصل فی الآسار، سهیل اکیڈمی، لاہور)

”إذا نام الکلب علی حصیر المسجد إن کان یابساً، لا یتنجس“۔ (فتاویٰ قاضی خان: ۱/۲۱،

فصل فی النجاسة التي تصیب الثوب الخ“ رشیدیہ)

(وکذا فی التاتاریخانیہ: ۱/۲۹۶، الطهارة، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”کما لو بال حُمْرٍ علی حنطةٍ تدوسها، قَسَمَ أو غسَلَ بعضه أو ذهب بهبة أو أکل أو بیع، حیث یطهر الباقي، وکذا

الذاهب، لاحتمال وقوع النجس فی کل طرف کمسألة الثوب“۔ (رد المحتار: ۱/۳۲۸، باب الأنجاس، سعید) =

نجس پانی سے پکی ہوئی روٹی یا دال کا حکم

سوال [۲۰۱۱]: اگر نجس پانی میں روٹی یا دال پکائی تو کیا وہ پاک ہو سکتی ہے اور کس طرح ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چوہا کنویں میں پھول گیا اس سے کھانا پکایا گیا

سوال [۲۰۱۲]: ایک چوہا کنویں میں مر گیا اور پھول گیا، اس کے بعد اس پانی سے کھانا پکایا

گیا۔ اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ چوہے کا مرنا سب کے علم میں تھا، پھر کھانا پکایا گیا۔

قطب الدین سیتا پوری، متعلم دارالعلوم دیوبند۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب معلوم ہے کہ اس کنویں میں چوہا گر کر مر گیا اور پھول گیا، تو پھر بھی اس کنویں سے پانی لے کر کھانا

پکایا گیا تو وہ کھانا نجس ہے اس کا کھانا جائز نہیں:

”ويحكم بنجاستها مغلظة من وقت الوقوع إن علم.“ (در مختار)۔

”(قوله: مغلظة) لصفة النجاسة، وقد مر من أن التخفيف لا يظهر أثره في الماء.“

شامی: ۱/۱۷۵ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۶/۹۲ھ۔

= (و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۹۶، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۲۰۵، فروع الأنجاس، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) ”وفی التجنیس: حنطة طبخت فی خمر، لا تطهر أبداً.“ (رد المحتار: ۱/۲۱۲، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی البیر، ص: ۱۶۴، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۸، مسائل الآبار، قدیمی)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۲۱۸، فصل فی البئر، سعید) =

کنویں کے ناپاک پانی آنے سے حمام کو پاک کرنے کا طریقہ

- سوال [۲۰۱۳]: (الف) کنواں نجس ہو گیا، اس کا پانی حمام میں گیا، لوٹوں سے بھی وضو کیا گیا، مسجد کے بوریوں پر بھی پہنچا اور وہ پانی یقیناً نجاست کے وقت کا ہے تو یہ سب اشیاء ناپاک ہو گئیں یا نہیں؟
- (ب) اور کس طرح پاک ہوں، خصوصاً تطہیر حمام کا طریقہ ضرور تحریر کیا جائے؟
- (ج) اگر کچھ روز تک پانی حمام میں ٹھہرا رہے اور برتن کے ذریعہ سے پانی نکالتے رہیں، لیکن ایسا کہیں نہیں ہوا کہ سارا پانی نکال کر خشک کیا گیا، بلکہ دو چار چلو پانی ہمیشہ باقی رہ جاتا ہے تو لوٹے اور حمام اور نکالنے کا برتن پاک ہو گیا یا نہیں؟
- (د) نیز حمام کی اینٹوں اور گٹری ہوئی دیگ کی تطہیر میں کوئی فرق ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف، ب) اگر نجاستِ بیر کے علم ہونے کے بعد نجس پانی بھرا اور استعمال کیا گیا تو یہ سب چیزیں ناپاک ہو گئیں، ہرشی پر تین دفعہ پانی بہا دیا جائے، بس پاک ہو جائیں گی۔ جوشی نچوڑی جاسکے نچوڑ دی جائے، ورنہ خشک کر دی جائے (۱)۔

حمام کے پاک کرنے کی صورت یہ ہے کہ اس میں پانی بھر کر نکال دیا جائے جو ایک دو چلو باقی رہے اس کو کسی کپڑے سے صاف کر دیا جائے، اگر حمام میں صاف کرنے کا راستہ نہ ہو تو اتنا توقف کیا جائے کہ وہ خشک

= (و کذا فی النہر الفائق: ۱/۹۱، فصل فی الآبار، مکتبہ امدادیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۴۲۶، الطہارۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(۱) ”فإن دخل الماء من جانب (حوض صغير كان قد يتنجس ماءه) و خرج من جانب، قال أبو بکر الأعمش: لا يطهر ما لم يخرج مثل ما كان فيه ثلاث مرات (فيكون ذلك غسلًا له) كالقصعة حيث تغسل إذا تنجست ثلاث مرات. و قال غيره: لا يطهر ما لم يخرج مثل ما كان فيه مرة واحدة الخ“.

(الحلبی الکبیر، ص: ۱۰۱، فصل فی الحياض، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۱۴۳، الطہارۃ، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۱۹۵، مطلب: يطهر الحوض بمجرد الجريان، سعید)

ہو جائے، اسی طرح تین مرتبہ کرنے سے حمام پاک ہو جائے گا، اگر اتنا توقف کرنے میں دشواری ہو تو اس قدر پانی بھرا جائے جس سے پہلا پانی بالیقین نکل جائے، جب تین مرتبہ پانی بالکل نکل جانے کا یقین ہو جائے اور یہ چار مرتبہ پانی بھرنے سے ہوگا تو حمام پاک ہو جائے گا۔

(ج) پہلی مرتبہ کا پانی دوسری مرتبہ بھر کر نکالنے سے نکل جاتا ہے اور دوسری مرتبہ کارہا ہوا تیسری مرتبہ نکل جاتا ہے اور تیسری مرتبہ کا چوتھی مرتبہ، اس کے بعد بالکل پاک ہو جاتا ہے (۱)۔ اس سے قبل جن لوٹوں اور برتنوں سے پانی نکالا ہے ان کو پاک کر لیا جائے، یہی احوط ہے۔

(د) دونوں کا حکم ایک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

اُپلوں سے روٹی پکانا

سوال [۲۰۱۴]: دیہاتوں میں اُپلوں سے روٹی پکتی ہے، روٹی اُپلوں سے مس بھی ہوتی ہے، تو کیا روٹی ناپاک ہو جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

روٹی سینکتے وقت اُپلے سے لگ جائے تو وہ ناپاک نہیں ہوگی، اُپلہ خشک ہے (۲)، اس کا اثر روٹی پر نہیں آیا، روٹی کی تری نے اس کی نجاست کو جذب نہیں کیا، آگ کی گرمی مانع رہی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۲ھ۔

(۱) ”یطهر الكل تبعاً“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: يطهر الكل): أي من الدلو والرشاء والبكرة ويد المستقى تبعاً؛ لأن نجاسة هذه الأشياء بنجاسة البئر، فتطهر بطهارتها للخرج“۔ (رد المحتار: ۱/۳۳۴، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/۴۱۵، باب الانجاس، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/۴۲، الباب السابع في النجاسة، رشيدية)

(۲) ”اُپلہ: گوبر، ایندھن کے لئے گوبر کے سکھاتے ہوئے لڑے۔ تھاپی“۔ (فیروز اللغات، ص: ۵۵، فیروز سنز، لاہور)

(۳) ”وإذا سمرت المرأة التنور، ثم سبحته بخرقه مبتلة نجسة، ثم خبزت فيه، فإن كانت حرارة النار أكلت بلة الماء قبل إلصاق الخبز بالتنور، لا يتنجس الخبز“۔ (التاتارخانية: ۱/۳۱۶، تطهير النجاسات، إدارة القرآن) =

راستوں کی کیچڑ کا حکم

سوال [۲۰۱۵]: راستوں کی کیچڑ کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ کیچڑ بارش کے پانی سے پیدا ہوا اور اس میں نجاست غلاظت محسوس نہ ہو تو یہ پاک ہے، شامی:

۱/۲۱۶ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

کافر کا جھوٹا پانی پینا

سوال [۲۰۱۶]: کیا کافر شخص کا جھوٹا پانی پینا۔ کراہیت یا بلا کراہیت کے ساتھ۔ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کے منہ میں شراب یا حرام گوشت وغیرہ کی نجاست نہ ہو تو اس کا جھوٹا پانی پاک ہے، ناپاک

نہیں، مگر ایسے لوگوں کے ساتھ بلا ضرورت کھانا پینا اور میل ملاپ رکھنا مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و کذا فی المحيط البرہانی: ۱/۲۳۱، الفصل السابع فی النجاسات وأحكامها، غفاریہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۴، الفصل السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(۱) "(قوله: وطین شارع) وفي الفيض: طین الشوارع عفو وإن ملأ الشرب، للضرورة، ولو مختلطاً

بالعزرات، وتجوز الصلاة معه والعفو مقيد بما إذا لم يظهر فيه أثر النجاسة الخ". (رد المحتار:

۱/۳۲۴، مطلب فی العفو عن طین الشارع، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۳، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، رشیدیہ)

(۲) "فسور الآدمی مطلقاً - ولو كان جنباً أو كافراً - طاهر الفم طاهر طهور بلا كراهة". (رد المحتار:

۱/۲۲۲، مطلب فی السور، سعید)

(و کذا فی غنیة المستملی شرح منیة المصلی لإبراهیم الحلبي الكبير، ص: ۱۶۶، فصل فی الآسار، سهیل اکیڈمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۳، مما يتصل بذلك، رشیدیہ)

استنجہ کی چھینٹ کا حکم

سوال [۲۰۱۷]: بدن کا کوئی عضو پاک کرنے میں کسی دوسرے عضو کی طرف پانی کی چھینٹیں چلے

جانے سے کیا دوسرا عضو بھی پاک کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر نجاست سے مخلوط ہو کر چھینٹیں دوسرے عضو پر جائیں تو اس کو بھی پاک کرنا ہوگا، ورنہ نہیں (۱)۔ فقط

واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۱/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفری عنہ، دارالعلوم دیوبند،
الجواب صحیح: محمد جمیل الرحمن نائب مفتی۔

منی وغیرہ کو ڈھیلے سے پاک کرنا

سوال [۲۰۱۸]: پیشاب میں دھات یا بعد پیشاب کے منی کے قطرہ کا خروج ہونا بسبب قبض کی

بیماری کے، اس حالت میں بھی کیا استنجا مٹی کے ڈھیلے سے کافی ہو جائے گا؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جب نجاست کا اثر نہیں رہا تو جس طرح پیشاب پاخانہ کے بعد ڈھیلے سے استنجا کا حکم ہے، اسی طرح

اس کا بھی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفری عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "قال محمد: و هو طاهر، فإن أصاب ذلك الماء ثوباً، إن كان ماء الاستنجاء و أصابه أكثر من قدر

الدرهم، لا تجوز فيه الصلوة". (فتاویٰ قاضی خان: ۱/۱۵، فصل فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۱/۱۷۱، المیاء، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) قال ابن عابدین: "قولہ: و نجس خارج الخ) و لو غیر معتاد کدم أو قیح خرج من أحد السبیلین،

فیطهر بالحجارة علی الصحیح، ریلعی". (رد المحتار: ۱/۳۳۶، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۱/۲۸، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

نا پاک انگلی کو چاٹنے سے پاکی کا حکم

سوال [۲۰۱۹]: ایک مسئلہ جو حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب ”بہشتی زیور“ میں مسائل کے بیان میں فرمایا ہے کہ: ”اگر انگلی میں کوئی نجاست لگ جائے تو اسے تین مرتبہ چاٹ لینے سے وہ پاک ہو جاتی ہے، لیکن چاٹنا منع ہے۔“

اس مسئلہ میں ایک رضا خانی صاحب کا یہ اعتراض ہے کہ نجاست میں سے تو پیشاب پانچخانہ بھی ہے تو اگر یہ بھی انگلی میں لگ جائے تو چاٹ لینے سے پاک ہو جائے گا، تو اس میں دو خرابی پائی گئی: اولاً یہ کہ انگلی پاک کرنے کے لئے منہ کو ناپاک کیا گیا اور ثانیاً یہ کہ پانچخانہ وغیرہ کو کھانے کی ترکیب بتائی جا رہی ہے یعنی اس میں پانچخانہ کا کھانا پایا گیا اور ان کا کہنا یہ ہے کہ مناسب ترکیب تو یہ تھی کہ لعاب کو انگلی پر گرا کر کسی چیز سے انگلی کو صاف (پونچھ) کر دیا جائے تو کیا ان کا یہ اعتراض بجا ہے؟ اگر بجا ہے تو پھر صحیح تر مسئلہ کیا ہے؟

اگر ”بہشتی زیور“ میں تحریر کردہ مسئلہ اپنی جگہ پر صحیح ہے تو پھر ان معترضین کا جواب کیا دیں جب کہ معترض صاحب کا یہ دعویٰ بھی ہے کہ آپ حدیث و قرآن و فقہ میں سے کسی کے اندر یہ مسئلہ نہیں دکھا سکتے، اگر کسی کتاب میں ہو تو اس کا حوالہ بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”بہشتی زیور“ میں جب صاف لفظوں میں موجود ہے ”لیکن ایسا کرنا منع ہے“ تو پھر معترض کا یہ کہنا کہ ”پانچخانہ وغیرہ کھانے کی ترکیب بتائی گئی ہے“ یہ اس کی کج دماغی اور غوایت ہے کہ منع کرنے کو بھی ”ترکیب بتانا“ کہہ رہا ہے ایسے دماغ کو دراصل مسئلہ سمجھنے میں غلطی نہیں ہوتی بلکہ ان کو صحیح بات کا بھی مطلب بتلا کر گمراہ کیا کرتا ہے، اس مسئلہ کی دلیل کتب فقہ میں موجود ہے: ”إذا أصاب الخمر يدہ، فلمسه ثلاث مرات تطهره بريقه

كما يطهر فمه بريقه الخ“۔ منیہ، ص: ۶۲ (۱)۔ ”والصبي إذا بال على ثدي الأم ثم، مص الثدي

(۱) ”إذا أصابت النجاسة بعض أعضائه ولحسها بلسانه، حتى ذهب أثرها، يطهر، وكذا السكين إذا تنجس، فلحسه بلسانه أو مسحه بريقه، ولو لحس الثوب بلسانه حتى ذهب الأثر، فقد طهر“۔ (الفتاویٰ العالمکیریۃ: ۴۵/۱، مما يتصل بذلك مسائل، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۲۲/۱، فصل فی النجاسة الخ، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۲۳۰/۱، الفصل السابع فی النجاسات، غفاریہ)

مراراً، يطهر، کذا فی فتاویٰ قاضی خان الخ۔ فتاویٰ عالمگیری، ص: ۲۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نا پاک شہد کے پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۲۰]: شہد کو پاک کرنے کا طریقہ بہشتی زیور میں یہ لکھا ہے کہ ”شہد میں برابر کا پانی ڈال کر اس قدر پکایا جائے کہ پانی جو ڈالا گیا ہے وہ جل جائے، تین مرتبہ ایسا ہی کیا جائے۔“ لیکن سوال یہ ہے کہ شہد پانی میں ملانے اور پکانے کے بعد شہد نہیں رہتا بلکہ دوا بن جاتا ہے، اس لئے عرض یہ ہے کہ شہد کو شہد باقی رکھتے ہوئے کس طرح پاک کیا جائے کہ اس کی ماہیت تبدیل نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

اگر شہد سیال ہے منجمد نہیں تو اس میں اس کے برابر پانی ملا کر خوب ہلایا جائے، پھر جب شہد پانی سے ممتاز ہو جائے تو پانی گرا دیا جائے، تین دفعہ اس طرح کرنے سے بھی ناپاک شہد پاک ہو جائے گا (۲)۔ اگر شہد منجمد ہو تو پہلے اسے سیال بنا لیا جائے، پھر طریقہ مذکورہ پر پاک کر لیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۵/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۲۳/۱، فصل فی النجاسة الخ، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۳۰۹/۱، باب الأنجاس، سعید)

(۲) قال العلامة ابن عابدین: ”(قوله: و يطهر لبن و غسل الخ): لو تنجس العسل، فتطهیره أن یصب

فیہ ماء بقدره، فیغلی حتی یعود إلى مكانه هكذا ثلاث مرات الخ“ (رد المحتار: ۳۳۴/۱،

مطلب فی تطهیر الدهن والعسل، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۲/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۷۳، فصل فی الآسار، سهیل اکیڈمی، لاہور)

کیا چرم و باغت کے بعد بھیگ جانے سے دوبارہ نجس ہوگی؟

سوال [۲۰۲۱]: وہ چرم جس کی دباغت شمس کے ذریعہ سے ہو حلال ہے اور بھیگ جانے پر

نجاست عود کر آتی ہے، ایسی چرم کا مسلمان کے لئے بیع و شراء کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصح قول یہ ہے کہ بھیگ جانے سے نجاست عود نہیں کرتی:

”لا فرق بین نوعی الدباغة فی سائر الأحکام، قال فی البحر: حکم واحد، وهو أنه لو

أصابه الماء بعد الدباغ الحقيقي، لا يعود نجساً باتفاق الروایات، وبعد الحكمی فیہ روایتان،

والأصح عدم العود“۔ شامی: ۱/۱۳۶ (۱)۔

لہذا اس کی بیع و شراء ممنوع نہیں، اگر دباغت حکمی یعنی (تشمیس) کے بعد پانی سے پاک کر لیں تو

بالاتفاق نجاست عود نہیں کریگی، کذا فی رد المحتار۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۵/۹۱ھ۔

صابن کو شبہ کی وجہ سے ناپاک نہیں کہا جائے گا

سوال [۲۰۲۲]: خوشبودار نہانے اور کپڑے دھونے کے لئے صابن جو کمپنیوں میں تیار کئے جاتے

ہیں، ان کے بارے میں سنا ہے کہ خنزیر کی چربی سے ترکیب دی جاتی ہے اور کیمیاوی رد عمل سے نمکیات میں

تبدیل کر کے صابن میں ملایا جاتا ہے تو اس کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مردار کی چربی نجس ہے اور خنزیر نجس العین ہے، جب تک قلب ماہیت ہو کر حقیقت اور خواص کی تبدیلی

(۱) (رد المحتار: ۱/۲۰۳، مطلب فی أحكام الدباغة، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۱۷۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۵، الفصل الثانی فیما لا يجوز به التوضوء، رشیدیہ)

نہ ہو جائے، استعمال جائز نہیں (۱) بلا تحقیق محض شبہ کی بناء پر صابن کو نجس کہنے کا بھی حق نہیں (۲)۔ اگر نجس صابن کپڑے یا بدن میں استعمال کر کے دھو ڈالا اور پاک کر لیا تو نماز درست ہو جائے گی، بدن اور کپڑے کو پاک کہا جائے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۴/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

معدہ سے نکلنے والی چیز نجس ہے

سوال [۲۰۲۳]: زینب کے معدہ میں فم معدہ کے پاس غدود ایسا ہو گیا تھا کہ غذا معدہ میں بالکل نہیں پہونچتی تھی، ڈاکٹروں نے آپریشن کر کے معدہ کے اندر ایک مصنوعی ربڑ کی ٹنگی لگا کر اوپر کونکال دی۔ اس ٹنگی سے دودھ، دوائیاں اور دیگر سیال غذائیں معدہ میں پہونچائی جاتی ہیں۔

چند روز سے ٹنگی بالکل ڈھیلی ہو گئی ہے، جس کی وجہ سے ٹنگی سے ڈالی ہوئی غذائیں ٹنگی کے شکاف میں سے ویسی کی ویسی ہی اسی وقت باہر نکل آتی ہے۔ دودھ ٹنگی سے معدہ میں پہونچتا ہے، پھر اسی وقت ویسے کا ویسے ہی زخم کے شکاف میں سے جسم کے باہر نکل آتا ہے۔ یہ باہر نکل آیا ہوا دودھ اور دوسری غذائیں پاک ہیں یا قے جیسی ناپاک؟ اگر یہ کپڑے پر لگ جائیں تو دھونا پڑے گا یا نہیں؟ اور اس کے نکل آنے پر وضو بھی ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

معدہ میں پہونچ کر ٹنگی کے شکاف سے ہو کر بہہ جانے والی اشیاء نجس ہیں، ناقض وضو ہیں، بدن یا

(۱) قال ابن عابدین رحمہ اللہ: "جعل الدهن النجس فی صابون، یفتی بطہارتہ؛ لأنہ تغیر، والتغیر یطہر عند محمد، و یفتی بہ للبلوی اھ۔" (رد المحتار: ۱/۳۱۶، باب الانجاس، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۶۵، باب الانجاس، قدیمی)

(۲) "من شک فی إنائہ أو ثوبہ أو بدنہ: أصابته نجاسة أم لا، فهو طاهر ما لم یستیقن، و کذا الآبار والحباض التي یستقی منها الصغار و الکبار و المسلمون و الکفار، و کذا الک السمن و الجبن، و الأطعمة التي یتخذها أهل الشرک و البطالة الخ۔" (التاتاریخانیة: ۱/۱۳۶، نوع فی مسائل الشک، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۱۵۱ نواقض الوضوء، سعید)

کپڑے پر لگ جانے سے اس کا دھونا ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۹۵ھ۔

سونف وغیرہ کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۲۲]: نجاست کو جذب کرنے والی اشیاء جیسے زیرہ، کلونچی، سونف وغیرہ اگر ناپاک

ہو جائیں تو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کو پانی میں بھگو دیا جائے، کچھ دیر بعد جب خشک ہو جائے تو دوسرے پانی میں بھگو دیا جائے، پھر کچھ

دیر بعد خشک کر کے تیسرے پانی میں بھگو دیا جائے، اس طرح تین مرتبہ کرنے سے ایسی چیزیں بھی پاک ہو جائے

گی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۸۷ھ۔

مائے مستعمل سے ازالہ نجاست

سوال [۲۰۲۵]: بعض کتب فقہ میں لکھا ہے کہ مائے مستعمل کے ذریعہ نجاست حقیقیہ کا ازالہ جائز

ہے، یہ کیونکر؟ جب کہ قول مفتی بہ کی بنا پر مائے مستعمل طاہر غیر مطہر ہے، پھر تخصیص نجاست حقیقیہ کے ساتھ کون

(۱) ”و ینقضہ فیء ملاً فاه أو طعام أو ماء إذا وصل إلى معدته وإن لم يستقر، وهو نجس مغلظ“.

(الدر المختار: ۱/۱۳۷، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۶۷، نواقض الوضوء، رشیدیہ)

(۲) ”وإذا تنجس ما لا ینعصر بالعصر کما إذا تشربت وانتفخت من الخمر عند أبي یوسف

..... والحنطة تنقع فی الماء حتی تشرب الماء کما تشربت الخمر، ثم تجفف، یفعل کذلک ثلاث

مرات، ویحکم بطهارتها. وإن لم تنتفخ تطهر بالغسل ثلاثاً والتجفيف فی کل مرة، ویشترط أن لا

یوجد طعم الخمر ولا ریحها“.(الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۲، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المختار: ۱/۳۳۲، باب الأنجاس، سعید)

سی دلیل سے کی گئی ہے؟ کیا نجاستِ حقیقیہ کی دونوں قسمیں مرئیہ و غیر مرئیہ، نیز نجاستِ حکمیہ کی تطہیر مائے مستعمل سے نہیں ہو سکتی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”و حکمہ أنه ليس بطهور لا لحدث، بل لخبث على الراجح المعتمد الخ“. درمختار۔
 ”(قوله: ليس بطهور): أي ليس بمطهر (قوله: على الراجح) مرتبط بقوله: بل لخبث: أي نجاسة حقيقية، فإنه يجوز إزالتها بغير الماء المطلق من المائعات خلافاً لمحمد، الخ“۔
 رد المحتار: ۱/ ۱۳۴ (۱)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ قول راجح معتمد پر مائے مستعمل سے ازالہ نجاستِ حقیقیہ و حکمیہ باقسامہا درست نہیں ہوگی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ۔

اشکال بر جواب مذکورہ

سوال [۲۰۲۶]: درمختار کی عبارت سے بظاہر جو سمجھ میں آ رہا ہے اس وضاحت کا عکس معلوم ہو رہا ہے جو جواب میں آنجناب نے تحریر فرمایا ہے، اس لئے احقر نے بھی بعض اہل علم کی طرف رجوع کیا تھا، نیز غایۃ الاوطار، ص: ۹۷ میں بھی اس کا ترجمہ دیکھا گیا، اس میں قول راجح کی بناء پر مائے مستعمل کے ذریعہ ازالہ نجاستِ حقیقیہ کا جواز مصرح ہے۔ اس لئے آنجناب سے دوبارہ تکلیف دہی کی درخواست ہے کہ براہ کرم دوبارہ اس پر نشاندہی فرمادیں کہ آنجناب نے جو لکھا ہے وہی صحیح ہے اور جو غایۃ الاوطار میں ہے اس میں تسامح ہے، یا اور..... کوئی بات ہو تو ازراہ شفقت مصرح فرمادیں؟

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/ ۲۰۱، مبحث الماء المستعمل، سعید)

”أما غسالة النجاسة الحكمية: وهي الماء المستعمل، فهو في ظاهر الرواية طاهر غير مطهر: أي لا يجوز التوضؤ به، لكن في الراجح يجوز إزالة النجاسة الحقيقية به“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/ ۳۴۱، المبحث الرابع، وحكم الغسالة، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۱/ ۲۲، الفصل الثاني فيما لا يجوز التوضؤ به، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مراجعت سے معلوم ہوا کہ جواب کی اصل عبارت اس طرح ہے، عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ قول راجح معتمد پر مائے استعمال سے ازالہ نجاستِ حقیقیہ باقسامہا (مرئیہ غیر مرئیہ) درست ہے، اس میں لفظ ”حکمیہ“ کا اضافہ اور ”بأقسامہا“ میں ضمیر ثلاثہ بجائے ضمیر واحد کے (.....) اسی طرح آخری لفظ نفی بجائے اثبات کے زلتِ حکم ہے، ازالہ نجاستِ حکمیہ کا سوال ہی نہیں تھا، صرف حقیقیہ کا سوال تھا اس کی دو قسموں کا تذکرہ تھا۔ امید ہے کہ آپ کا اشکال رفع ہو جائے گا، آپ نے بہت اچھا کیا کہ مکرر بھیج کر تصحیح کرا لی۔ جزاک اللہ تعالیٰ خیر الجزاء۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۱۴۰۱ھ۔

مٹی کا تیل، پیٹرول پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۲۰۲۷]: پیٹرول، مٹی کا تیل، اسپرٹ، جو کہ عموماً جلانے کے لئے مشینوں میں استعمال ہوتا ہے، وائٹ آئل جو کہ مٹی کا تیل صاف کیا ہوا ہے جس میں بو نہیں ہوتی اور صاف کی ہوئی اسپرٹ جس میں بو نہیں جو کہ خوشبوؤں اور سر میں لگانے کے تیلوں میں استعمال ہوتی ہے پاک ہے یا ناپاک؟ ایسی خوشبوؤں کا استعمال جس میں وائٹ آئل اور اسپرٹ ہو کیسا ہے؟ حکم شرعی سے مطلع فرمادیں۔

احقر الناس: محمد احسن۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مٹی کا تیل پاک ہے، بدبودور ہونے کے بعد اس کا ہر جگہ جلانا اور دیگر استعمال میں لانا (جب کہ مضرنہ ہو) درست ہے۔ اسپرٹ، پیٹرول، وائٹ آئل کے بھی اگر مٹی کے تیل کی طرح زمین سے چشمے نکلتے ہیں تو یہ بھی پاک ہیں اور ان کا استعمال جائز ہے اور اگر شراب حرام سے بنتے ہیں اور کسی طریق سے بدبودور کی جاتی ہے تو ناپاک ہیں اور بلا مجبوری کے استعمال ناجائز ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۶/۱۴۰۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور

(۱) ”و حکم سائر المائعات کالماء فی الأصح، حتی لو وقع بول فی عصیر عشر فی عشر، لم یفسد“۔

(الدر المختار) =

پیٹرول کا حکم

سوال [۲۰۲۸]: زید گھڑی سازی کا کام کرتا ہے، پُرزوں کی صفائی میں مٹی کا تیل اور پیٹرول کا استعمال ہوتا ہے، صفائی کے وقت برش سے چھینٹیں کپڑوں پر آتی ہیں، اسی حالت میں نماز پڑھتے ہیں۔ تو یہ تیل پاک ہے یا نہیں، اگر اس سے نماز نہیں ہوتی ہے تو پھر پاک کی کا طریقہ کار کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مٹی کا تیل اور پیٹرول ناپاک نہیں، کپڑے پر لگنے سے کپڑا ناپاک نہیں ہوگا (۱)، زیادہ مقدار میں لگ کر بدبو پیدا ہو جائے تو ایسی صورت میں نماز کیلئے دوسرا کپڑا تجویز کر لیں جس کو پہن کر نماز ادا کر لیا کریں، یا گھڑی سازی کے لئے کپڑا تجویز کر لیں اس کو پہن کر گھڑی سازی کیا کریں تاکہ بدبو اس کپڑے میں ہی رہے، نماز کے وقت صاف ستھرے کپڑے پہننا نماز و مسجد کے احترام کا تقاضہ ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پیٹرول سے کپڑا پاک کرنا

سوال [۲۰۲۹]: اگر پیٹرول سے کپڑا پاک ہو سکتا ہے تو پہلے ایک مرتبہ کپڑا پیٹرول سے دھویا اور

= وقال ابن عابدین: " (قوله: حکم سائر المائعات) فكل ما لا يفسد غير الماء، وهو الأصح، محيط و تحفه و سائر المائعات كالماء في القلة والكثرة، یعنی كل مقدار لو كان ماء يتنجس الخ. (ردالمحتار: ۱/ ۱۸۵، مطلب: حکم سائر المائعات كالماء، سعيد)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "پیٹرول پاک ہے یا ناپاک"۔)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾ (سورة الأعراف: ۳۱)

"فأنزل الله تعالى هذه الآية، وحمل بعضهم الزينة على لباس التجميل؛ لأنه المتبادر منه وروى عن الحسن السبط رضى الله عنه أنه كان إذا قام إلى الصلاة لبس أجود ثيابه، ف قيل له: يا ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تلبس أجود ثيابك؟ فقال: "إن الله تعالى جميل يحب الجمال، فأتجمل لربى وهو يقول: ﴿خذوا زينكم عند كل مسجد﴾، فأحب أن ألبس أجمل ثيابى". ولا يخفى أن الأمر حينئذ لا يحمل على الوجوب لظهور أن هذا التزين مسنون لا واجب". (روح المعانى: ۱۰۹/۸، دار إحياء التراث العربى، بيروت لبنان)

خشک کر لیا، اسی طرح دو مرتبہ عمل کیا تو کپڑا پاک ہو جائے گا یا نہ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نچوڑنے سے پھٹ جانے کا اندیشہ ہو تو اس طرح تین مرتبہ عمل کرنے سے پاک ہو جائے گا (۱)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

جو کپڑا پٹرول سے دھویا گیا اس کا حکم

سوال [۲۰۳۰]: ٹیری لین، ٹیری کوئن، ٹیری ویل، گرم اوئی کپڑوں کی شيروانی (جن میں روئی کی

گدی رکھی جاتی ہے) کو پانی سے دھونے کی بنا پر خراب ہو جانے کی وجہ سے پٹرول میں دھویا جاتا ہے، بڑے

بڑے شہروں میں کپڑے دھونے کی لانڈریوں (۲) میں کونڈیاں ہوتی ہیں جن میں ایک مرتبہ پٹرول بھر کر پچیس

پچاس کپڑے جتنے بھی اس میں سما سکتے ہوں بیک وقت ان کو ڈال کر انہیں مشین کے ذریعہ صاف کیا جاتا ہے، دو

تین مرتبہ کے بعد جب وہ پٹرول بالکل خراب اور گدلا ہو جاتا ہے تب اسے پھینک کر دوسرا پٹرول لیا جاتا ہے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ:

۱..... پاک ناپاک ہر قسم کے کپڑے کونڈی میں ڈالے جانے کا امکان ہے اس بناء پر کوئی پاک کپڑا اس

طرح دھلایا گیا تو کیا وہ ناپاک قرار دیا جائے گا؟

۲..... جو کپڑا یقیناً ناپاک تھا اس کو اس طرح دھلانے سے وہ پاک ہو جائے گا یا اسے پاک کرنے کے

لئے پانی کا استعمال ضروری ہوگا؟

(۱) ”فکل نجاسة تصيب النفس أو الثوب، فإذا تجاوز بثلاثة أشياء: بالماء المطلق، وبالماء

المقيد، وبالمائعات من الطعام والشراب مثل اللبن والخل والدب والدهن وأشباهها، إلا أنها

مكروهة لما فيها من الإسراف، وهو قول أبي حنيفة ومحمد وأبي عبد الله.“ (النتف في الفتاوى،

ص: ۲۵، أنواع من الطهارات، سعيد)

(و كذا في أحسن الفتاوى: ۲/۹۵، باب الانجاس، سعيد)

(۲) ”لانڈری: کپڑے دھونے کا کارخانہ، دھوبی کی دکان“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۱۴۵، فیروز سنز، لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... وہ ناپاک قرار نہیں دیا جائے گا، الا یہ کہ اس میں ناپاکی کا اثر ظاہر ہو جائے (۱)۔

۲..... ناپاکی کا اثر اس میں باقی نہیں رہا تو اس کو پاک کہا جائے گا کیونکہ پٹرول زیادہ قاطع (نجاست)

ہے پانی سے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیڑا پٹرول سے دھلوانا

سوال [۲۰۳۱]: ایک شخص نے پانچ سو روپے کا سوٹ بنوایا، روزہ نماز کا پابند ہے، راستہ میں آفس

سے واپس ہوتے وقت ایک گائے نے راستہ میں اپنی دم سے پیشاب کی چھینٹ ماردی، یا کسی بچہ نے اس پر

پیشاب کر دیا۔ اب اس سوٹ کی کس طرح پر تطہیر ہوگی؟ اگر پانی سے دھلواتا ہے تو پانچ سو روپیہ کا سوٹ بیکار

ہو جاتا ہے، کیونکہ اوئی کیڑا ہے اور اگر ڈرائی کلیننگ کرالیا ہے تو ازالہ نجاست نہیں ہوتا کیونکہ ڈرائی کلیننگ

میں استعمال ہونے والی اشیاء سے ازالہ نجاست نہیں ہوتا مثلاً پٹرول وغیرہ۔

براہ کرم کوئی ترکیب بتائیں جس میں شرعاً کوئی قباحت نہ ہو، تاکہ بندہ اس تنگی سے نکل سکے۔ نیز ڈرائی

کلیننگ کے سلسلہ میں اپنی رائے اور شرعی مسئلہ سے مطلع فرمائیں تاکہ وقت ضرورت کام آئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو چھینٹیں نجس اس پر گر گئی ہیں وہ پٹرول سے بھی زائل ہو سکتی ہیں، پٹرول سے دھلوالیں، پاک

ہو جائے گا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۲ھ۔

(۱) ”لف طاهر فی نجس مبتل بماء، إن بحیث لو عُصِرَ قَطْرٌ، تَنَجَّسَ، وإلا لا. ولو لف فی مبتل بنحو

بول، إن ظهر نداوته أو أثره، تنجس، وإلا لا.“ (الدر المختار: ۳۴۷/۱، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی فتح القدیر: ۱/۹۳، باب الأنجاس وتطہیرھا، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۰۳، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۲) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”پٹرول سے پاک کرنا“)

(۳) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”پٹرول سے کیڑا پاک کرنا“)

الفصل الثانی فی تطہیر الثوب

(کپڑا پاک کرنے کا بیان)

کپڑے پر ہولی کا رنگ لگ جائے وہ پاک ہے یا نہیں؟

سوال [۲۰۳۲]: اہل ہنود جو ہولی میں رنگپاشی کرتے ہیں، اگر کسی مسلمان کے اوپر پڑ جائے اور وہ

کپڑا شرائط کے ساتھ پاک کر لے، لیکن رنگ کا دھبہ نہ جائے تو کپڑا پاک ہو جائے گا اور اس سے نماز جائز ہوگی؟ عوام میں مشہور ہے کہ رنگ پڑا کپڑا پاک ہی نہیں ہوتا تو کیا اس سے نماز ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک اس رنگ میں کسی نجس چیز کا ہونا معلوم نہ ہو، ناپاک نہیں کہا جائے گا اگرچہ اس کا دھولینا

بہر حال بہتر ہے (۱)۔ رنگ کا نشان دھونے کے بعد ختم نہ ہو تو مضا لقمہ نہیں، نماز درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”لف ثوب نجس رطب فی ثوب طاهر یا بس فظہرت وطوبتہ علی ثوب طاهر“ کذا النسخ، وعبارۃ

الکنز علی الثوب الطاهر (لکن لایسیل، لو عصر لایتنجس) (کما لو نشر الثوب المبلول علی

حبل نجس یا بس)۔ (الدرا المختار)۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: ”قوله: لف ثوب نجس رطب: أي ابتل بماء ولم یظہر فی الثوب

الطاهر أثر النجاسة، بخلاف المبلول بنحو البول؛ لأن النداءة حینئذ عین النجاسة، وبخلاف ما إذا کان

فی الثوب الطاهر أثر النجاسة من لون أو طعم أو ریح، فإنه یتنجس کما حققہ شارح المنیة وجرى علیہ

الشارح أول الكتاب“۔ (رد المحتار: ۶/۳۳، مسائل شتی، سعید)

(وکذا فی أحسن الفتاوی: ۱/۹۹، سعید)

کپڑا دھونے کے بعد بھی اگر رنگ نکلے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۰۳۳]: ایسا کچا ناپاک رنگ کا کپڑا ہو کہ کئی مرتبہ دھونے کے بعد بھی رنگ نکلتا ہی رہتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب رنگ کچا ہے تو خوب پیٹ کر تین دفعہ دھویا جائے پھر بھی اس کا کچھ اثر باقی رہے تو مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

قبل الغسل یا بعد الغسل ناپاک چھینٹ جسم پر پڑ جائے، کیا اس کا دھونا ضروری ہے؟
سوال [۲۰۳۴]: غسل کرنے سے قبل یا بعد کپڑے پہننے کے غسل خانہ کے اندر جسم کے کسی حصے پر ناپاک پانی کی چھینٹیں پڑ جائیں تو اس حصہ کا دھونا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس جگہ ناپاک چھینٹ پڑے اس کو دھونا ضروری ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۹۶ھ۔

(۱) ”ولا یضر بقاء الأثر کلون وریح لازم، فلا یكلف فی إزالته إلی ماءٍ حارٍ أو صابون ونحوه، بل یطهر ما صبغ أو خضب بنجس بغسله ثلاثاً، والأولی غسله إلی أن یصفو الماء“۔ (الدر المختار: ۳۲۹/۱، باب الانجاس، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴۱۰/۱، باب الانجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲۰۵/۱، باب الانجاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) ”مشی فی حمام ونحوه، لا ینجس ما لم یعلم أنه غسالة نجس“۔ (الدر المختار: ۳۵۰/۱، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۲۹۵/۱، الفصل السابع فی معرفة النجاسات، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی المحيط البرهانی: ۲۱۵/۱، الفصل السابع فی النجاسات وأحكامها، غفاریة)

زمین پر بیٹھ کر وضو کرنے سے جو چھینٹیں کپڑے پر پڑیں تو وہ کپڑا پاک ہے

سوال [۲۰۳۵]: عموماً لوگ زمین پر نیچے بیٹھ کر وضو کرتے ہیں مسجد کے علاوہ، ایسی حالت میں

زمین کی تمام چھینٹیں کپڑوں پر پڑتی ہیں اور انہیں کپڑوں سے نماز ادا کرتے ہیں۔ ان کے کپڑے ایسی حالت

میں ناپاک ہوتے ہیں یا پاک؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان چھینٹوں کی وجہ سے کپڑے ناپاک نہیں ہوتے (۱)، نماز درست ہو جاتی ہے مگر ایسا کرنا خلاف

نظافت و احتیاط ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ناپاک کپڑے کی چھینٹ

سوال [۲۰۳۶]: کوئی شخص ناپاک کپڑے دھورہا ہے بدن یا کپڑے پر چھینٹ پڑے، بدن، کپڑا

مبارک علی سہارنپور۔

ناپاک ہو گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناپاک کپڑے کی چھینٹ بھی ناپاک ہے، جس جگہ کپڑے یا بدن وغیرہ پر پڑے گی، اس کو ناپاک

کردے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/ صفر/ ۱۴۵۸ھ۔

(۱) ”أما غسالة النجاسة الحكمية: وهي الماء المستعمل، فهو في ظاهر الرواية طاهر غير مطهر: أي لا

يجوز التوضؤ به، لكن في الراجح يجوز إزالة النجاسة الحقيقية به“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته: ۳۴۱/۱،

المبحث الرابع: حكم الغسالة، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار: ۲۰۱/۱، مبحث الماء المستعمل، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۲۲/۱، الفصل الثاني فيما لا يجوز به التوضؤ، رشيدية)

(۲) ”إذا انتضح من البول شيء يرى أثره، لا بد من غسله، ولو لم يغسل وصلى كذا لك، وكان إذا =

کپڑے پر ناپاک چھینٹیں پڑ گئیں

سوال [۲۰۳۷]: ایک شخص اپنے کام میں مشغول ہے اور نماز کا وقت آ گیا، اب وہ شخص نماز کے لئے چلا کہ اس کو ایسا موقعہ ہوا کہ ایک نجس شے کے چھینٹے پڑے اور بدن پر پڑ گئے، اب اس کو اتنی فرصت نہیں کہ وہ کپڑوں کو دھو کر پاک کرے۔ تحریر فرماویں اب وہ کیا کرے، کیونکر نماز ادا کرے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ان چھینٹوں کا مجموعہ ایک ہتھیلی کے گہراؤ سے زیادہ ہے (اور وہ شے نجاست غلیظہ ہے) تو اس کو دھونا ضروری ہے، اگر دوسرا کپڑا موجود ہو تو اس کو پہن کر نماز پڑھے، اگر دوسرا پاک کپڑا اتنا بھی موجود نہیں کہ جس سے ستر یعنی ناف سے گھٹنوں تک چھپا سکے تو پھر اس ناپاک کپڑے کو دھوئے، ناپاک کپڑے سے نماز نہ پڑھے۔ اگر وہ نجاست خفیفہ ہے تو کپڑے کا چوتھائی حصہ یا اس سے کم اگر نجاست سے بھرا ہو تو تنگی وقت کی حالت میں اس سے نماز پڑھے۔ اگر اس سے زیادہ بھرا ہو تو اس سے نماز نہ پڑھے، بلکہ اس کو دھو کر نماز پڑھے اگرچہ وقت تنگ ہو۔ اگر چھینٹیں سوئی کے ناکے کے برابر چھوٹی ہیں تو وہ معاف ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۶/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبد اللطیف، ۶/ جمادی الثانیہ/ ۵۷ھ۔

= جمع کان اکثر من قدر الدرهم، أعاد الصلاة. (التاتارخانية: ۱/ ۳۹۵، الفصل السابع في النجاسات، إدارة القرآن، کراچی)

”وما ورد: أي جرى على نجس نجس.“ (الدر المختار: ۱/ ۳۲۵، باب الأنجاس، سعید)

(۱) قدر درہم سے کم معاف ہے، البتہ احتیاطاً دھولینا چاہئے: قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”عفی دون ربع ثوب من مخففة كبول مأكول الخ. وبول انتضح كروؤس إبر، وكذا جانبها الآخر، وإن كثر بإصابة الماء للضرورة.“ (الدر المختار: ۱/ ۳۲۱، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۴۵، الفصل الثانی فی الأعیان النجسة، رشیدیہ)

قال العلامة الحصكفی: ”عفی دون ربع ثوب من مخففة كبول مأكول وخراء..... وبول

انتضح كروؤس إبر الخ.“ (الدر المختار: ۱/ ۳۲۱، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/ ۴۵، الفصل الثانی فی الأعیان النجسة، رشیدیہ) =

وضو کی چھینٹ کا حکم

سوال [۲۰۳۸]: وضو کرتے وقت جو چھینٹیں پانی کی کپڑوں پر گرتی ہیں، ان سے کپڑا نجس ہو جاتا ہے اور اس کپڑے سے نماز پڑھنا مکروہ ہے، یا وضو کا جمع کیا ہو پانی نجس ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اعضائے وضو سے جو پانی کی چھینٹیں کپڑوں پر گریں ان سے کپڑے ناپاک نہیں ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ناپاک کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۳۹]: کپڑے میں نجاستِ مرئیہ ہو یا غیر مرئیہ، کپڑے کو ایسی جگہ یا پتھر پر رکھیں کہ پانی نکلتا جائے داہنے ہاتھ میں لوٹا وغیرہ لے کر کپڑے پر پانی ڈالتے جائیں اور بائیں ہاتھ سے ملتے جائیں، جب نجاست زائل ہونے کا گمانِ غالب یا یقین ہو جائے، کپڑے کو اٹھا کر ایک دفعہ نچوڑ دیں، تین دفعہ نہ نچوڑیں تو کپڑا پاک ہو یا نہیں؟ دونوں ہاتھ پاک ہو گئے یا نہیں، بلکہ ہاتھ کو پھر الگ سے دھونا پڑے گا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جب پانی برابر ڈالتے اور ایک ہاتھ سے ملتے رہے حتیٰ کہ نجاست زائل ہو جانے کا ظنِ غالب ہو گیا،

= (وکذا فی التاتارخانیۃ: ۱/ ۳۹۵، الفصل السابع فی النجاسات، إدارة القرآن، کراچی)

(وکذا فی البحر الرائق: ۱/ ۴۰۵، باب الانجاس، رشیدیہ)

(۱) قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ: ”وانتضاح غسالة لا تظهر مواقع قطرها فی الإناء عفو“
(الدر المختار). وقال ابن عابدین رحمہ اللہ: ”وماتر شش علی الغاسل من غسالة الميت ممالا یمکنه الامتناع عنه مادام فی علاجه، لا ینجسه لعموم البلوی“۔ (رد المختار، باب الانجاس: ۱/ ۳۲۵، سعید)
”ورد بأن ما یصیب من دیل المتوضیء وثیابه عفو اتفاقاً وإن کثر“۔ (الدر المختار: ۱/ ۲۰۰،

مبحث الماء المستعمل، سعید)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۱/ ۱۶، فصل فی الماء المستعمل، رشیدیہ)

پھر پانی ڈال کر نچوڑ دیا تب بھی کپڑا پاک ہو گیا (۱)، ہاتھ بھی پاک ہو گیا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پاک اور ناپاک کپڑے مخلوط کر کے دھونے کا حکم

سوال [۲۰۴۰]: عام طور پر دھوبی ایک ٹب میں پٹروں ڈال کر پاک اور نجس کپڑے ملا دیتے ہیں پھر اس کو خشک کر کے لاتے ہیں، ایسی صورت میں یہ کپڑے بھی نجس کپڑوں کے حکم میں شامل ہوں گے یا نہ؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پاک کپڑوں میں نجاست کا اثر ظاہر ہو جائے تو وہ بھی نجس کپڑوں کے حکم میں ہوں گے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

خشک ناپاک کپڑا پہننے سے جسم ناپاک نہیں ہوتا

سوال [۲۰۴۱]: اگر کسی شخص کا جسم پاک ہے، اگر کسی وجہ سے وہ شخص ناپاک کپڑے جو بالکل

(۱) ”وهذا كله إذا غسل في إجماعة، أما لو غسل في غدير أو صب عليه ماء كثير أو أجرى عليه الماء، طهر بلا شرط العصر وتحفيف وتكرار غمس، هو المختار“۔ (الدر المختار: ۳۳۳/۱، باب الأنجاس، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۱۲/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۳۳۷/۱، الصب أو إيراد الماء على النجاسة، رشیدیہ)

(۲) ”(يطهر الكل تبعاً): أي من الدلو والرشاء والبكرة ويد المستقى تبعاً؛ لأن نجاسة هذه الأشياء بنجاسة البئر، فتطهر بطهارتها للحرج“۔ (الدر المختار: ۲۱۲/۱، فصل في البئر، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۲۱۲/۱، مسائل الآبار، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۹۹/۱، مسائل الآبار، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۳) ”إذا لم يظهر في الثوب الطاهر أثر النجاسة من لون أو ريح، حتى لو كان المبلول متلونا بلون أو متكيفا بريح، فظهر ذلك في الطاهر، يجب أن يكون نجساً الخ“۔ (الحلبی الكبير، ص: ۱۷۴، فصل في الآبار، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و كذا في مراقی الفلاح، ص: ۱۵۹، باب الأنجاس، قدیمی)

سو کھے اور دیکھنے میں صاف ہیں لیکن ناپاک ہیں، اگر کوئی اس کپڑے کو پہن لیتا ہے تو کیا اس شخص کا وہ کپڑا جو پاک تھا پہن لینے کے بعد ناپاک ہو گیا، اور غسل کرنے سے قبل اس کا جسم پاک نہیں ہے اور اسی دوران بغیر غسل نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

۲..... اگر کوئی شخص جو کہ پاک ہے اور اپنی بیگم کے ساتھ ایک ہی بستر پر سوتے ہیں اور اس دوران کسی قسم کی نفسی خواہش کو پورا نہیں کیا جاتا ہے، لیکن ان کے پانچامہ میں کچھ جگہ چھوٹے چھوٹے داغ جو کہ نفسی جذبات کی بنا پر پڑ گئے، ان داغوں کو دیکھ کر دوسرے کپڑے پاک پہن کر اگر نماز پڑھ لیتے ہیں تو کیا ان لوگوں کی یہ نماز ٹھیک ہے اور کیا اس سے ان کے جسم کو غسل کرنے کی ضرورت نہیں؟۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جسم پاک ہے خشک ہے، کپڑا ناپاک ہے خشک ہے، اس کی وجہ سے جسم ناپاک نہیں ہوا، پھر بغیر جسم کو پاک کئے دوسرا کپڑا پہن لیا تو وہ کپڑا نجس نہیں ہوا، اس سے نماز درست ہو جائیگی، نہ جسم دھونے کی ضرورت ہے نہ کپڑے کو، دونوں پہلے سے پاک ہیں (۱)۔

۲..... اگر وہ منی کے داغ نہیں بلکہ مذی کے داغ ہیں تو غسل واجب نہیں، البتہ جس طرح پیشاب کے بعد بدن کو پاک کیا جاتا ہے اسی طرح مذی کے بعد بھی پاک کیا جائے، پھر وضو کر کے نماز پڑھی جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "لف طاهر فی نجس مبتل بماء، إن بحیث لو عُصِرَ قَطْرٌ، تَنَجَّسَ، وإلا لا، ولو لف فی مبتل بنحو بول، إن ظهر نداوته أو أثره، تنجس، وإلا لا"۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۴۷/۱، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۴۷/۱، الفصل السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴۰۳/۱، باب الانجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۳۱/۱، فصل فی النجاسة التي تصیب الخ، رشیدیہ)

(۲) "ولیس فی المذی والودی غسل، وفیهما الوضوء، وغسل الذکر، لقوله علیه السلام: "کل فحل یمذی، فیه الوضوء"۔ (الفقه الإسلامی وأدلته: ۵۱۷/۱، الفصل الخامس فی الغسل، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۱۶۵/۱، أبحاث الغسل، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱۱۳/۱، الطهارة، الغسل، رشیدیہ)

نجس جگہ کو تحری سے پاک کیا جائے

سوال [۲۰۴۲]: جب نجاست کا مقام یاد نہ رہے تو گمان غالب کر کے غور و خوض کر کے ایک جگہ دھو ڈالنا کافی ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کافی ہوگا (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کپڑے پر نجاست لگنے کا وقت معلوم نہیں

سوال [۲۰۴۳]: کپڑے پر نجاست دیکھی، مگر کپڑے پر نجاست لگنے کا وقت معلوم نہیں تو کپڑا کب سے نجس سمجھا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ نجاست منی ہے تو جس وقت سو کر بیدار ہوا اس وقت سے کپڑا نجس سمجھا جائے گا، اگر وہ اس کا پاخانہ پیشاب ہے تو پاخانہ کرنے کے وقت سے نجس ہوگا، اگر کوئی اور نجاست ہے تو دیکھنے کے وقت سے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۹/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

(۱) "إذا تنجس طرف من أطراف الثوب ونسيه، فغسل طرفاً من أطراف الثوب من غير تحري، حكم بطهارة الثوب، هو المختار". (خلاصة الفتاوى: ۱/۴۰، الفصل السادس في غسل الثوب والدهن، امجد اكيڈمی، لاہور)

(و كذا في الدر المختار: ۱/۳۲، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق: ۱/۱۴۲، باب الانجاس، امداديه)

(۲) "وقالوا: من وقت العلم، فلا يلزمهم شيء قبله، وبه يفتى. (فرع) وجد في ثوبه منياً أو بولاً أو دماً

أعاد من آخر احتلام وبول ورعاف". (الدر المختار: ۱/۲۱۹، فصل في البتر، سعيد) =

ناپاک کپڑا تین دفعہ دھونے سے پاک ہوگا یا نہیں؟

سوال [۲۰۴۴]: ناپاک کپڑا دھو کر بغیر نچوڑے دھوپ میں ڈال دیا پھر وہ سوکھ گیا تو اس طرح تین

مرتبہ کیا تو کپڑا پاک ہو جائے گا یا نہیں؟ نیز کپڑا کتنا نچوڑا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اسی طرح تین مرتبہ کرنے سے بھی کپڑا پاک ہو جائے گا اور نچوڑنے میں اپنی طاقت کا اعتبار ہے، اس

سے زیادہ کا آدمی مکلف نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۹ھ۔

ناپاک کپڑا نل کے نیچے ڈالنے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں؟

سوال [۲۰۴۵]: کسی شخص کا کوئی کپڑا نجاست غیر مرئیہ کی وجہ سے نجس ہے، اس نے اس پر چار

پانچ لوٹے پانی ڈالا، نل کے نیچے کچھ منٹ چھوڑ دیا، یہاں تک کہ زوال نجاست کا یقین ہو گیا، پھر معمولی طریقہ

سے نچوڑ لیا تو پاک ہو یا نہیں؟

= "الأصل إضافة الحادث إلى أقرب أوقاته، منها ما قدمناه فيما لو رأى في ثوبه نجاسةً، وقد

صلى فيه، ولا يدري متى أصابته، يعيدها من آخر حدث أحدثه، والمنى من آخر رقدة الخ". (الأشباه

والنظائر: ۱/ ۲۰۳، إدارة القرآن كراچی)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/ ۲۲۰، الطهارة، رشيدية)

(۱) "ويطهر محل النجاسة غير المرئية بغسلها ثلاثاً وجوباً، والعصر كل مرة تقديراً لغلبة الظن في

استخراجها في ظاهر الرواية". (مراقى الفلاح).

وقال العلامة الطحطاوى: "تقديراً لغلبة الظن: أى بالغسل ثلاثاً، والعصر كذلك، لكنه

ليس بتقدير لازم عندنا". (حاشية الطحطاوى، ص: ۱۶۱، باب الانجاس، قديمی)

(كذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۸۳، باب الانجاس، سهيل اكيذمي، لاهور)

(وكذا في البحر الرائق: ۱/ ۴۱۱، باب الانجاس، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

شک سے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا

سوال [۲۰۴۶]: کسی شخص نے اپنے کپڑے پر کوئی چیز دیکھی، اس کی طہارت اور نجاست میں

شک ہے تو کپڑے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس سے کپڑا نجس نہیں ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ناپاک کپڑا صابن سے دھونے سے پاک ہو جائے گا

سوال [۲۰۴۷]: ناپاک کپڑے کو تین مرتبہ نچوڑنے کے بعد اس میں صابن کا پانی نکلتا رہے تو وہ

کپڑا پاک ہے یا نہیں؟

(۱) ”وأما حكم الصب، فإنه إذا صب الماء على الثوب النجس، إن أكثر الصب بحيث يخرج ما أصاب الثوب من الماء وخلفه غير ثلاثاً، فقد طهر؛ لأن الجريان بمنزلة التكرار والعصر، والمعتبر غلبة الظن، هو الصحيح“۔ (البحر الرائق: ۱/۲۱۴، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(کذا فی التاتارخانیۃ: ۱/۳۰۶، الفصل الثامن فی تطہیر النجاسة، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۸۴، فصل فی الآسار، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۶۱، باب الأنجاس، قدیمی)

(۲) ”إن یقین لا یزول بالشک“۔ (الأشباہ والنظائر: ۱/۱۸۳، إدارة القرآن کراچی)

”ومن شک فی إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أولاً، فهو طاهر ما لم یستیقن“۔ (رد

المحتار: ۱/۱۵۱، نواقض الوضوء، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیۃ: ۱/۱۴۶، نوع آخر فی مسائل الشک، إدارة القرآن کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناپاک کپڑے کو تین دفعہ دھو کر خوب نچوڑ دیا اور نجاست کا اثر ختم ہو گیا تو کپڑا پاک ہو گیا (۱) اگرچہ صابن کا پانی اس میں سے نکلتا ہو، یعنی پھر پانی ڈالنے سے جب نچوڑا جائے تو صابن کا اثر محسوس ہوتا ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ناپاک کپڑا پاک پر گر گیا وہ پاک ہے یا ناپاک؟

سوال [۲۰۴۸]: رات کو کئی مرتبہ پیشاب کے لئے اٹھنا پڑتا ہے، بعض مرتبہ پیشاب اوپر ہی نکل جاتا ہے معلوم تک نہیں ہوتا۔ پیشاب کا بھیگا کپڑا سوکھ گیا اور بھیگا ہوا صاف کپڑا اس پیشاب کے سوکھے کپڑے میں گر گیا۔ اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پاک صاف بھیگا ہوا کپڑا اگر ایسا نہیں کہ نچوڑنے سے قطرات ٹپکتے ہوں تو ناپاک سوکھے ہوئے کپڑے پر اس کے گرنے سے ناپاک نہیں ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۱ھ۔

(۱) ”ولا یضر بقاء أثر کلون وریح لازم، فلا یکلف فی إزالته إلی ماء حارٍ أو صابون ونحوه، بل یطهر ما صبغ أو خضب بنجس بغسله ثلاثاً، والأولی غسله إلی أن یصفو الماء اهـ“۔ (الدر المختار: ۳۲۹/۱، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴۱۰/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲۰۵/۱، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) ”لف طاهر فی نجس مبتل بماء، إن بحیث لو غصر قطر، یتنجس، وإلا لا“۔ (الدر المختار: ۴۰۳/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۷/۱، الفصل الثانی فی الأعیان النجسة، رشیدیہ)

(و کذا فی غنیۃ المستملی (الحلبی الکبیر)، ص: ۱۷۴، باب الأنجاس، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(البحر الرائق: ۴۰۳/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

ناپاک کنویں کو پاک کرنے والے کے بدن اور کپڑوں کا حکم

سوال [۲۰۴۹]: ناپاک کنویں کو پاک کرتے وقت جو لوگ پانی کھینچتے ہیں، ان کے ساتھ اور کنویں سے جن ڈولوں سے پانی نکالا جاتا ہے وہ ڈول اور ڈولوں کی رسیاں تو ساتھ ساتھ پاک ہو جاتی ہیں مگر پانی کھینچنے والے آدمیوں کے کپڑے اور بدن کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن ہاتھوں، ڈولوں، رسی سے پانی نکالا گیا ہے، بار بار پانی نکالنے کی وجہ سے کنویں کے تابع قرار دے کر سب کو پاک کہا جائے گا (۱)، لیکن کپڑے اور بدن کے جس حصہ پر ناپاک پانی کے قطرے پڑے ہیں، اس کپڑے اور بدن کے اس حصہ کو پاک کہنے کی کوئی وجہ نہیں، وہ کنویں کے تابع نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۸۷ھ۔

اگر کپڑے کو نچوڑنے کی وجہ سے پھٹ جانے یا اس کی کسی خوبی پر اثر پڑنے کا اندیشہ ہو

سوال [۲۰۵۰]: نجاست غیر مرئیہ اگر کپڑے پر لگی ہو تو اس کے دھونے کے بعد بجائے نچوڑنے کے ہر مرتبہ اس کو خشک کر لے تو کپڑا پاک ہو جائے گا یا نہ؟ اس لئے کہ بعض کپڑے اگرچہ ان کا نچوڑنا ممکن ہوتا ہے، مگر نچوڑنے سے بوجہ کمزوری پھٹ جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ اور بعض کپڑے ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے پھٹنے کا اندیشہ تو نہیں ہوتا مگر اس کی خوبی پر اثر پڑتا ہے۔ اس خیال سے اگر بجائے تین مرتبہ نچوڑنے کے تین مرتبہ دھو کر تین مرتبہ خشک کر لے تو کپڑا پاک ہو جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پھٹ جانے کا اندیشہ ہو تب تو تین مرتبہ خشک کر لینا بھی کافی ہے (۲)، خوبی پر اثر پڑنے کی وجہ سے نہ نچوڑنے کا مسئلہ نظر سے نہیں گزرا۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

(۱) ”(قوله: يطهر الكل). أي من الدلو والرشاء والبكرة وید المستقى تبعاً؛ لأن نجاسة هذه الأشياء بنجاسة

البئر، فتطهر بطهارتها..... الخ“، (ردالمحتار: ۲/۱، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، سعید)

(۲) قال العلامة الحصكفي: ”ولو لم يبالغ لوقته هل يطهر؟ الأظهر نعم، للضرورة“، (الدرالمختار:

۳۳۲/۱، باب الأنجاس، سعید)

(وكذا في البحر الرائق: ۳/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

ناپاک کپڑے کو نچوڑنے کی حد

سوال [۲۰۵۱]: بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ: ”ناپاک کپڑے کو تیسری مرتبہ اس قدر مبالغہ کے ساتھ

نچوڑو، پوری طاقت سے نچوڑو کہ پھر ایک دفعہ نچوڑنے سے پانی کے قطرے نہ ٹپکیں۔“

اب سوال یہ ہے کہ تھوڑی طاقت زائد کر کے نچوڑا تو پانی کے قطرے ٹپکیں گے، مکرر یہ کرر طاقت

بڑھاتے جائیں، پانی کے قطرے ٹپکتے جائیں گے، اگر باریک کپڑا یا پرانا ہے تو پھٹ بھی جائے گا اور دو چار دس

کپڑے دھونے کی باری آئے تو ہاتھ میں درد بھی ہو جائے گا، دشوار معلوم ہوتا ہے۔ نچوڑنے کی کیا حد ہوگی؟

جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب اتنے زور سے نچوڑ دیا کہ قطرات کا ٹکنا بند ہو گیا تو بس کافی ہے (۱)، پھر نہ کپڑا پھاڑیں نہ ہاتھ

میں درد کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بغیر نچوڑے کپڑا پاک ہونے کی صورت

سوال [۲۰۵۲]: کپڑے کو تین مرتبہ نچوڑا نہیں بلکہ سکھا دیا، یا اخیر میں سکھا دیا، یا طاقت کے موافق

نہیں نچوڑا تو پاک ہو جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہو جائے گا اگر صرف اخیر میں نچوڑا، اور ہر دفعہ دھونے میں اتنا توقف کیا کہ تقاطر بند ہو گیا اور نجاست

(۱) ”وعصر ثلاثاً فیما ینعصر مبالغاً بحیث لا یقطر، ولو کان لو عصره غیره، قطر، طهر بالنسبة إلیه دون

ذلک الغیر، ولو لم یبالغ لرقته هل یطهر؟ الأظهر نعم، للضرورة“۔ (الدر المختار: ۳۳۱/۱، ۳۳۲، باب

الأنجاس، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح: ۱۶۱، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۴۲/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

غیر مرئیہ تھی یا مرئیہ تھی اور وہ زائل ہوگئی تب بھی کپڑا پاک ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۹/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم۔

جس کپڑے میں نجاست سرایت کر چکی اس کو ایک دفعہ دھو کر نچوڑنا کافی نہیں

سوال [۲۰۵۳]: کپڑے کی عین نجاست مرئیہ یا غیر مرئیہ مستعمل پانی۔ ایسا ناپاک پانی جس میں نجاست کا اثر بظاہر نہ ہو۔ عین نجاست زائل کر دیں، اس کے بعد کسی برتن میں پاک پانی لیکر کپڑا ڈال کر ایک دفعہ اٹھا کر نچوڑ ڈالیں تو پاک ہو یا نہیں؟ زوال نجاست کا غلبہ ظن بھی حاصل ہو جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کپڑے میں ناپاک پانی پوری طرح داخل ہو چکا ہے، اب ایک دفعہ اس کو نچوڑ دینا کافی نہیں، تین دفعہ دھو کر نچوڑیں تب پاک ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کیا ناپاک خشک بستر پر لیٹنے اور پسینہ کی بو کپڑوں میں آنے سے کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟

سوال [۲۰۵۴]: پیشاب کا بستر جو کہ خشک ہو، اگر اس پر لیٹ جائے تو کیا اس لیٹ جانے سے پہنے

(۱) ”ویطهر متنجس بنجاسة مرئية بزوال عينها ولو بمرة على الصحيح، ولا يشترط التكرار؛ لأن

النجاسة فيه باعتبار عينها، فتزول بزوالها“۔ (مراقی الفلاح، ص: ۱۵۹، باب الأنجاس، قدیمی)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۳۰۶/۱، الفصل الثامن فی تطهیر النجاسة، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴۱۳/۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۱۸۳، فصل فی الآسار، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”وفی حال ورود النجس علی الماء خلاف إذا غسل الثوب النجس فی إجابة ماء وعصر، ثم

غسل فی إجابة أخرى وعصر، ثم غسل فی إجابة أخرى وعصر، فقد طهر الثوب، والمياه كلها

نجسة“۔ (المحیط البرهانی: ۲۲۳/۱، الفصل السابع فی النجاسات، غفاریہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۴۲/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۴۴۷/۱، فصل فی طریق التطهیر، باب الغسل، دار الکتب العلمیة، بیروت)

ہوئے کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟ اور اگر ایسی حالت میں پسینہ آ جائے اور اس پیشاب کی بو کپڑوں میں آنے لگے تو کیا اس سے بھی کپڑے ناپاک ہو جائیں گے، یا اگر بونہ آئے پسینہ خوب آتا ہو تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بستر اگر خشک ہے اور بدن کو پسینہ بھی نہیں آیا تو نہ بدن ناپاک ہوگا نہ کپڑے ناپاک ہوں گے، اگر بستر صاف ہے اور پیشاب بدن پر یا کپڑے پر لگ گیا، یا بستر تو خشک ہے لیکن پسینہ آ کر تر ہوا اور پیشاب کا اثر کپڑوں میں یا بدن میں آ گیا تو اس کی وجہ سے ناپاک کی کا حکم ہوگا، کذا فی رد المحتار: ۱/۲۳۱ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۲ھ۔

بھیگا ہوا ہاتھ ناپاک خشک کپڑے کو لگانے سے اس کپڑے کا کیا حکم ہے؟

سوال [۲۰۵۵]: ایک شخص نے بھیگا ہوا ہاتھ بالکل تر جس سے پانی ٹپک رہا ہے اپنے ناپاک کپڑے کو لگایا، پھر وہی ہاتھ نل کی پتی کو لگایا، اب پتی بالکل خشک ہو گئی تو ایک دوسرے شخص نے بھیگا ہوا ہاتھ اس نل کی پتی پر لگایا اور پھر بالٹی کو لگایا اور اس بالٹی سے حمام میں پانی بھرا اور اس پانی سے سب نمازیوں نے وضو کیا۔ تو نماز ان کی درست ہے یا اعادہ کرنے کی ضرورت ہے؟ اس پانی سے وضو یا غسل درست ہے یا نہیں اور اس طرح بھیگا ہوا ہاتھ لگانے سے پتی نل کی پاک ہو گئی یا نہیں؟

(۱) ”نام أو مشی علی نجاسة، إن ظهر عينها، تنجس، وإلا لا“۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله: نام): أي فغرق..... (قوله: علی نجاسة): أي يابساً لما في متن الملتقى: لو وضع ثوباً رطباً علی ماطین بطين نجس جاف، لا ينجس..... بخلاف ما إذا كان الطين رطباً اهـ“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطهارة، باب الانجاس: ۱/۳۲۶، سعید)

وقال العلامة الحلبي: ”(و) كذا (إن نام علی فراش نجس، فغرق وابتل الفراش من عرقه، فإنه إن لم يصب بل الفراش) بعد ابتلاله بالعرق (جسده لا يتنجس) جسده“۔ (الحلبي الكبير، ص: ۱۷۴، فصل فی الآسار، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و كذا فی حاشية الطحطاوى علی مراقی الفلاح، ص: ۱۵۸، باب الانجاس، قديمی)

(و كذا فی الفتاوى العالمكيريہ: ۱/۴۷، الفصل الثاني فی الأعيان النجسة، رشيدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

بھیگا ہوا ہاتھ خشک ناپاک کپڑے کو لگانے سے اگر ہاتھ پر نجاست کا اثر ظاہر نہیں ہوا تو ہاتھ ناپاک نہیں ہوا (۱) نل، بالٹی، حمام، پانی کوئی چیز بھی اس کی وجہ سے ناپاک نہیں ہوتی، نہ کسی کی نماز خراب ہوتی، کسی نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ اس پانی سے وضو و غسل سب درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

خنزیر کا خشک بال ہاتھ یا کپڑے کو لگ جائے

سوال [۲۰۵۶]: کپڑے یا جوتے وغیرہ پر اس قسم کا خشک یا تر برش لگ جائے تو کپڑا وغیرہ اس کے لگنے سے کیا نجس ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خشک سے نجس نہیں ہوگا، تر لگ جائے تو پھر دھولینا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۹۵ھ۔

سوکھا کپڑا سو رکھ لگ جائے تو ناپاک نہیں

سوال [۲۰۵۷]: سوراگر بدن سے لگ جائے تو صرف کپڑا دھونا پڑے گا یا غسل؟ یا خشک و تر خنزیر کی کوئی تفصیل ہے؟ کتا چونکہ عند الاحناف نجس العین نہیں، نیز کتے کا تھوک جب کہ وہ غصہ میں ہو کاٹ لے تو ناپاک نہیں ہے:

(۱) "الولف فی مبتل بنحو بول، إن ظهر نداوته أو أثره تنجس، وإلا لا"۔ (الدر المختار: ۱/۳۳۷، باب الأنجاس: سعید)

(۲) "أما النجاسة الغلیظة كالعذرة ولحم الخنزیر و سائر أجزائه، هذه الأشياء نجاستها معلومة فی الدین ضرورة لا خلاف فیہ، إلا شعر الخنزیر لما أبیح الانتفاع به للخزیر ضرورة"۔ (غنیة المستملی (للحلبی الکبیر)، ص: ۱۲۶، فصل فی الأنجاس، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۵۱، الطهارة، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۳۷۱، شعر الخنزیر، الطهارة، دار الکتب العلمیة، بیروت)

”ولو عض كلبٌ عضو شخص ملاً عباً تنجس، والغضبان ليس يؤثر“۔ دیاچہ نور

الایضاح، ص: ۱۱۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ ماہ الامتیاز کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خشک خنزیر کپڑے یا بدن سے لگ جائے جس کا کوئی اثر نہ آئے تو اس سے کپڑا یا بدن ناپاک نہیں ہوتا، جیسا کہ خشک نجس العین کا حکم ہے، البتہ تر ہو تو جس مقام پر تری لگی ہو اس کا دھونا ضروری ہے (۱)، غسل واجب ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔

کتا اگر کسی کا بدن یا کپڑا دانت سے پکڑ لے اور اس پر تری نہ لگے تو وہ نجس نہیں ہوگا، تری لگنے سے نجس ہو جائے گا، چاہے غضبان ہو چاہے راضی ہو، ایک ہی حکم ہے، یہی قول مختار ہے:

”الكلب إذا أخذ عضو إنسان أو ثوبه، لا يتنجس ما لم يظهر فيه أثر البلل راضياً كان أو غضبان، كذا في منية المصلي. قال في الصيرفية: هو المختار، كذا في شرحها لإبراهيم الحلبي الكبير اهـ“۔ عالمگیری: ۱/۲۴ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۵ھ۔

لنگی اور بدن کو پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۵۸]: ایسی ناپاک لنگی یا کپڑا یا تہبند پہن کر غسل کرے جس میں متفرق طور پر نجاست لگی ہو، کچھ منی، کچھ پیشاب کے قطرے وغیرہ اور اس ناپاک کپڑے پہنے ہوئے پر پاک پانی ڈالتا جائے اور ملتا جائے، جب زوال نجاست کا یقین ہو جائے تو لنگی کو اس طرح ایک دفعہ نچوڑ ڈالا جائے کہ پہلے آگے کے حصہ کو بعد اس کے پیچھے کے حصہ کو آگے کر کے ساتھ نچوڑ دیا جائے تو غسل اور پہنا ہوا کپڑا پاک ہو یا نہیں، یا تین دفعہ

(۱) ”أما النجاسة الغليظة كالعذرة ولحم الخنزير وسائر أجزائه، هذه الأشياء نجاستها

معلومة في الدين ضرورة لا خلاف فيها، إلا شعر الخنزير لما أبيح الانتفاع به للخزير ضرورة“۔ (الحلبي

الكبير، ص: ۱۴۶، فصل في الأنجاس، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۸، الفصل الثانی فی الأعیان النجسة، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۱/۲۹۶، معرفة النجاسة وأحكامها، إدارة القرآن کراچی)

نچوڑنے کا عمل کرنا ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح غسل کرنے سے سارا بدن بھی نجس ہو گیا، پھر اگر نجاست کی جگہ کو مل مل کر نجاست دور کر دی اور پانی بہا دیا گیا حتیٰ کہ ظن غالب حاصل ہو گیا کہ اب نجاست باقی نہیں رہی (۱)، پھر ایک دم تمام بدن اور لنگی پر پانی ڈال کر بہا دیا اور نچوڑ دیا تو بدن بھی پاک ہو گیا اور لنگی بھی۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

بدن اور کپڑوں کی پاکی و ناپاکی سے متعلق چند سوالات

سوال [۲۰۵۹]: میں ناپاکی کی حالت میں ناپاک کپڑے پہنے ہوئے دوسری ناپاک چیز اور کپڑوں وغیرہ کو دھو کر پاک کر سکتا ہوں یا نہیں؟

۲..... مجھے ہمیشہ اپنی چیزوں یا اپنے کپڑوں وغیرہ کو دھونے کے درمیان یا دھونے کے بعد شک ہوا کرتا ہے کہ شاید تین بار نہیں دھویا، یا اچھی طرح کپڑوں کو نہیں نچوڑا، یا اس طرح کا کچھ اور شک ہوتا ہے، یا پھر شک ہو جاتا ہے کہ دھونا شروع کرنے سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور دھونے کے بعد شکر اللہ نہیں کہا، میں ان حالات میں کیا کروں؟

۳..... سارا جسم پاک ہے، کپڑا بدلتے وقت یا کسی وجہ سے اعضاء تناسل میں ہاتھ لگ جائے تو کیا

(۱) ”ویطهر محل نجاسة مرئية بعد جفاف كدم بقلعها: أي بزوال عينها وأثرها ولو بمرة أو بمافوق ثلاث في الأصح، ولم يقل: بغسلها، ليعم نحو ذلك وفرک ویطهر محل غیرها: أي غیر مرئية بغلبة ظن غاسل لو مكلفاً، وإلا فمستعمل طهارة محلها بلا عدد، به یفتی“۔ (الدر المختار: ۳۳۱/۱، باب الانجاس، سعید)

(و كذا فی تبیین الحقائق: ۲۰۵/۱، باب الانجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و كذا فی مجمع الأنهر: ۹۰/۱، باب الانجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

”إن الجنب إذا أتزر في الحمام، وصب الماء على جسده من جنب الظهر والبطن حتى خرج عن الجنابة، ثم صب الماء على الإزار، يحكم بطهارة الإزار، وإن لم يعصر الخ“۔ (المحيط البرهاني:

۲۲۲/۱، تطهير النجاسات، غفاريه)

اس کے بعد ہاتھ دھونا ضروری ہے؟

۴..... بستر پر جو چادر بچھی ہے وہ پیشاب یا منی گرنے سے ناپاک ہے تو کیا اس پر پاک بدن میں پاک کپڑے پہنے ہوئے سونے یا لیٹنے سے بدن یا کپڑے ناپاک ہو جائیں گے اور اگر پسینہ نکلے تو کیا بدن اور کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟

۵..... کیا مکھی مچھر کا خون ناپاک ہے؟

۶..... گوریا، چمگاڈ، چھپکلی یا چوہیا بستر یا جانماز یا کتاب وغیرہ پر پیشاب کر دے یا غلاظت کر دے تو کیا یہ چیزیں ایسی حالت میں ناپاک ہو جائیں گی؟ اگر پیشاب سوکھ گیا ہو اور غلاظت بھی سوکھ گئی ہو تو صرف غلاظت کو جھاڑ دینے سے بستر وغیرہ پاک رہے گا یا نہیں؟

۷..... میں پاک ہوں، لیکن میں ناپاک لنگی یا ناپاک پتلون یا ناپاک پانجامہ پہن لیتا ہوں تو کیا میں ناپاک ہو جاؤں گا؟

۸..... میں پاک ہوں، لیکن میں نے ناپاک کپڑے پہن لئے اور پھر پانی سے استنجا کیا تو کیا میں اب ناپاک ہو جاؤں گا۔

۹..... میں ناپاک ہوں، لیکن میں نے پاک کپڑے پہن لئے تو کیا وہ کپڑے اب ناپاک ہو جائیں گے؟

۱۰..... میں ناپاک ہوں، لیکن پاک کپڑے پہن کر پھر پانی سے استنجا بھی کر لیا تو کیا اب وہ پاک کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟

۱۱..... میں پاک ہوں، لیکن ناپاک چادر یا لحاف یا ناپاک کمبل وغیرہ اوڑھتا ہوں تو کیا میں ناپاک

ہو جاؤں گا؟

۱۲..... میں ناپاک ہوں، لیکن پاک چادر یا لحاف یا کمبل وغیرہ اوڑھتا ہوں تو کیا یہ چیزیں ناپاک

ہو جائیں گی؟

۱۳..... میں نے جو چاروں قسمیں کھائیں یہ شریعت کی رو سے جائز ہیں یا ناجائز؟

۱۴..... (الف) میں ہر دم اپنی چاروں قسموں کی خلاف ورزی کر کے اپنے گناہوں میں برابر اضافہ

کرتا جا رہا ہوں، میری سمجھ میں نہیں آ رہا ہے کہ میں کونسا راستہ اختیار کروں؟

(ب) اگر قسموں پر قائم رہنے کا حکم ہو تو اس کا طریقہ بتائیں کہ میں کس طرح اپنی قسموں پر آخری سانس تک قائم رہوں، آیا چاروں قسموں کو توڑ ڈالنے کا حکم ہو تو یہ بتائیں کہ ان کا کفارہ ادا کرنا ہوگا اور کس طرح ادا کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... پاک کر سکتے ہیں اور طریقہ شریعیہ پر پاک کرنے سے وہ چیزیں پاک ہو جائیں گی، یہ بات نہیں کہ آپ کے ناپاک ہونے سے وہ چیزیں دھونے اور پاک کرنے سے بھی پاک نہوں (۱)۔

۲..... جس چیز کو پاک کرنے کے لئے تین مرتبہ نچوڑنا ضروری ہے، اس کو دھونے کے درمیان اگرچہ شک ہو جائے کہ شاید وہی دفعہ نچوڑا ہے تیسری دفعہ نہیں نچوڑا تو ایک دفعہ اور نچوڑیں اور دھونے کے بعد شک ہو تو اس کا اعتبار نہیں (۲) اس پر کوئی توجہ نہ کریں۔ شروع میں بسم اللہ الرحمن الرحیم اور بعد میں شکر اللہ اگر نہ کہا جائے تب بھی کپڑا وغیرہ پاک ہو جاتا ہے، اس میں زرہ برابر تردد نہ کریں۔

۳..... بالکل ضروری نہیں، آخر وہ حصہ بھی تو پاک ہی ہے، اگر ناپاک ہوتا تو اس کے ساتھ نماز کیسے درست ہوتی اور کپڑے کیسے پاک رہتے (۳)۔

۴..... نہ بدن ناپاک ہوگا نہ کپڑے ناپاک ہوں گے، اگر پسینہ نکل کر چادر پر گرا اور اس سے منی کا اثر

(۱) "يجوز رفع نجاسة حقيقة عن محلها ولو إناء أو مأكولاً، علم محلها أولاً، بماء ولو مستعملاً، وبكل مانع طاهر قالع للنجاسة ينعصر بالعصر". (الدر المختار: ۱/ ۳۰۹، باب الأنجاس، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۱/ ۸۶، باب الأنجاس، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته: ۱/ ۲۳۰، شروط وجوب الطهارة، رشيدية)

(۲) "ولو أيقن بالطهارة وشك بالحدث أو بالعكس أخذ باليقين، ولو تيقنهما وشك في السابق، فهو متطهر". (الدر المختار: ۱/ ۱۵۰، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في المحيط البرهاني: ۱/ ۷۸، نوع آخر في الفصل الثاني في بيان ما يوجب الوضوء، غفاريه)

(۳) "لا ينقضه مس ذكر لكن يغسل يده ندباً". (الدر المختار: ۱/ ۱۴۷، نواقض الوضوء، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمية: ۱/ ۱۳، الفصل الخامس في نواقض الوضوء، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع: ۱/ ۲۴۷، فصل وأما بيان ما ينقض الوضوء، دار الكتب العلمية، بيروت)

بدن یا کپڑے پر پہنچ گیا تو جتنے بدن یا کپڑے پر وہ اثر ظاہر ہوا ہے اتنا ناپاک ہوگا (۱)، اتنا حصہ پاک کر لیا جائے، نہ پورا بدن ناپاک ہوگا نہ پورا کپڑا اور نہ اس سے تمام کو دھونے کی ضرورت ہے۔

۵..... ان کا خون بدن یا کپڑے پر گر جائے تو اس سے نماز میں خلل نہیں آئے گا (۲)۔

۶..... گوریا کی بیٹ اور پیشاب سے کپڑا وغیرہ دھونا ضروری نہیں، یہی حال چمگا دڑ کا ہے (۳)، چوہیا نے اگر پیشاب کر دیا تو اس کو پاک کر لیا جائے، میٹنی اس کی خشک ہوتی ہے اس سے کپڑا دھونے کی ضرورت نہیں (۴)، چھپکلی کی غلاظت اگر تر ہو تو اس سے بھی کپڑا دھولیا جائے۔

(۱) "إذا نام الرجل على فراش، فأصابه منى ويس، فعرق الرجل وابتل الفراش من عرقه، إن لم يظهر أثر الببل في بدنه لا يتنجس، وإن كان العرق كثيراً حتى ابتل الفراش ثم أصاب بلل الفراش جسده، فظهر أثره في جسده، يتنجس بدنه". (الفتاوى العالمكيريہ، ۴/۱، الفصل الثاني في الأعيان النجسة، رشيدية)

(و كذا في فتاوى قاضى خان : ۲۶/۱، فصل في النجاسة التي تصيب البدن، رشيدية)

(۲) "ولا ينسجس البئر بموت حيوانٍ لادم له سائل كذباب وصرصور وخنفساء وزنبور وبق وعقرب، أو بموت حيوان الخ". (الفقه الإسلامى وأدلته : ۲۸۹/۱، حالة موت الإنسان أو حيوان في البئر، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار : ۱۸۳/۱، باب المياه، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريہ : ۲۴/۱، الفصل الثاني فيما لا يجوز به التوضؤ، رشيدية)

(۳) "وخرء كل طير لا يذرق أما ما يذرق فيه، فإن مأكولاً كحمام وعصفور فطاهر، وإلا فمخفف". (الدر المختار : ۳۲۰/۱، باب الانجاس، سعيد)

"وبول غير مأكول ولو من صغير لم يطعم إلا بول الخفاش وخرأه". (الدر المختار). قال ابن عابدين: "بول الخفافيش وخرءها ليس بنجس لتعذر صيانة الثوب والأواني عنها الخ". (ردالمحتار : ۳۱۹/۱، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريہ : ۴۶/۱، والثاني المخففة، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع : ۴۶۷/۱، فصل وأما الطهارة الحقيقية، دار الكتب العلمية، بيروت)

(۴) "اعلم أن بول الهرة والفأرة وخرأهما نجس في أظهر الروايات يفسد الماء والثوب، ولو طحن بعر الفأرة مع الحنطة ولم يظهر أثره، يعفى عنه للضرورة قال الفقيه أبو جعفر: ينسجس الإناء دون الثوب والمشائخ على أنه نجس لخفة الضرورة، بخلاف خرئها فإن فيه ضرورة في الحنطة". (ردالمحتار : ۳۱۹/۱، باب الانجاس، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع : ۴۶۷/۱، فصل أما الطهارة الحقيقية، دار الكتب العلمية، بيروت)

۷..... اس سے آپ ناپاک نہیں ہوں گے، الا یہ کہ ناپاک کپڑوں کی ناپاکی تر ہو اور وہ جسم کو لگ جائے تو وہ حصہ جسم ناپاک ہوگا (۱) تمام جسم پھر بھی ناپاک نہیں ہوگا۔

۸..... مثل نمبر: ۷، اگر پانی سے استنجا کرنے سے کپڑے یا بدن پر نجاست لگ جائے تو اتنا حصہ ناپاک ہو جائے گا اس سے آپ ناپاک نہیں ہوں گے۔

۹..... وہ کپڑے ناپاک نہیں ہوں گے اور یہ کہ آپ کے بدن پر ناپاکی تر ہو اور کپڑوں پر لگ جائے تو وہ حصہ ناپاک ہو جائے گا تمام کپڑا پھر بھی ناپاک نہیں ہوگا (۲)۔

۱۰..... مثل نمبر: ۹۔

۱۱..... مثل نمبر: ۴۔

۱۲..... مثل نمبر: ۹۔

۱۳..... یہ قسمیں شرعاً منعقد ہو گئیں، ان کی پابندی لازم ہے (۳)۔

۱۴..... (الف) انہیں قسموں کے مطابق عمل کیا جائے (۴)۔

(ب) اگر پوری نہ کر سکیں اور قسم ٹوٹ جائے تو کفارہ لازم ہے، کفارہ یہ ہے کہ دس غریبوں کو شکم سیر دو وقت کھانا کھلائیں یا کپڑا دیا جائے ایک ایک جوڑا، اگر اتنی وسعت نہ ہو تو تین روزے مسلسل رکھے جائیں، ایک مرتبہ ایسا کرنے سے اس قسم کی ذمہ داری عمر بھر کے لئے ختم ہو جائے گی۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "ولو لف فی مبتل بنحو بول، إن ظهر نداوته أو أثره تنجس، وإلا لا". (الدر المختار: ۱/۳۴۷، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی الخلاصة: ۱/۴۶، الفصل الثامن فی النجاسة، امجد اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۷، الفصل الثانی فی الأعیان النجسة، رشیدیہ)

(۲) (دیکھئے حاشیہ نمبر: ۱)

(۳) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ..... واحفظوا أيمانكم﴾. (سورة المائدة: ۸۹)

(۴) سوال میں چار قسموں کا تذکرہ ہے اور حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کا جواب دیا ہے، لیکن سوال میں اصل نسخہ کے مطابق ان قسموں کی کوئی وضاحت نہیں، ہو سکتا ہے مستفتی نے زبانی پوچھی ہوں یا کسی اور باب میں ذکر کی گئی ہوں۔ =

دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے پاک ہیں یا ناپاک؟

سوال [۲۰۶۰]: دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے پاک ہوتے ہیں یا ناپاک؟ کیونکہ دھوبی کپڑے

کو تین بار نہیں دھوتے، دھوبی کے دھلے ہوئے کپڑے پر اگر کوئی دھبہ بڑا، یا چھوٹا موجود ہو تو اس کو پاک کرنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دھوبی (اگر) بڑے تالاب یا نہر یا دریا میں کپڑے دھوتے ہیں تو وہ کپڑے پاک ہیں، بہتے پانی یا کثیر

پانی میں کپڑے کا پڑا رہنا بھی تین بار دھونے کے حکم میں ہے (۱)۔ پکا نشان (دھبہ) باقی رہ جائے اور نجاست کا

جسم دھل جائے تب بھی کپڑا پاک ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ہندو دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑوں کا حکم

سوال [۲۰۶۱]: جو ہندو دھوبی کپڑے دھوتے ہیں وہ پاک ہیں یا ناپاک؟

= قال الله تبارك وتعالى: ﴿فكفارتہ إطعام عشرة مساکین من أوسط ما تطعمون أهليکم

أو كسوتهم أو تحرير رقبة، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام، ذلك كفارة أيمانکم﴾. (سورة المائدة: ۸۹)

(و کذا فی الدر المختار علی رد المحتار: ۳/۶۰، کتاب الايمان، سعيد)

(۱) قال العلامة الحصكفی: ”وهذا كله إذا غسل فی إجانة، أما لو غسل فی غدیر أو صب عليه ماء

كثیر، أو جرى عليه الماء طهر بلا شرط عصر وتجفيف وتكرار غمس، هو المختار“. (الدر المختار:

۳۳۳/۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۴۱، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی الفقه الإسلامی وأدلته: ۱/۳۳۷، الصب أو إيراد الماء علی النجاسة، رشیدیہ)

(۲) ”لا یضر بقاء أثر کلون وریح لازم، فلا یكلف بازالته إلى ماء جار أو صابون ونحوه، بل یطهر ما صبغ أو خضب

بنجس بغسله ثلاثاً، والأولی غسله إلى أن یصفو الماء“. (الدر المختار: ۱/۳۲۹، باب الأنجاس، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۱۰، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۲۰۵، باب الأنجاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناپاک کپڑا ہندو کے پاک کرنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے، پس جب تک کسی نجاست کا علم نہ ہو، ہندو دھوبی کا دھویا ہوا کپڑا پاک ہے، البتہ مسلمان دھوبی سے دھلانا بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/۶/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/جمادی الاولیٰ/۵۶ھ۔

بے علم دھوبی کا دھویا ہوا کپڑا

سوال [۲۰۶۲]: دھوبی جو کپڑے دھوتے ہیں، عموماً طہارت و نجاست سے واقف نہیں ہوتے ہیں، نیز بعض شہر کے اندر نالیوں کے پانی سے یا مائے راکد متعفن سے دھوتے ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ پانی کثیر ہے اور محض مکث کی وجہ سے متعفن ہو گیا، یا وہ پانی جاری ہے اور اس میں نجاست کا اثر ظاہر نہیں تو اس میں کپڑوں کا دھونا درست ہے (۲)۔ کپڑوں پر اگر پہلے سے نجاست نہیں تھی تب تو ان کی پاکی میں کوئی اشکال نہیں، اگر نجاست تھی اور وہ مرئیہ تھی تو اس کے زوال اور بقاء کو خود دیکھ لیا جائے، اگر غیر مرئیہ تھی تب بھی چونکہ ہر دھوبی کم از کم تین مرتبہ تو ضرور ہی ہر کپڑے کو دھوتا ہے اور نچوڑتا ہے، جیسا کہ مشاہدہ ہے، اس لئے وہ کپڑا پاک ہو جاتا ہے اگرچہ وہ باقاعدہ مسائل شرعیہ سے واقف نہیں۔ اگر وہ دھوبی قلیل پانی میں جو کہ نجس ہے

(۱) "وإزالتها إن كانت مرئية بإزالة عينها وأثرها إن كانت شيئاً يزول أثره وإن كانت غير مرئية

يغسلها ثلاث مرات". (الفتاوى العالمكيرية: ۱/ ۴۱، الفصل الأول في تطهير الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/ ۴۰۹، باب الأنجاس، رشيدية)

(و كذا في غنية المستملی (الحلی الكبير)، ص: ۱۸۲، فصل في الآسار، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۲) "إذا تغير لون الماء أو طعمه أو ريحه بل لو تغير الأوصاف الثلاثة بطول المكث أو بوقوع الأوراق فيه، يجوز الوضوء به و كذا إذا ألقى في الماء الجاري شيء نجس كالجيفة والخمر لا يتنجس

الماء ما لم يتغير لونه أو ريحه أو طعمه". (الحلی الكبير، ص: ۹۱، باب المياہ، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في الدر المختار: ۱/ ۱۸۶، باب المياہ، سعيد)

کپڑے دھوتے ہیں یا نالیوں کے گندے پانی میں جس پر نجاست کا اثر ظاہر ہے کپڑے دھوئے تو وہ پاک نہیں ہوتے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۱۱/۱۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف۔

غیر مسلم سے مٹھائی لینا اور کپڑے دھلوانا

سوال [۲۰۶۳]: ہندو دھوبی کے یہاں کے دھلے ہوئے کپڑوں سے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں اور

ہندو کے یہاں کی مٹھائی وغیرہ کھانا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی جگہ نجاست کا یقین یا ظن غالب نہ ہو تو مٹھائی اور کپڑا پاک ہے (۲) اور نماز درست ہو جائے گی، تاہم مسلمان سے کپڑے دھلانا اور مٹھائی لینا بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ربیع الثانی/۵۵ھ۔

چھوٹے بچے کے پیشاب کا حکم اور اس سے بچنے کا طریقہ

سوال [۲۰۶۴]: چھوٹے چھوٹے بچے ماؤں کی گود میں پیشاب کرواتے ہیں جس سے بار بار

(۱) ”وإزالتها إن كانت مرئية بإزالة عينها وأثرها إن كانت شيئاً يزول أثره وإن كانت غير مرئية

يغسلها ثلاث مرات“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۱، الفصل الأول فی تطہیر الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی (الحلبی الکبیر)، ص: ۱۸۲، فصل فی الآسار، سہیل اکیڈمی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۰۹، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(۲) ”من شک فی إنائه أو ثوبه أو بدنه: أصابته نجاسة أم لا، فهو طاهر ما لم يستيقن، و کذا الآبار

والحياض التي يستقي منها الصغار والكبار والمسلمون والكفار، و کذا الک السمن والجبن والأطعمة

التي يتخذها أهل الشرك والبطالة، و کذا الک الثياب التي ينسجها أهل الشرك والجهلة من أهل

الإسلام الخ“۔ (التاتارخانیۃ: ۱/۴۶، نوع فی مسائل الشک، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۱۵۱ نواقض الوضوء، سعید)

دھونے کی پریشانی کی بات ہے، اس میں کچھ آسان اور سہل طریقہ فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیشاب تو بہر حال ناپاک ہے، کپڑے پر لگے گا تو کپڑا ناپاک ہوگا، بدن پر لگے گا تو بدن ناپاک ہوگا اور بغیر پاک کئے نماز درست نہ ہوگی (۱)۔ بچہ کو ایسا کپڑا پہنایا جائے کہ پیشاب اسی کے اندر رہے، ماں کے کپڑے و بدن کو نہ لگے، آج کل اس کا رواج بھی ہو گیا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

جس جگہ پر پیشاب یا خون کا دھبہ آیا ہے اس کا دھولینا کافی ہے

سوال [۲۰۶۵]: ۱..... اگر پیشاب یا خانہ یا بوا سیر کے خون کے دھبے کپڑے پر آ جائیں تو کیا ایسی صورت میں ان دھبوں پر پانی چھڑک کر نماز پڑھ سکتے ہیں یا دھونا ضروری ہے یا نہانا ضروری ہے؟
۲..... نماز کی حالت میں بعض اوقات ذرا سی ہوا خارج ہو جاتی ہے..... تو اس کے لئے تیمم کس وقت کرنا چاہئے، کیونکہ وضو بار بار نہیں کر سکتی، میں ستر برس کی ضعیفہ ہوں، علاوہ ازیں اگر نماز میں وضو یا تیمم ٹوٹ جائے تو کیا پوری نماز ادا کرنی چاہئے یا جہاں سے ٹوٹی ہو وہاں سے اس کو پورا کر لینا چاہئے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جتنے حصے پر ناپاکی لگی ہو اس کو دھولینا چاہئے، نہانا ضروری نہیں (۲)۔

(۱) "إذا انتضح من البول بشئ يري أثره، لابد من غسله، ولو لم يغسل، وصلى كذلك، فكان إذا جمع كان أكثر من قدر الدرهم أعاد الصلاة". (المحيط البرهاني: ۲۱۶/۱، الفصل السابع في النجاسات وأحكامها، غفاريه)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۲۹۵/۱، معرفة النجاسات وأحكامها، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) "يجب تطهير ما أصابته النجاسة من بدن أو ثوب أو مكان لقوله تعالى: ﴿وَيُطَهِّرُ﴾ الخ". (الفقه الإسلامي وأدلته: ۲۴۰/۱، المبحث الثاني: شروط وجوب الطهارة، رشيديه)
(و کذا فی المحيط البرهاني: ۲۲۰/۱، في تطهير النجاسات، غفاريه)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۳۰۵/۱، الفصل الثامن في تطهير النجاسات، إدارة القرآن، کراچی)

۲..... جب ہوا خارج ہو فوراً نماز ختم کر کے طہارت حاصل کرے (وضو یا تیمم) پھر از سر نو نماز پڑھنا بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کتے کا کپڑوں سے رگڑ جانا

سوال [۲۰۶۶]: کتا کپڑوں سے رگڑتا ہوا چلا جائے تو غسل کرنے اور کپڑا تبدیل کرنے کی حاجت ہے یا نہیں؟

فتح میر کا پور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کتے کا لعاب نجس ہے (۲)، اگر لعاب نہیں لگا، بلکہ خشک جسم کپڑے کو لگا ہے تو اس سے کپڑا ناپاک نہیں ہوگا (۳)۔ نماز کے لئے اس کپڑے کو تبدیل کرنا یا دھونا یا خود غسل کرنا ضروری نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ناپاک کپڑے پہن کر سونا

سوال [۲۰۶۷]: رات کو ناپاک کپڑے پہن کر سونا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رات کو ناپاک کپڑے پہن کر سونا درست ہے، مگر بلا ضرورت مناسب نہیں، اس میں ایک قسم کی کراہت ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”واستتافه أفضل: أى بأن يعمل عملاً يقطع الصلاة، ثم يشرع بعد الوضوء..... اهـ“.

(رد المحتار: ۱/۲۰۳، باب الاستخلاف، سعيد)

(۲) ”الكلب إذا أخذ عضواً إنساناً أو ثيابه إن أخذ في حالة الغضب، لا يجب غسله..... لا يتنجس ما

لم ير البلب سواء كان الكلب راضياً أو غضبان“۔ (التاتارخانية: ۱/۲۹۶، معرفة النجاسات، إدارة القرآن)

(وكذا في الحلبي الكبير، ص: ۱۹۳، فصل في الآسار، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(۳) ”إذا نام الكلب على حصير المسجد إن كان يابساً، لا يتنجس“۔ (فتاویٰ قاضی خان: ۱/۲۱، فصل

في النجاسة التي تصيب الثوب الخ، رشیدیہ)

(وكذا في التاتارخانية: ۱/۲۹۶، الطهارة، إدارة القرآن گراچی)

الفصل الثالث فی نجاسة الأواني وتطهيرها (برتنوں کو پاک کرنے کا بیان)

چمار کا استعمال کیا ہو برتن کس طرح پاک ہوگا؟

سوال [۲۰۶۸]: کھانا پکانے کی دیگ گاؤں کی شاملات کی ہے، اس کو چماروں کو دیدی گئی، ان چماروں نے اس میں کھانا پکایا، استعمال کیا۔ اب اس کے متعلق کیا حکم ہے، آیا اس پر قلعی کرا کر استعمال کیا جائے یا ویسے ہی اس کو آگ پر رکھ کر دھو کر، مانج کر استعمال کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دوبارہ قلعی کرانیکی ضرورت نہیں، ویسے ہی دھو، مانج کر پاک کر لینا کافی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ربیع الاول/۱۴۳۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مفتی مظاہر علوم۔

چینی وغیرہ کے برتن کو پاک کرنے کا حکم

سوال [۲۰۶۹]: کپڑا، جسم، تابنے، پیتل، المونیم کے برتن پلاسٹک کے برتن، چینی کے برتن وغیرہ پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

(۱) "قال محمد رحمه الله تعالى: ويكره الأكل والشرب في أواني المشركين قبل الغسل، ومع هذا لو أكل وشرب فيها قبل الغسل، جاز الخ". (الفتاوى العالمگیری: ۵/۳۵۸، كتاب الكراهية، الباب الرابع عشر، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

ہر چیز کو تین دفعہ دھولیں، کپڑے کو ہر دفعہ نچوڑ دیں، اس طرح کرنے سے پاک ہو جائے گا (۱)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اسٹیل کے برتنوں کو پاک کرنے کا حکم

سوال [۲۰۷۰]: آج کل اسٹیل کے برتن استعمال ہوتے ہیں، کیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر اسٹیل

ناپاک ہو جائے تو پاک بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اسٹیل اگر دھات ہے تو ناپاک نہیں اور اگر ناپاک بھی ہو تو پاک کرنے سے پاک ہو جاتی ہے (۲)، لہذا

اس کے برتن استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ جس طرح اہل ہنود پیتل کے برتن استعمال کرتے ہیں

ایسے نہ ہوں تاکہ شبہ نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "إن المتنجنس إما أن يتشرب فيه أجزاء النجاسة أصلاً كالأواني المتخذة من الحجر والنحاس والخزف والعتيق، أو يتشرب فيه قليلاً كالبدن والخف والنعل، أو يتشرب فيه كثيراً، ففي الأول طهارته بزوال عين النجاسة المرئية أو بالعدد، وفي الثاني كذلك؛ لأن الماء يستخرج ذلك القليل، فيحكم بطهارته، وأما في الثالث، فإن كان مما يمكن عصره كالثياب فطهارته بالغسل والعصر إلى زوال المرئية، في غيرها بتثليثها إن علم أنه لم يتشرب فيه، بل أصاب ظاهره، يطهر بإزالة العين أو بالغسل ثلاثاً بلا عصر". (رد المحتار: ۳۳۲/۱، باب الأنجاس، سعيد)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۴۵۱/۱، فصل فیما یقع به التطهیر، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) "وکذا يطهر محل نجاسة مرئية بقلعها ولا يضر بقاء أثر لازم وغيرها بغلبة ظن غاسل لو مكلف طهارة محلها". "الأواني ثلاثة أنواع: خزف وخشب وحديد ونحوها، وتطهيرها على أربعة أوجه: حرق ونحت ومسح وغسل، فإن كان الإناء من خزف أو حجر و كان جديداً، ودخلت النجاسة في أجزائه يحرق، وإن كان عتيقاً يغسل، وإن كان من خشب جديد ينحت، ومن قديم يغسل، وإن من حديد أو =

لوہے کی چیز پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۷۱]: لوہے کی چیزیں خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لوہے کی چیز اگر ناپاک ہو جائے تو اس کا دھو کر یا مٹی وغیرہ سے رگڑ کر پاک کرنا ضروری ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

المونیم پلاسٹک کے پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۷۲]: جسم اور وہ چیزیں جس میں پانی وغیرہ جذب نہیں ہوتا ہے المونیم پلاسٹک وغیرہ جب نجس ہوں خواہ مرئیہ یا غیرہ مرئیہ، اوپر سے پانی ایک ہی دفعہ مسلسل اس قدر چھوڑیں اور ملتے جائیں کہ طہارت کا یقین حاصل ہو جائے پاک ہو یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح پاک ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= صفر أو رصاص أو زجاج وکان صقیلاً، یمسح، وإن کان خشناً یغسل۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی

الدر المختار: ۱/۱۶۳، باب الانجاس، دار المعرفۃ، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۱۴، باب الانجاس، رشیدیہ)

(۱) ”ویطهر محل نجاسة، أما عینها فلا تقبل الطهارة مرئیة بعد جفاف کدم بقلعها: أي بزوال عینها

وأثرها ولو بمرة، أو بما فوق ثلاث فی الأصح، ولم یقل بغسلها، لیعم نحو ذلك وفرک۔“ (الدر

المختار: ۱/۳۲۸، باب الانجاس، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۹۰، باب الانجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۳، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها، رشیدیہ)

(۲) ”أوجری علیہ الماء، طهر مطلقاً بلا شرط عصور وتجفیف وتکرار غمس، هو المختار۔“ =

جن چیزوں میں پانی جذب نہیں ہوتا، ان کے پاک کرنے کا حکم

سوال [۲۰۷۳]: آج کل پلاسٹک کا جوتہ چیل پالش کیا ہوا۔ چمڑے کا، یا باٹا کا۔ دکانوں میں ملتے ہیں، اگر نجاست غیر مرئیہ سے ناپاک ہو جائیں، تین دفعہ دھو ڈالیں، یا ایک دفعہ اوپر سے پانی ڈال کر اس قدر دھو ڈالیں کہ نجاست زائل ہونے کا یقین ہو جائے تو پاک ہو یا نہیں؟ پانی ٹپکانا ہوگا یا نہیں؟ اسی طرح لکڑی کا کھڑاواں جو کہ پالش کیا ہوا ہے پاک ہوگا یا نہیں؟ جو عمل طریقہ اوپر لکھا ہوا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس میں پانی جذب نہیں ہوتا اس پر تین دفعہ مسلسل پانی ڈالنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= (الدر لمختار: ۱/۳۳۳، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۱۲، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی: ۱/۲۲۵، الفصل السابع فی النجاسات، غفاریہ)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۳۳۷، الصب أو إیراد الماء علی النجاسة، رشیدیہ)

(۱) "أن المتنجس إما أن لا يتشرب فيه أجزاء النجاسة أصلاً كالأواني المتخذة من الحجر والنحاس والخزف العتيق، أو يتشرب فيه قليلاً كالبدن والخف والنعل، أو يتشرب كثيراً، ففي الأول طهارته بزوال عين النجاسة المرئية أو بالعدد، وفي الثاني كذلك؛ لأن الماء يستخرج ذلك القليل، فيحكم بطهارته، وأما في الثالث، فإن كان مما يمكن عصره كالثياب، فطهارته بالغسل والعصر إلى زوال المرئية، وفي غيرها بتثليثها..... إن علم أنه لم يتشرب فيه بل أصاب ظاهره، يطهر بإزالة العين أو بالغسل ثلاثاً بلا عصر". (رد المحتار: ۱/۳۳۲، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۱/۴۵۱، فصل فيما يقع به التطهير، دار الكتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ: ۱/۴۲، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۳۳۵، العصر فيما يمكن عصره، رشیدیہ)

حوض اور ڈرم پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۷۴]: حوض یا بڑے ڈرم کا پانی نجس ہو جائے تو ناپاک پانی بہا دینے کے بعد پاک ہو گیا یا نہیں؟ یا دھونا پڑے گا، اگر دھونے کا حکم ہو تو کتنی دفعہ دھونا ہوگا؟ حوض اگر خشک ہو کر زوالِ نجاست ہو جائے تو بغیر دھوئے حوض میں پانی ڈال سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ڈرم کو دھویا جائے، ناپاک پانی گرا دینے پر کفایت نہ کی جائے (۱)۔ حوض کو اتنا بھرا جائے کہ سب طرف سے پانی ابل کر جاری ہو جائے (۲)۔ فقط۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بالٹی گلاس وغیرہ پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۷۵]: بالٹی، گلاس لوٹا وغیرہ نجس ہوں اور اندر باہر دونوں طرف نجس ہوں تو پانی لوٹا بالٹی وغیرہ لیکر تین دفعہ دھوئیں یعنی جو برتن ناپاک ہے اس میں تھوڑا پانی پاک لے لیں اور اس پانی سے جو برتن کے اندر دھویا ہے برتن کے باہر بھی ہاتھ لیکر دھو ڈالیں، تمام طرف سے دھو کر پانی پہلا پھینک دیں پھر دوسری مرتبہ، تیسری مرتبہ اسی طرح عمل کریں تو بالٹی، لوٹا، برتن وغیرہ پاک ہوا یا نہیں؟ اور ہر دفعہ پانی کو ٹپکانا ہوگا یا نہیں؟

(۱) ”وقدر بثلیث جفاف: أي انقطاع تقاطر فی غیرہ: أي غیر منصرف مما یتشرب النجاسة“۔ (الدر المختار)۔

(قولہ: أي غیر منصرف): أي بأن تعذر عصره كالخزف“۔ (ردالمحتار: ۳۳۲/۱، باب الانجاس، سعید)

(وکذا فی بدائع الصنائع: ۳۵۱/۱، فصل شرائط التطهیر بالماء، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۲۰۶/۱، باب الانجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) ”حوضٌ صغیرٌ تنجس ماؤه، فدخل الماء فیہ من جانب، وسال ماء الحوض من جانب آخر، کان

الفقیہ أبو جعفر رحمہ اللہ یقول: کما سال ماء الحوض من جانب الآخر یحکم بطهارة الحوض، وهو

اختیار الصدر الشہید رحمہ اللہ“۔ (المحیط البرہانی: ۱۰۶/۱، الفصل الرابع فی المیاء، غفاریہ)

(وکذا فی ردالمحتار: ۱۹۵/۱، باب فی المیاء، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱۷۷/۱، الباب الثالث فی المیاء، رشیدیہ)

مسلسل دھونے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں جب کہ جذب ہونے کی چیز نہیں ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پاک ہو جائے گا، جس میں پانی جذب نہیں ہوتا، اس پر تین دفعہ مسلسل پانی ڈالنے سے بھی پاک ہو جاتا

ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

جس استرہ سے کافر کی حجامت بنائی گئی کیا وہ ناپاک ہو گیا؟

سوال [۲۰۷۶]: ایک حجام جس کی دوکان میں مسلم غیر مسلم بھی حجامت بنواتے ہیں، ایک ہی استرا

مسلم اور غیر مسلم دونوں کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔ تو مسلمان اگر وہاں حجامت اور خط بنوائے تو کیا اس کو اپنا

سر اور چہرہ وغیرہ ناپاک تصور کر کے تین مرتبہ دھونا ضروری ہو گا یا بہتر ہو گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض اتنی بات سے تو سر اور چہرہ ناپاک نہیں ہوتا، البتہ اگر استرہ پر خون لگا ہوا ہے اور وہ چہرہ یا سر پر لگ

جائے تو ضرور ناپاک ہو جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۰/۸۵ھ۔

(۱) ”فیما لا ینعصر یتطہر بالغسل ثلاث مرات والتجفیف فی کل مرة؛ لأن للتجفیف أثراً فی استخراج

النجاسة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۲/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۳۳۲/۱، ۳۳۳، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۲۰۶/۱، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) ”وقال أبو یوسف فی المحتجم: لا یجزئہ أن یمسح الدم عن موضع الحجامة حتی یغسلہ“۔ ”قال

الحاکم: رأیت عن أبی حفص عن محمد بن الحسن رحمہم اللہ أنه إذا مسح بثلاث خرق رطاب نظاف،

أجزأہ“۔ (المحیط البرہانی: ۲۳۲/۱، الفصل السابع فی النجاسات وأحكامها، غفاریہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۳/۱، الباب السابع فی النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۳۱۸/۱، تطہیر النجاسات، إدارة القرآن، کراچی)

ناپاک کنویں کے پاک کر لینے پر ڈول رسی وغیرہ کا حکم

سوال [۲۰۷۷]: بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ اگر اہل محلہ پانی بھر لیں تو کنواں پاک ہو جاتا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ لوگ کنویں کی من (۱) پر کھڑے ہو کر پانی بھرتے ہیں اور گزشتہ پانی جو گھر لے گئے ہیں، اسی کے ہاتھوں سے پھرا کر بھرتے ہیں تو کیا یہ غفوی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

فی الحال گھڑا، ڈول ہاتھ وغیرہ وغیرہ سب ناپاک اور مقدار واجب النزع نکلنے کے بعد طہارت کا حکم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کیا لوٹا قدمچہ پر رکھنے سے ناپاک ہو جاتا ہے؟

سوال [۲۰۷۸]: کیا روزانہ استعمال میں لایا جانے والا لوٹا جس کی تلی قدمچہ پر بھی رکھی جاتی ہے غسل میں مستعمل کر سکتے ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:
کر سکتے ہیں جب کہ اس میں کوئی ناپاکی نہ ہو، اگر ناپاکی ہو تو اس کو پاک کر لیا جائے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ ربیع الثانی/ ۱۴۵۵ھ۔

(۱) ”من: کنویں کی مینڈھ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۲۸، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”یطهر الكل تبعاً (الدر المختار)۔“ (قوله: يطهر الكل): أي من الدلو والرشاد والبكرة ويد المستقى تبعاً؛ لأن نجاسة هذه الأشياء بنجاسة البشر، فتطهر بطهارتها للخرج كدن الخمر يطهر تبعاً إذا صار خلاً، وكيد المستنجى يطهر بطهارة المحل، وكعروة الإبريق إذا كان في يد المستنجى الخ“۔ (رد المحتار: ۳۳۴، باب الأنجاس، سعید)

(و كذا في البحر الرائق: ۱/ ۴۱۵، باب الأنجاس، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۱/ ۴۲، الباب السابع في النجاسة، رشیدیہ)

(۳) ”و يطهر متنجس سواء كان بدنًا أو ثوبًا أو أنية بنجاسة و لو غليظة مرئية كدم بزوال عينها، و لو كان =

بیت الخلاء کا لوٹا ڈرم میں ڈال کر پانی لینا

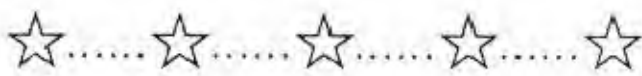
سوال [۲۰۷۹]: جامع مسجد میں پانی گرم کرنے کے لئے ایک ڈرم رکھا ہوا ہے، اکثر لوگ اس میں غسل خانہ اور بیت الخلاء کا مستعمل لوٹا ڈالتے ہیں، تو ڈرم کا پانی ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟ اگرچہ لوٹے پر بظاہر کوئی نجاست نہیں لگی ہوئی ہے، لیکن یہ لوٹا غسل خانہ اور بیت الخلاء میں رکھا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غسل خانہ یا بیت الخلاء کا مستعمل لوٹا ناپاک نہیں ہوتا ہے اور نہ ہی زمین پر رکھنے سے ناپاک ہوتا ہے (۱)، البتہ اگر غسل خانہ کا پانی غسل خانہ میں جمع ہوتا ہے کسی جگہ، اور پانی جمع ہونے پر لوٹا رکھا جاتا ہے تو لوٹے کی تلی ناپاک ہو جائے گی۔ عموماً بیت الخلاء میں لوٹا رکھنے کی جگہ طاقہ وغیرہ بنا ہوتا ہے اس جگہ پر لوٹا رکھا جاتا ہے، لیکن اگر بیت الخلاء میں لوٹا رکھنے کی جگہ نہیں ہے بلکہ لوٹا نیچے وہاں رکھا جاتا ہے جہاں استنجے کا پانی وغیرہ پڑتا ہے، یا بھنگی نے بیت الخلاء دھویا یا وہاں بھگی ہوئی جگہ پر لوٹا رکھا جاتا ہے، ان دونوں صورتوں میں بھی لوٹے کی تلی ناپاک ہو جاتی ہے۔

لوٹے پر نجاست لگی ہوئی نظر آئے یا نہ آئے، ناپاک پانی یا ناپاک مٹی لگنے سے بھی تلی نجس ہو جاتی ہے، اس لئے ایسے لوٹے کو ڈرم کے اندر ڈالنے سے احتیاط کرنا چاہئے، شبہ ہو تو نہ ڈالنا چاہئے جب تک کہ پاک نہ کر لیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۱/۸۹ھ۔



= بمرۃ: أى غسلة واحدة على الصحيح، ولا يشترط التكرار الخ (مراقی الفلاح، ص: ۱۵۹، قدیمی)

(۱) "مشی فی حمام ونحوہ، لا ینجس مالہم یعلم أنه غسالة نجس". (الدر المختار: ۳۵۰/۱، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(وکذا فی المحيط البرہانی: ۲۱۵/۱، الفصل السابع فی النجاسات وأحكامها، غفاریہ)

الفصل الرابع فی تطهیر الأرض

(زمین پاک ہونے کا بیان)

کیا ناپاک زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے؟

سوال [۲۰۸۰]: ایک ایسی زمین پر جو چونے سے بنائی گئی ہو اور بچے اس پر پیشاب پاخانہ بھی کر دیتے ہیں اور اسے صاف بھی کر دیا جاتا ہے، لیکن پاک نہیں کیا جاتا، کیا ایسی زمین سوکھ جانے کے بعد پاک ہو جاتی ہے؟ اور اگر اس پر شہد گر جائے تو وہ شہد پاک ہوگا یا ناپاک ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جوزیش پختہ ہو، چونے سے بنائی گئی ہو، اس پر بچہ نے پیشاب کر دیا ہو وہ ناپاک ہوگئی، پھر جب اس کو صاف کر دیا گیا اور وہ خشک ہوگئی، پیشاب پاخانہ کا اس پر اثر موجود نہیں رہا تو وہ پاک ہوگئی (۱) اس پر نماز پڑھنا درست ہے۔ اس پر جو شہد گر گیا اور اس میں کوئی اثر نجاست کا ظاہر نہیں ہوا تو وہ بھی پاک ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

نجس زمین پر خشک ہونے کے بعد پانی گرنے سے کیا وہ پھر ناپاک ہو جائے گی؟

سوال [۲۰۸۱]: زمین نجس دھوپ سے پاک ہوگئی، مگر اس پر پانی پڑا تو نجاست عود کر آئے گی یا نہیں؟

(۱) قال العلامة الحصکفی: "و تطهر أرض بیسها: أي جفافها و لو بریح و ذهاب أثرها کلون و ریح لأجل صلاة علیها الخ". (الدر المختار: ۱/۳۱۱، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۱/۴۳، الفصل الأول فی تطهیر الأنجاس، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۱/۳۰۹، الفصل الثامن فی تطهیر النجاسات، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "وإذا ذهب أثر النجاسة عن الأرض و قد جفت و لو بغير الشمس علی الصحيح، طهرت و جازت الصلاة علیها، لقوله علیه السلام. "أیما أرض جفت فقد زکت الخ". (مراقی الفلاح، ص: ۱۶۳، باب الأنجاس، قدیمی)

کیا طریقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہ زمین سوکھ جائے گی اس پر نماز پڑھنا درست ہو جائے گا (۱)، اس پر بوریہ بچھا کر نماز پڑھ لیا جائے تو شبہ بھی باقی نہیں رہے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گوبر سے لپی ہوئی زمین کا حکم

سوال [۲۰۸۴]: مکانوں میں گوبری لپتے ہیں اور اس میں گوبر ملاتے ہیں تو اس غیر خشک زمین پر مصلی یا چٹائی بچھا کر نماز پڑھ سکتے ہیں؟ ایسی گوبری کی ہوئی زمین خشک وتر کا حکم ایک ہے یا الگ الگ؟ گوبری شدہ خشک زمین پر بغیر کچھ بچھائے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خشک زمین میں کپڑا یا مصلی بچھا کر نماز پڑھنا درست ہے، اگرچہ وہ ناپاک چیز سے لپی گئی ہو، گوبر یا لید اگر تر ہے اور کپڑے یا مصلی پر اس کا اثر دوسری جانب نہ آئے تب بھی نماز درست ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفر اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۲ھ۔

(۱) ”وتطهر الأرض بخلاف نحو بساط بیسھا: أي جفافها ولو بریح وذهب أثرها کلون وریح لأجل

صلاة علیها، لا تیمم بها“۔ (الدر المختار: ۱/۳۱۱، باب الأنجاس، سعید)

(و کذا فی النهر الفائق: ۱/۱۴۴، باب الأنجاس، امدادیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۹۸، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی فتح القدیر: ۱/۹۸، باب الأنجاس، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۲) ”ولا ینجس ثوب رطب بنشره علی أرض نجسة ببول أو سرقین، لكنها یابسة، فتندت الأرض من

الثوب الرطب، ولم یظهر أثرها فیہ“۔ (مراقی الفلاح، ص: ۱۶۴، باب الأنجاس، قدیمی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۲۴، فصل فی النجاسة التي تصیب

الثوب والأرض، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۷ھ۔

زمین پر نجاست نہ ہو تو بھیگا پیر رکھنے سے پیر نجس نہیں ہوگا

سوال [۲۰۸۲]: وضو کرنے کے بعد گیلے پیر سے جہاں پر جوتے رکھے ہوئے ہوں، سوکھی جگہ کو جانا

کیسا ہے؟ پھر پیر دھونا ضروری ہے کہ نہیں، پیر ناپاک ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہاں نجاست ظاہراً موجود نہ ہو تو پھر پیر ناپاک نہیں ہوگا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مٹی کے مکانوں کو پیشاب سے پاک کرنے کا طریقہ

سوال [۲۰۸۳]: بچے مٹی کے گھر میں بار بار پیشاب کرتے ہیں، اس مکان کو پاک کرنے کا

(۱) ”وإذا أصابها نجس، وجفت، وحكم بطهارتها، ثم أصابها الماء، في رواية: تعود نجسة، وفي رواية: لا، والمختار الثاني لما قلنا. وكذا قال قاضي خان: الصحيح أنها لا تعود نجسة“.

(الحلبی الكبير، ص: ۱۵۶، باب الانجاس، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۳/۱، الفصل الأول فی تطہیر الانجاس، رشیدیہ)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲۳/۱، فصل فی النجاسة التي تصيب

الثوب والأرض، رشیدیہ)

(۲) ”إذا وضع رجله على أرض نجسة، أو على لبد نجس، إن كانت الرجل رطبة والأرض أو اللبد

يابساً، وهو لم يقف عليه بل مشى، لا تنجس رجله، ولو كانت الرجل يابسة والأرض رطبة وظهرت

الرطوبة في الرجل، تنجس رجله. وفي بعض المواضع: لا يشترط ظهور الرطوبة في الرجل؛ لأنه يظهر

أثر الرطوبة في الرجل لا محالة“.(المحيط البرهانی: ۲۱۳/۱، الفصل السابع فی النجاسة، غفاریہ)

(وکذا فی الحلبي الكبير، ص: ۲۰۶، باب الانجاس، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۲۶/۱، فصل: النجاسة، رشیدیہ)

بارش سے تر ہو کر زمین ناپاک نہیں ہوتی

سوال [۲۰۸۵]: کسی جنگل کی زمین بارش کی وجہ سے تر ہو گئی، لہذا وہ جگہ پاک رہی یا ناپاک؟ ہم

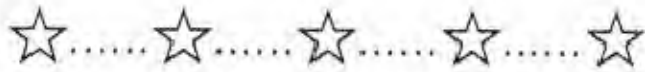
اس جگہ بغیر کپڑا بچھائے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہاں کوئی نجاست نہیں ہے تو محض بارش سے تر ہو جانے سے اس کو نجس نہیں کہا جائے گا، بغیر کپڑا

بچھائے بھی وہاں نماز درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔



= (و کذا فی خلاصة الفتاوی: ۴۶/۱، الفصل الثامن فی النجاسة، امجد اکیڈمی، لاہور)

(۱) ”الأرض أو الشجر إذا أصابته النجاسة، فأصابه المطر ولم يبق لها أثر، يصير طاهراً..... فأصابه

المطر، كان ذلك بمنزلة الغسل“۔ (الفتاوی العالمگیریہ: ۴۳/۱، کتاب الطهارة، الفصل الأول فی

تطهير النجاسة، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاوی قاضی خان علی ہامش الفتاوی العالمگیریہ: ۲۳/۱، فصل فی النجاسة التي تصيب

الثوب..... والأرض، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۳۱۱/۱، باب الانجاس، سعید)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۳۰۹/۱، الفصل الثامن فی تطهير النجاسات، إدارة القرآن کراچی)

باب الاستنجاء

(استنجا کا بیان)

بیت الخلاء میں دخول کے وقت تعوذ کا حکم

سوال [۲۰۸۶]: ”تجوید مبتدی“ میں لکھا ہے کہ: ”تعوذ قرآن مجید کے علاوہ کسی دوسری کتاب کے شروع کرنے سے پہلے پڑھنا مکروہ منع ہے۔“ اور علامہ تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کسی سائل کو جواب دیتے ہوئے وضو کرتے وقت تعوذ اور بسم اللہ کو جمع کر کے پڑھنے کو افضل لکھا ہے۔ تو کیا وضو کرتے وقت ”بسم اللہ“ کے ساتھ تعوذ کو جمع کر کے پڑھنا جائز ہے؟ علامہ تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا جواب تجوید مبتدی کی عبارت کے خلاف پڑتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن پاک کے علاوہ کسی اور کتاب کو شروع کرتے وقت ”أعوذ“ نہ پڑھا جائے، پڑھنے کے علاوہ دوسرے بعض کام ایسے ہیں کہ ان کے شروع میں ”أعوذ“ پڑھا جاتا ہے جیسے وضو کرتے وقت اور بیت الخلاء میں داخل ہونے سے پہلے: ”اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث“ وغیرہ (۱)۔ دونوں عبارتوں میں کوئی تعارض نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”ویدخل الخلاء ويستعذ بالله من الشيطان الرجيم قبل دخوله، وقبل كشف عورته، ويقدم تسمية الله تعالى على الاستعاذة الخ“۔ (مراقی الفلاح، ص: ۵۱، فصل فيما لا يجوز به الاستنجاء، قدیمی) (وکذا فی رد المحتار: ۱/۳۲۵، فصل فی الاستنجاء، سعید)

”وقیل: الأفضل ”بسم الله الخ“ بعد التعوذ. و فی المجتبی: یجمع بینہما اھ، عن الفتح. و فی شرح الہدایۃ للعینی: المروی عن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم: ”بسم الله والحمد لله“. رواه الطبرانی فی الصغیر عن أبی ہریرۃ رضی الله عنہ، بإسناد حسن اھ۔ (رد المحتار: ۱/۱۰۹، سنن الوضوء، سعید)

بیت الخلاء جاتے وقت دعاء کس وقت پڑھی جائے؟

سوال [۲۰۸۷]: پانخانہ جاتے وقت جو دعاء پڑھی جاتی ہے وہ کس وقت پڑھنی چاہئے، پانخانہ کے

اندر جا کر، یا بایاں پاؤں پانخانہ میں رکھ کر یا پانخانہ کے باہر ہی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانخانہ کے اندر پیر رکھنے سے پہلے پڑھی جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۵/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

وضو کے بچے ہوئے پانی سے استنجا کرنا کیسا ہے؟

سوال [۲۰۸۸]: وضو کے پانی سے استنجا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ پانی جو وضو کے بعد لوٹے میں بچ گیا ہے ناپاک نہیں، اس کو ضائع کرنے کی ضرورت نہیں، اس سے

وضو یا استنجا سب درست ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

ڈھیلے سے استنجا کرنا

سوال [۲۰۸۹]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید عمر و بکر وغیرہ

(۱) "وистحب له عند الدخول في الخلاء أن يقول: اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث، ويقدم

رجله اليسرى". (الفتاوى العالمية: ۱/۵۰، الفصل الثاني في الاستنجاء، رشيدية)

(و كذا في معارف السنن: ۱/۷۶، باب ما يقول إذا دخل الخلاء، سعيد)

(و كذا في رد المحتار: ۱/۳۳۵، فصل في الاستنجاء، سعيد)

(۲) ﴿وينزل عليكم من السماء ماء﴾ المياه المطلقة مثله مطهرة مالم يعرض لها عارض يزيل ذلك

الحكم عنها". (الحلبى الكبير، ص: ۸۸، فصل في بيان أحكام المياه، سهيل)

(و كذا في فتاوى دارالعلوم دیوبند ۱/۱۷۱، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، امدادیہ ملتان)

بیت الخلاء میں بلا ڈھیلے کے پانی سے استنجا کرتے ہیں، آیا ان کا یہ عمل جائز ہے یا ناجائز اور اس میں کسی شخص کی تخصیص ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ صاف صاف تحریر فرمائیں گے۔ فقط۔ والسلام۔

محمد احمد سہارنپوری، ۷/رجب/۱۴۵۷ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسنون طریقہ یہ ہے کہ پہلے ڈھیلے سے استنجا کیا جائے، اس کے بعد پانی سے، لیکن اگر کوئی شخص بڑا استنجا ڈھیلے سے نہ کرے بلکہ پانی ہی سے کرے اور صفائی کامل ہو جائے، یہ بھی جائز ہے (۱)۔

آج کل اہل تجربہ کی رائے ہے کہ پیشاب کے بعد قطرہ اکثر آدمیوں کو آتا ہے اور شاذ و نادر ہی کوئی شخص اس سے مستثنیٰ ہوگا، اس لئے چھوٹا استنجا پانی سے کرنے سے پہلے ڈھیلے سے کرنے کی تاکید کرتے ہیں، کیونکہ اگر بعد میں قطرہ آیا تو اس سے کپڑا بھی ناپاک ہوگا اور پہلا استنجا بھی بیکار ہو جائے گا اور جو وضو کے بعد آیا تو ناقض ہوگا، اس لئے پہلے ڈھیلے سے اطمینان کر لینا چاہئے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/۷/۱۴۵۷ھ۔

ڈھیلے سے استنجا کرنا

سوال [۲۰۹۰]: ایک کتاب میں یہ لکھا ہوا ہے کہ: ”استنجا چھوٹا ہو یا بڑا ہر مرد عورت کو کرنا چاہئے، پہلے مٹی یا دوسری چیز سے اس کے بعد کچھ پانی سے“۔ لہذا آپ تشریح کے ساتھ حکم شرع سے مطلع فرمادیں، کیا عورتوں کو بھی پہلے مٹی وغیرہ استعمال کرنا چاہئے؟ کتاب والا لکھتا ہے کہ: ”مٹی کے بغیر خالی پانی سے پاک صاف

(۱) ”الأفضل في كل زمان الجمع بين استعمال الماء والحجر مرتباً، فيمسح الخارج، ثم يغسل المخرج؛ لأن الله -تبارك وتعالى- أثنى على أهل القباء باتباعهم الأحجار الماء، فكان الجمع سنة على الإطلاق في كل زمان، وهو الصحيح، وعليه الفتوى، ويجوز: أي يصح أن يقتصر على الماء فقط..... أو المائع الخ“۔ (مراقی الفلاح، ص: ۳۵، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۲۸، سهيل اكيڏمي، لاهور)

(و کذا فی التاتارخانية: ۱/۹۹، الاستنجاء، باب الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الفتاوى العالمکبریة: ۱/۵۰، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

نہیں ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ڈھیلے سے مردوں عورتوں سب کو استنجا کرنا چاہئے اس کے بعد پانی سے استنجا کریں، یہی سنت طریقہ ہے (۱)، لیکن یہ کہنا غلط ہے کہ اگر ڈھیلے سے استنجا وغیرہ نہ کیا تو صرف پانی سے پاکی حاصل نہیں ہوگی، البتہ اگر اولاً مٹی اور ڈھیلے سے صفائی کر لی جائے اس کے بعد پانی سے پاک کیا جائے تو صفائی خوب حاصل ہو جاتی ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: محمد جمیل الرحمن، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۸۵ھ۔

ڈھیلے کے بعد پانی کا استعمال

سوال [۲۰۹۱]: استنجا ڈھیلے سے کرنے کے بعد پانی سے کرے تب ہوتا ہے یا محض پانی سے چھوٹا

بڑا استنجا کر لے تو ہو جاتا ہے یا نہیں یادوں طرح کرے تب ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اول ڈھیلے سے کرے پھر پانی سے، کیونکہ قطرہ کا مرض اس زمانہ میں عام ہے اگرچہ بعض صورت میں

(۱) "قلت: بل صرح فی الغزنویۃ: بأنها تفعل كما يفعل الرجل، إلا فی الاستبراء، فإنها لا استبراء علیها، بل كما فرغت من البول والغائط تصبر ساعة لطيفة، ثم تمسح قبلها ودبرها بالأحجار، ثم تستنجد بالماء." (الدر المختار: ۱/۳۳۷، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۳۰، فصل فی الاستنجاء، فی آداب الوضوء، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفقه الإسلامی وأدلته: ۱/۳۴۵، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(۲) "والأفضل الجمع بين الجامد والماء، فيقدم الورق ونحوه، ثم يتبعه بالماء؛ لأن عين النجاسة تنزول بالورق والحجر، والأثر يزول بالماء." (الفقه الإسلامی وأدلته: ۱/۳۴۸، مسائل الاستنجاء وصفاته

و کیفیتہ، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۸، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۲۱۰، باب الأنجاس، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

صرف ڈھیلے سے یا صرف پانی سے بھی کافی ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ ربیع الثانی/ ۱۴۵۵ھ۔

ڈھیلے سے استنجا کے بعد پانی سے دھونا

سوال [۲۰۹۲]: اگر کوئی امام ڈھیلے سے استنجا کرتا ہو، پانی ہوتے ہوئے بھی پانی استعمال نہیں کرتا، باوجود کہنے کے نہیں مانتا تو اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نجاست اپنے مخرج سے تجاوز کر کے پھیل کر مقدار درہم تک پہنچ جائے تو بدن کو پانی سے پاک کرنا ضروری ہوتا ہے (۲)، ایسی حالت میں جو امام پانی سے استنجا نہ کرے اس کو امام نہ بنایا جائے۔ اگر اس سے کم نجاست ہو تو بھی پانی سے استنجا کرنا چاہئے، ورنہ نماز مکروہ ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "الأفضل فی کل زمان الجمع بین استعمال الماء والحجر مرتباً، فی مسح الخارج، ثم یغسل المخرج؛ لأن الله -تبارک وتعالیٰ- أثنى علی أهل القباء باتباعهم الأحجار الماء، فكان الجمع سنة علی الإطلاق فی کل زمان، و هو الصحیح، و علیہ الفتوی، ویجوز: أی یصح أن یقتصر علی الماء فقط..... أو المانع الخ". (مراقی الفلاح، ص: ۴۵، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۲۸، ۲۹، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی التاتارخانیة: ۱/ ۹۹، الاستنجاء، باب الوضوء، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة: ۱/ ۵۰، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/ ۹۷، الطهارة، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(۲) "یخرج من السبیلین ما لم یتجاوز المخرج، وإن تجاوز المخرج وکان المتجاوز قدر الدرهم، وجب إزالته بالماء أو المانع، فلا یکفی الحجر بمسحه. وإن زاد المتجاوز علی قدر الدرهم، افترض غسله بالماء أو المانع..... وإن کان ما فی المخرج قليلاً، یسن أن یتنجی بحجر منق بأن لا یكون خشناً ونحوه من کل طاهر مزیل بلا ضرر. والغسل بالماء أحب والأفضل فی کل زمان، والجمع بین =

عورتوں کے لئے ڈھیلے سے استنجا

سوال [۲۰۹۳]: بوقت استنجا کلوخ استعمال کردن برائے زنان ضروری است یا نه؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

بعد بول برائے استبراء زنان محتاج استعمال کلوخ مثل مردان نیستند: ”و لا

تحتاج المرأة إلى ذلك: أي الاستبراء المذكور في الرجل“. مراقی الفلاح: ص: ۲۶ (۱)۔

و دیگر احکام استنجا میان مردان و زنان مشترک است: ”المرأة كالرجل إلا في

الاستبراء، فإنه لا استبراء عليها الخ“۔ شامی، فصل استنجا: ۱/۳۵۶ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ربیع الاول/۵۶ھ۔

ایک ڈھیلہ دو دفعہ استعمال کرنا

سوال [۲۰۹۴]: ایک ڈھیلہ کو دوبارہ استعمال کرنا کیسا ہے؟

= استعمال الماء والحجر مرتباً، فيمسح الخارج ثم يغسل المخرج الخ“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی

مراقی الفلاح، ص: ۳۳-۳۵، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

و کذا فی الدر المختار: ۱/۳۳۶، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۲۱۰، ۲۱۱، فصل فی الاستنجاء، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۳، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

(ترجمہ سوال و جواب)

سوال [۲۰۰۰]: استنجا کے وقت ڈھیلے استعمال کرنا عورتوں کے لئے ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب: پیشاب کے بعد استنجا کے لئے عورتوں کو مردوں کے مثل ڈھیلے استعمال کرنے کی ضرورت نہیں، استنجا

کے دوسرے احکام مرد و عورت کے درمیان مشترک ہیں۔ فقط

(۲) (رد المختار: ۱/۳۳۷، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۸، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس ڈھیلے سے ایک مرتبہ استنجا کر لیا ہے وہ ناپاک ہو گیا، اس کو دوبارہ استعمال کرنا منع ہے، البتہ اگر اس کی دوسری جانب استعمال نہ کی ہو تو اس کو استعمال کرنا درست ہے، اسی طرح اس کو گھس کر کہ نجس حصہ گھس دیا جائے استعمال کرنا درست ہے:

”و کرہ تحریماً بعظم و طعام و روث یابس کعذرة یابسة و حجر استنجی به إلا بحرف اخر“۔ در مختار۔ قال ابن عابدین: ”(قوله: إلا بحرف آخر): أي لم تصبه النجاسة“۔ شامی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ربیع الاول/۵۵ھ۔

استنجا کے لئے ڈھیلہ کو دو مرتبہ استعمال کرنا

سوال [۲۰۹۵]: ایک استنجے کا ڈھیلہ کتنے دن کام دے سکتا ہے، پھر کے ڈھیلے سے استنجا کر سکتے ہیں کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

استنجا ڈھیلے سے کرنے کے بعد اس کا وہ حصہ گرا دیا جائے جس پر نجاست لگی تھی تاکہ وہ مٹی گر جائے، اس طرح کرنے کے بعد دوبارہ استعمال کرنا درست ہوگا، نجس ڈھیلہ استعمال نہ کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۴۰، فصل فی الاستنجاء، سعید)

”و کذا لا یستنجی بحجر استنجی به مرة ہو أو غیره، إلا إذا کان حجراً له أحرف، له أن یستنجی کل مرة بطرف لم یستنج به، فیجوز من غیر کراهة. کذا فی المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ: ۱/۵۰، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ: ۱/۲۴، باب الاستنجاء، امجد اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی فتح القدیر: ۱/۲۱۶، فصل فی الاستنجاء، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۲) ”و کرہ تحریماً بعظم و طعام و روث یابس کعذرة یابسة و حجر استنجی به، إلا بحرف آخر: أي لم تصبه النجاسة“۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۳۳۹، فصل فی الاستنجاء، سعید) =

بغیر پانی کے استنجا کئے نماز کا حکم

سوال [۲۰۹۶]: اگر جماعت نہ ملنے کا اندیشہ ہو اور استنجا چھوٹا یا بڑا نہ کیا ہو تو آیا بغیر استنجا کے

نماز میں شریک ہو جائے یا نہیں؟

۲..... اگر بڑا استنجا کرنے کے لئے پردہ کی جگہ نہ ہو تو استنجا کئے بغیر نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱..... اگر ڈھیلے سے استنجا کر چکا ہے اور بقدر درہم یا اس سے زائد اس کے بدن پر نجاست نہیں لگی تو ایسی

حالت میں جماعت میں شریک ہو جائے، ورنہ استنجا کر کے نماز پڑھے، کذا فی الطحطاوی، ص: ۹۰ (۱)۔

۲..... اگر استنجا کرنے کے لئے پردہ کی جگہ موجود نہیں اور بلا کشف عورت استنجا نہیں کر سکتا تو بلا استنجا

کئے نماز پڑھ سکتا ہے: ”من لا یجد ستره، ترکہ: یعنی الاستنجاء ولو علی شط نہر“۔ کبیری،

ص: ۳۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۱۱/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/ذی قعدہ/۵۴ھ۔

= (و کذا فی النہر الفائق: ۱/۵۴، باب الأتجاس، إمدادیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی: ۱/۲۴، الاستنجاء، امجد اکیڈمی، لاہور)

(۱) ”وإن تجاوز المخرج و كان المتجاوز قدر درہم، وجب إزالته بالماء أو المائع؛ لأنه من باب إزالة

النجاسة، فلا يكفي الحجر بمسح، وإن زاد المتجاوز علی قدر درہم المثقالی، افترض غسله“۔ (مراقی

الفلاح، ص: ۴۴، فصل فی الاستنجاء، قدیمی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ: ۱/۴۸، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۴۹، فی آداب الوضوء، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) (غنیۃ المصلی لإبراهیم الحلبي الكبير، ص: ۳۹. مطلب استقبال القبلة، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۳۳۸، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فیما يجوز به الاستنجاء، ص: ۴۹، قدیمی)

چھوٹے ڈھیلوں سے استنجا

سوال [۲۰۹۷]: ایک شخص جو کہ استنجا کی پاکی پانی سے حاصل کرنے سے معذور ہے اور وہ مٹی کے ڈھیلوں سے کرتا ہے، بعض اوقات ڈھیلے چھوٹے ہوتے ہیں یعنی ہر طرف تو خشک ہو جاتا ہے، لیکن کنارے پر نمی رہ جاتی ہے اور دوسرا ڈھیلا چھوٹا ہوتا ہے تو وہ اس چھوٹے ڈھیلے سے کنارے کی نمی کو خشک کر لیتا ہے، آیا یہ درست ہے، یعنی دو چھوٹے ڈھیلوں سے ایک استنجا کی پاکی حاصل کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر عضو پر جو نمی ہے وہ ایک ڈھیلے سے پوری خشک نہ ہو بلکہ کنارے پر کچھ باقی رہے اور دوسرے ڈھیلے سے اس باقی کو خشک کر لیا جائے تو یہ درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کاغذ اور کپڑے سے استنجا

سوال [۲۰۹۸]: اگر ڈھیلا ایک ہے تو کیا پہلے کاغذ یا کپڑے سے خشک کر کے پھر ڈھیلے سے خشک کر لیں، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بھی درست ہے، مگر کاغذ پر کچھ لکھا ہو نہ ہو اور سادہ کاغذ بھی نہ ہو، بلکہ وہ کاغذ ایسا ہو جو مخصوص طور پر استنجا کرنے کے ہی کام آتا ہے، لکھنے کے کام میں نہیں آتا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "لأن الإنقاء هو المقصود من الاستنجاء كما في الهداية، وليس العدد ثلاثاً بمسنون فيه، بل مستحب". (رد المحتار: ۱/۳۳۷، فصل في الاستنجاء، سعيد)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱/۲۰۹، فصل فی الاستنجاء، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی الاستنجاء، ص: ۲۵، قدیمی)

(۲) "و کذا ورق الكتابة لصقالته وتقوّمه، وله احترام أيضاً، لكونه آلة لكتابة العلم، ولذا علّله في التاتارخانية: بأن تعظيمه من آداب الدين. ومفاده الحرمة بالمكتوب مطلقاً. وإذا كانت العلة في =

استنجا کرنے کا حکم

سوال [۲۰۹۹]: اگر جماعت نہ ملنے کا اندیشہ ہو اور چھوٹا، بڑا استنجا نہ کیا ہو تو کیا بغیر استنجا کے نماز

میں شریک ہو جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر ڈھیلے سے استنجا کر چکا تھا اور بقدر درہم اس سے زائد نجاست بدن پر موجود نہیں ہے تو ایسی حالت میں جماعت میں شریک ہو جائے، ورنہ استنجا کر کے نماز پڑھے، طحاوی، ص: ۹۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

استنجا کے بعد ہاتھ کہاں تک دھوئے جائیں؟

سوال [۲۱۰۰]: استنجا کرنے کے بعد کہاں تک ہاتھ دھونا سنت ہے نیز چھوٹے بڑے استنجا کا ایک

حکم ہے یا الگ الگ؟ مشہور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء کے بعد مٹی سے ہاتھ صاف کیا کرتے تھے (۲) کیا پیشاب کے بعد بھی یہی معمول تھا یا صرف پانی پر اکتفاء فرماتے تھے؟

= الأبیض کونه آلة للكتابة كما ذكرنا، و يؤخذ منها عدم الكراهة فيما لا يصلح لها إذا كان قالعاً

للنجاسة غير متقوم كما قدمناه. (رد المحتار، فصل فی الاستنجاء: ۱/۳۴۰، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الثالث فی الاستنجاء: ۱/۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی التاتارخانیہ: ۱/۱۰۳، باب الوضوء، إدارة القرآن کراچی)

(۱) "وإن كان درهماً دونه، لا يفترض غسلها بالماء في قول أبي حنيفة وأبي يوسف، فإن لم يغسل

النجاسة وصلى، جاز". (التاتارخانیہ: ۱/۹۹، العضو، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الحلبي الكبير، ص: ۲۸، فی آداب الوضوء، سهيل اكيڈمی، لاہور)

(و کذا فی حاشية الطحاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی الاستنجاء، ص: ۴۴، قدیمی)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا أتى الخلاء أتيتُه بماء في

تور أو ركوة، فاستنجد، ثم مسح يده على الأرض، ثم أتيتُه بإناء آخر، فتوضأ". رواه ابو داؤد وروى الدارمی

والنسائي معناه. (ومشکوۃ المصابيح، کتاب الطهارة، باب آداب الخلاء، الفصل الثانی: ۱/۴۳، قدیمی)

(و أبو داؤد، کتاب الطهارة، باب الرجل يده بالأرض إذا استنجد: ۱/۸، إمدادیہ، ملتان)

(ومرقاة المصابيح، کتاب الطهارة، باب آداب الخلاء، الفصل الثانی: ۲/۷۶، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

استنجا کر کے چھوٹا ہو با بڑا گٹوں تک ہاتھ دھوئیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پیشاب کے بعد استنجا کرنا

سوال [۲۱۰۱]: پیشاب کے بعد اگر کوئی شخص استنجا پاک نہیں کرتا اور نماز پڑھنے کو کہو تو یہ عذر کرتا ہے کہ میں ناپاک ہوں، کیا یہ ناپاکی ہے؟ پیشاب کر کے استنجا کرنا بھول گیا تو کیا ایسے شخص کو اگر نماز پڑھنے کے لئے کہا جائے کہ تم اسی حالت میں نماز پڑھو درست ہے اور بغیر استنجا کے وہ روز پیشاب کرے اور اس کو روز نماز پڑھنے کو کہا جائے اور پڑھائی جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا شخص نجس (جب) نہیں، نماز کے وقت وضو سے پہلے استنجا پاک کر لے، بس کافی ہے۔ البتہ اگر کپڑا ناپاک ہو تو نماز کے لئے دوسرا کپڑا پہن لے، یا اسی کو پاک کر کے، جس قدر ناپاک ہو اسی کو پاک کر لینا کافی ہے، تمام کا دھونا ضروری نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ماہنامہ نظام کانپور، بابت ماہ: مارچ/۱۹۶۵ھ۔

(۱) "وسننه البدایة بغسل الیدین الطاهرتین ثلاثاً قبل الاستنجاء وبعده الخ". (الدر المختار:

۱/۱۱۰، سنن الوضوء، سعید)

(و کذا فی الدر المختار: ۱/۳۴۵، فصل فی الاستنجاء، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۹، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی البدائع: ۱/۲۰۶، سنن الوضوء، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۳۵۴، مندوبات الاستنجاء، رشیدیہ)

(۲) "ومن آدابه أن يغسل مخرج النجاسة بعد الأحجار إذا لم يتجاوز النجاسة مخرجها، أما إذا جاوزت

مخرجها والحال أنها لم تكن قدر الدرهم، فغسله سنة. وإن كان قدر الدرهم، فغسله واجب". (الحلبی

الکبیر، ص ۲۸، آداب الوضوء، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۳۳۹، فصل فی الاستنجاء، سعید)

دوسرے سے استنجا کرانا

سوال [۲۱۰۲]: اگر کوئی بیمار ایسا لاغر ہو جاوے کہ اپنے ہاتھ سے استنجا، وضو وغیرہ نہیں کر سکتا تو نماز

کس طرح ادا کرے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اگر کسی دوسرے ذریعہ سے طہارت حاصل کر سکتا ہے تو طہارت یعنی استنجا وضو سے نماز پڑھے، ورنہ ویسے ہی پڑھے، لیکن استنجا بیوی کے علاوہ کوئی اور کرے تو اس (موضع استنجا) کو ہاتھ لگانا اور دیکھنا درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ربیع الاول/۵۵ھ۔

استنجا پاک کرنے میں بہت دیر لگے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۱۰۳]: دماغی ڈاکٹر نے مجھ کو کہا کہ میں دماغی مریض ہوں، پانی سے استنجا کرنے میں

دوسروں کے مقابلے میں وقت بہت زیادہ لگتا ہے تو ایسا آدمی کیا کرے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

ایک کپڑا موٹا سا رکھ لیا جائے تاکہ پیشاب کے قطرات اگر آئیں تو اس میں ہی رہیں، پھر نماز کے وقت

=(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الثالث فی الاستنجاء: ۱/۵۰، رشیدیہ)

(۱) "لو شلت یدہ الیسری فلا یقدر أن یتنجی بها، إن لم یجد من یصبّ علیہ الماء، لا یتنجی

بالماء، إلا أن یقدر علی الماء جاری. وإن شلت کلتا الیدین، یمسح ذراعیہ علی الأرض و وجہہ علی

الحائط، ولا یدع الصلوۃ. و کذا المریض إذا کان له ابن أو أخ، و لیس له امرأة أو جارية و عجز عن

الوضوء، یوضّئہ الابن أو الأخ، إلا أنه لا یمسّ فرجہ إلا من یحلّ له و طنہا، و یسقط عنه الاستنجاء

الخ". (الحلبی الکبیر، ص: ۴۰، مطلب: الطہارۃ الکبری، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۱/۴۹، الفصل الثالث فی الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۳۳۱، فی صفۃ الوضوء، رشیدیہ)

اس کو الگ کر دیا جائے (۱)۔ خدائے پاک آپ کو شفا دے اور آپ کی حفاظت فرمائے۔ آمین! فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱/۹۴ھ۔

پیشاب خانہ مشرق رخ بن گیا ہے اس کو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۱۰۴]: ایک مسجد میں پیشاب خانے مشرق رویہ بن گئے ہیں، پیشاب اور استنجا کرتے ہوئے مغرب کو پشت ہوتی ہے، انجینئر وغیرہ ایک اور مسجد کی نظیر دیتے ہیں کہ وہاں جانے والے نہیں تھے، ایک عالم صاحب نے اس طرح بول و براز کو حدیث و فقہ کی رو سے مکروہ تحریمی بتلایا۔ کیا یہ صحیح ہے؟ اور دوسری مسجد کی نظیر کے پیش نظر کیا وہ پیشاب خانے باقی رکھے جائیں یا توڑ کر جنوباً و شمالاً بنایا جائے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث پاک میں قبلہ کی طرف رخ یا پشت کر کے بول و براز کی ممانعت آئی ہے، پھر کسی مسجد میں اگر غلط طریقہ ناواقفیت یا بے توجہی کی بنا پر اختیار کر لیا گیا تو اس کو نظیر میں پیش کرنا غلط ہے اور اس کو بھی حدیث پاک کے تحت کیا جائے اس غلط صورت کی وجہ سے حکم شرعی کو تبدیل نہیں کیا جاسکتا، اس لئے توڑ کر شمالاً و جنوباً رخ بنایا جائے: ”لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها“۔ الحدیث (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

(۱) ”وإذا كان الرجل يخاف خروج بقية البول بعد الوضوء، ويطيء عنه انقطاع البلة، ينبغي إذا فرغ من الاستنجاء أن يربط على ذكره خرقة طاهرة في حالة يكون ذكره ساكناً فاتراً، فإن فعل ذلك لا يخرج منه شيء، ويكون وضوءه كاملاً، وهذا خير من أن يحشو إحليله بقطنة؛ لأن القطنة ربما سقطت الخ“۔ (التاتارخانية، باب الوضوء: ۱/۱۰۲، إدارة القرآن، کراچی)

(و کذا فی الدر المختار، نواقض الوضوء: ۱/۱۵۰، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الخامس فی نواقض الوضوء: ۱/۱۰، رشیدیہ)

(۲) الحدیث بتمامہ: ”عن أبی ایوب الأنصاری قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إذا أتيتم الغائط، فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها، ولكن شرقوا أو غربوا“ متفق عليه“۔ (مشکوٰۃ المصابیح: ۴۲/۱، باب آداب الخلاء، قدیمی)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۳۵۷، الاستنجاء، رشیدیہ)

بیت الخلاء قبلہ کے رخ پر

سوال [۲۱۰۵]: ایک صاحب خیر نے اپنی مشترکہ آمدنی سے امام مسجد کے لئے بیت الخلاء تعمیر کرایا جس کا استعمال ہر ایک شخص کرے گا، وہ بھی صرف رات میں، ورنہ ہمہ وقت مقفل رہے گا۔ عمارت کی مناسبت سے طہارت و صفائی کے لحاظ سے جس رخ پر قدمچے بن گئے ہیں، اب خیال ہوا کہ ان پر ارتکاب استقبال قبلہ (جو بین الائمہ مختلف فیہ ہے) ہوگا۔ کیا اس سے بچنے کے لئے قدمچے انحراف صدر کافی ہو سکتا ہے؟ بصورت دیگر اگر قدمچے توڑ دیئے جائیں تو اضاعت مال مسلم نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صرف انحراف صدر تو حنفیہ کے نزدیک کافی نہیں، اگر بیٹھنے کی ہیئت ایسی ہو جائے کہ شمال یا جنوب کا رخ ہو جائے اور استقبال نہ رہے تو درست ہے (۱)، مگر اس بیت الخلاء کی یہ تخصیص و تقیید ہمیشہ تو رہے گی نہیں، بلکہ ختم ہو کر دوسرے لوگ بھی کسی وقت استعمال کریں گے اور موجودہ حال میں بھی کسی اور وقتی مہمان وغیرہ کا

= (و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۱۰۰، باب الأنجاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) "عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا أتيتُم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا" متفق عليه". (مشکوٰۃ المصابيح: ۴۲/۱، باب آداب الخلاء، قدیمی)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۳۵۷، الاستنجاء، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۱/۱۰۰، باب الأنجاس، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

قال ابن عابدین: "قوله: استقبال القبلة بالفرج) يعم قبل الرجل والمرأة، والظاهر أن المراد بالقبلة جهتها كما في الصلاة، وهو ظاهر الحديث المار، وأن التقييد بالفرج يقيد ما صرح به الشافعية أنه لو استقبلها بصدرة وحول ذكره عنها، لم يكره، بخلاف عكسه، كما قدمناه في باب الاستنجاء..... وإن أمكنه الانحراف ينحرف، فإنه عُدَّ ذلك من موجبات الرحمة، فإن لم يفعل فلا بأس، وكأنه سقط الوجوب عند الإمكان لسقوطه ابتداء بالنسيان ولخشية التلوث". (رد المحتار: ۱/۲۵۵، مطلب في أحكام المسجد، سعيد)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/۴۲۲، باب الأنجاس، رشیدیہ)

استعمال کرنا بھی بعید نہیں۔ اس کی موجودہ ہیئت کے غیر مشروع ہونے کا سبب کو علم ہونا ضروری نہیں، بلکہ بنانے والوں کے واقف و سائل ہونے کی بناء پر موجودہ بناوٹ کو مشروع تجویز کر کے بغیر انحراف کے ہی استعمال کیا جائے گا، لہذا اسکی بناوٹ میں ہی تغیر کر دی جائے تاکہ اس کا رخ صحیح ہو جائے۔ غلطی کی اصلاح کے لئے خرچ کرنا اضاعت نہیں، ہاں! غلط کام کے لئے خرچ کرنا اضاعت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۲/۵/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۵/۸۸ھ۔

قبلہ رخ پیشاب اور تھوک

سوال [۲۱۰۶]: کعبۃ اللہ کی سمت رخ کر کے یا مسجد کے زیر سایہ پیشاب کرنا اور تھوکرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبلہ رخ تھوکرنا نہیں چاہیے (۱) اور پیشاب کرنا تو زیادہ مکروہ ہے (۲) اس سے بچ کر مسجد کے زیر سایہ اس طرح کہ بدبو مسجد میں نہ آئے گنجائش ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۹۲ھ۔

(۱) "عن أنس بن مالک رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى نحامة في القبلة، فشق ذلك عليه، حتى رُئي في وجهه، فقام، فحكه بيده، فقال: "إن أحدكم إذا أقام في صلاته، فإنه يساجى ربه" أو "إن ربه بينه وبين القبلة، فلا يبرق أحدكم قبل القبلة، ولكن عن يساره أو تحت قدمه". (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب حكّ البزاق باليد من المسجد: ۵۸/۱، قديمي)

قال الحافظ: "وهذا التعليل يدل على أن البزاق في القبلة حرام، سواء كان في المسجد أم لا". (فتح الباري: ۲/۶۶۹، قديمي)

(۲) "كره تحريماً استقبال قبلة واستدبارها لبول أو غائط". (الدر المختار، كتاب الطهارة، فصل في الاستنجاء: ۱/۳۳۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، قبيل كتاب الصلاة: ۱/۴۲۲، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى السراجيه، كتاب الصلاة، فصل في الاستنجاء، ص: ۶، سعيد)

کتاب الصلوة

نماز پنجگانہ کی ابتداء

سوال [۲۱۰۷]: کونسی نماز کس پیغمبر پر فرض تھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قال فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح، أول كتاب الصلاة: "أخرج الطحاوی عن عبید اللہ بن محمد عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أن ادم علیہ السلام لما تیب [مجهولُ تَاب] علیہ عند الفجر صلی رکعتین، فصارت صلوۃ الصبح. وفدی إسحق علیہ السلام عند الظهر فصلی أربع رکعات، فصارت الظهر. وُبعث عزیر علیہ السلام فقیل له: کم لبثت؟ قال: لبثت يوماً، فرأى الشمس فقال: أو بعض يوم، فقیل له: إنك لبثت مائة عام ميتاً، ثم بعثت، فصلی أربع رکعات، فصارت العصر. و غفر لداؤد علیہ السلام عند المغرب، فقام فصلی أربع رکعات، فجهد فی الثالثة: أى تعب فیها عن الإتيان بالرابعة لشدة ما حصل له من البكاء، واقترفه مما هو خلاف الأولى، فصارت المغرب ثلاثاً. وأول من صلی العشاء الأخيرة نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم" (۱)۔

قال فی شرح مشکوٰۃ: "و معناه أن نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أول من صلی العشاء مع أمته، فلا ینافی أن الأنبياء علیہم الصلوۃ والسلام صلوها دون أممهم، ویؤیده قول جبریل علیہ السلام فی حدیث الإمامة: هذا وقت الأنبياء من قبلك اهـ". (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۵/۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۵/۶۸ھ۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، ص: ۱۷۱، قدیمی)

(و أخرجہ الطحاوی فی شرح معانی الآثار، کتاب الصلوة، باب الصلوة الوسطی، ص: ۱۲۰، سعید)

(۲) (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوة، باب المواقیت، الفصل الثانی: ۲/۲۸۹، ۲۹۰، رشیدیہ)

نماز کی ہیئت ترکیبیہ کیوں ہے؟

سوال [۲۱۰۸]: جس وقت نماز ادا کی جاتی ہے تو نماز کا یہی طریقہ کیوں لیا ہے کہ رکوع میں جاؤ، سجدہ میں جاؤ۔ اگر عبادت ہی کرنی ہے تو ایک جگہ بیٹھ کر کیوں نہیں کر سکتے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”جس طرح مجھے نماز پڑھتا دیکھو اسی طرح نماز پڑھا کرو“ (۱)۔ نماز کے ارکان، قیام، رکوع، سجود، قرأت سب ہی قرآن پاک میں مذکور ہیں اور ان کا تفصیلی طریقہ خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عمل کر کے سکھا دیا ہے (۲)۔ قرآن پاک پر ایمان لے آنے اور اطاعت

(۱) ”حدثنا مالک قال: أتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: ”إرجعوا إلى أهليكم، فأقيموا فيهم، وعلّموهم وصلّو كما رأيتموني أصلي الخ“، (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب الأذان للمسافر إذا كانوا جماعة : ۸۸/۱، قديمي)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل المسجد، فدخل رجل فصلي، ثم جاء فسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فردّ عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: ”إرجع، فصل فإنك لم تصل“ فقال: والذي بعثك بالحق ما أحسن غيره، فعلمني فقال: ”إذا قمت إلى الصلاة فكبر، ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راكعاً، ثم ارفع حتى تعدل قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم افعل ذلك في صلاتك كلها“، (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي لا يتم ركوعه بالإعادة : ۱۰۹/۱، قديمي)

(وسنن الترمذي، أبواب الصلاة، باب ما جاء في وصف الصلاة : ۶۶/۱، سعيد)

”عن أبي حميد الساعدي رضي الله تعالى عنه قال - في عشرة من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم - : أنا أعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . قالوا: فاعرض، قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قام إلى الصلوة، رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه، ثم يكبر، ثم يقرأ، ثم يكبر و يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه، ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه، ثم يعتدل فلا يصبي رأسه ولا يقنع، ثم يرفع رأسه فيقول: ”سمع الله لمن حمده“، ثم يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه معتدلاً، ثم يقول: ”الله أكبر“ ثم يهوي إلى الأرض ساجداً، فيجافي يديه عن جنبه و يفتح أصابع رجليه، =

رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قبول کر لینے کے بعد ”کیوں“ کا سوال ہی ختم ہو جاتا ہے۔ ویسے ہر چیز میں حکمتیں بہت ہیں مگر ایمان کو قوی کرنے کے لئے ہیں، تعمیل ارشاد اُن پر موقوف نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۱/۸۹ھ۔

نماز و جہاد میں افضل کون ہے؟

سوال [۲۱۰۹]: جہاد افضل ہے یا دو رکعت نماز فجر باجماعت؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جہاد مستقلاً مقصود نہیں بلکہ یہ اعلائے دین کا ذریعہ ہے جیسا کہ قرآن پاک کی آیت ﴿الَّذِينَ إِن مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ الخ (۲) سے مستفاد ہوتا ہے کہ ”اگر ہم اقتدار اور تسلط اپنے بندوں کو عطا فرمائیں تو اس تسلط کے نتیجے میں (کیا کام کریں گے) اقامت صلوٰۃ کا فریضہ ادا کریں گے“۔ اس سے معلوم ہوا کہ اقامت صلوٰۃ تو اصل مقصود ہے اور اقتدار و تسلط اس کیلئے ذریعہ ہے (۳)۔ جو شخص اصل مقصود کو ترک

= ثم يرفع رأسه ويثنى رجلاه اليسرى فيقعد عليها، ثم يعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلاً، ثم يسجد ثم يقول: ”الله أكبر“، ويرفع ويثنى رجلاه اليسرى فيقعد عليها، ثم يعتدل حتى يرجع كل عظم إلى موضعه، ثم ينهض، ثم يضع في الركعة الثانية مثل ذلك اهـ“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۷۶، باب صفة الصلوة، قديمی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ (سورة الأحزاب: ۳۶)

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً، فَمَا فَوْقَهَا، فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا، فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ الآية (سورة البقرة: ۲۶)

”ونحن نعلم أن الشيء قد لا يكون مراداً ويؤمر به، وقد يكون مراداً وينهى عنه لحكم ومصالح يحيط بها علم الله تعالى، أو لأنه لا يُسئل عما يفعل“۔ (شرح العقائد، ص: ۶۳، دہلی)

(۲) (سورة الحج: ۴۱)

(۳) ”ان المواظبة على أداء فرائض الصلاة في أوقاتها أفضل من الجهاد؛ لأنها فرض عين وتكرر؛ ولأن الجهاد =

کرتا ہے اور آلات میں مشغول ہوتا ہے وہ قلب موضوع کرتا ہے۔ یہ بھی سوچئے کہ جہاد فرض کفایہ ہے کہ کچھ لوگ اس میں شرکت کریں کچھ شرکت نہ کریں اور مقصود حاصل ہو جائے تو یہ کافی ہے (۱) اور اقامتِ صلوٰۃ فرض عین ہے جو ہر مکلف کو کرنا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۱۴۰۶ھ۔

ترک نماز کا دوسروں پر اثر

سوال [۲۱۱۰]: کیا یہ مسئلہ صحیح ہے کہ جس محلہ میں ایک شخص بے نمازی ہو اس محلہ پر ستر مرتبہ خدا کی لعنت ہوتی ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

لعنت کا تو علم نہیں، البتہ اگر محلہ والوں کو اس کو نماز پڑھوانے کی قدرت ہو اور وہ نہ پڑھوائیں گے تو سب وبال میں گرفتار ہوں گے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= ليس إلا للإيمان وإقامة الصلاة، فكان حسناً لغيره، والصلاة حسنة لعينها، وهي المقصودة منه اهـ.

(ردالمحتار، كتاب الجهاد، مطلب فيه فضل الجهاد: ۱۲۰/۴، سعيد)

(وكذا في فتح القدير، كتاب السير: ۱۸۸/۵، رشيدية)

”ان المواظبة على أداء فرائض الصلاة، وأخذ النفس بها في أوقاتها على ما هو المراد من قوله:

”الصلاة على ميقاتها أفضل من الجهاد“. ولأن هذه فرض عين وتكرر، والجهاد ليس كذلك، ولأن افتراض

الجهاد ليس إلا للإيمان وإقامة الصلاة، فكان مقصوداً وحسناً لغيره، بخلاف الصلاة حسنة لعينها، وهي

المقصود منه..... الخ“. (فتح القدير، كتاب السير: ۱۸۸/۵، رشيدية)

(۱) ”هو فرض كفاية ابتداءً، إن قام به البعض سقط عن الكل، وإلا أثموا بتركه“. (الدرالمختار، كتاب الجهاد:

۱۲۲/۴، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب السير: ۱۱۹/۵، رشيدية)

(وكذا في فتح القدير، كتاب السير: ۱۸۹/۵، رشيدية)

(۲) ”هي فرض عين على كل مكلف“. (الدرالمختار، كتاب الصلاة: ۳۵۱/۱، سعيد)

(۳) ”عن جرير قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم

بالمعاصي، يقدررون على أن يغيروا عليه، ولا يغيرون، إلا أصابهم الله منهم بعقاب قبل أن يموتوا“.

تارک نماز کا حکم

سوال [۲۱۱۱]: جو بلا عذر شرعی نماز کو ترک کرے شرعاً اس کا کیا حکم ہے اور اس کے ساتھ اختلاط اور ساتھ کھانا پینا اور بولنا کیسا ہے؟ اور اگر زوجین میں ایک ایسا ہو تو نکاح باقی رہے گا یا نہیں اور صحبت حرام ہوگی یا حلال اور اولاد کیسی ہوگی اور اگر بعد مرنے اس شخص کے زجر اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں تو کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز فرض عین ہے، ہر مکلف کو اس کا ادا کرنا ضروری ہے، جو شخص اس کی فرضیت کا اعتقاد رکھتا ہے مگر بلا عذر شرعی سستی وغیرہ کی وجہ سے اس کو ترک کرتا ہے، ساتھ ہی اس کو عقاب کا خوف بھی ہے وہ شخص شرعاً فاسق ہے، کافر نہیں ہے (۱)۔ اول اس کو سمجھایا جائے اور نماز کی اس کو تاکید کی جائے، اگر مان جائے بہتر، ورنہ اس سے تعلقات ترک کر دیئے جائیں حتیٰ کہ تنگ آ کر ترک نماز سے توبہ کر لے اور آئندہ مداومت کے ساتھ نماز پڑھے۔ اگر وہ نماز کو فرض نہیں سمجھتا بلکہ وہ فرضیت کا منکر ہے اور استخفافاً اس کو ترک کرتا ہے اور آئندہ قضاء کی نیت نہیں رکھتا، نہ اس کو خوف عقاب ہے تو ایسا شخص شرعاً کافر ہے (۲)، ایسے شخص کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے، زوجہ کو

= (سنن أبی داود، کتاب الخاتم، باب الأمر والنہی: ۵۹۶/۲، دار الحدیث، ملتان)
 ”عن عبید اللہ بن جریر عن أبیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ما من قوم يعمل فیہم بالمعاصی ہم أعز منہم وأمنع، لا یغیرون، إلا عثمہم اللہ بعقاب“۔ (سنن ابن ماجہ، باب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر، ص: ۲۹۸، میر محمد کتب خانہ، کراچی)
 (وجمع الفوائد، کتاب الآداب، الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر والنصح والمشورۃ، (رقم الحدیث: ۷۹۰۰): ۳/۳۶۹، إدارة القرآن کراچی)

”عن حذیفۃ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”والذی نفسی بیدہ! لتأمرن بالمعروف ولتنہون عن المنکر، أو لیوشکن اللہ أن یبعث علیکم عذاباً منہ عقاباً، فتدعونہ فلا یتجیب لکم“۔ (جامع الترمذی، أبواب الفتن عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، باب ما جاء فی الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر: ۴۰/۲، سعید)

(۱) ”ہی فرض عین علی کل مکلف..... ویکفر جاحداً لثبوتہا بدلیل قطعی، و تارکها عمداً مجانۃً: (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ: ۳۵۱/۱، ۳۵۲، سعید)

(۲) ”ہی فرض عین علی کل مکلف..... ویکفر جاحداً لثبوتہا بدلیل قطعی، و تارکها عمداً مجانۃً: (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ: ۳۵۱/۱، ۳۵۲، سعید)

اس سے علیحدہ رہنا ضروری ہے، جب تک تجدید نکاح و تجدید ایمان نہ کرے، صحبت حرام ہوگی (۱) اور اس کے جنازہ کی نماز ناجائز ہے (۲)۔

”و یكفر بترك الصلوة متعمداً غیر ناو للقضاء، وغیر خائف من العقاب“۔ بحر: ۱۲۲/۵ (۳)۔

اور نماز کو فرض سمجھتے ہوئے نہ پڑھنے والے شخص کے جنازہ پر صلوٰۃ جنازہ پڑھی جائے گی (۴)، اگر کوئی بڑا شخص دوسروں کی تنبیہ اور زجر و عبرت کے لئے اس پر نماز نہ پڑھے تو مضائقہ نہیں (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵۴ھ۔

(۱) ”وفی شرح الوہبانیۃ للشر بلالی: ما یكون کفراً اتفاقاً یبطل العمل والنکاح، و اولادہ اولاد زنا، و ما فیہ خلاف یؤمر بالاستغفار والتوبۃ و تجدید النکاح“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدین: ”(قوله: و اولادہ اولاد زنا) کذا فی فصول العمادی، لکن ذکر فی نور العین: ویجدد بینہما النکاح ان رضیت زوجته بالعود الیہ، و إلا فلا تجبر“۔ (رد المحتار، کتاب الجہاد، باب المرتد: ۲۳۶/۴، ۲۳۷، سعید)

(۲) ”وہی فرض علی کل مسلم مات خلا أربعة: (بغاة) اھ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنائز: ۲۱۰/۲، سعید)

”و شرطہا: اسلام المیت و طہارتہ اھ..... و یصلی علی کل مسلم مات بعد الولادة صغیراً کان أو کبیراً، ذکراً کان أو أنثی حراً کان أو عبداً، إلا البغاة و قطاع الطريق و من یمثل حالہم“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوٰۃ علی المیت: ۱۶۲/۱، ۱۶۳، رشیدیہ)

(۳) (البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحکام المرتدین: ۲۰۶/۵، رشیدیہ)

(۴) ”وہی فرض علی کل مسلم مات خلا أربعة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الجنائز: ۲۱۰/۲، سعید)

(۵) ”ورجح الکمال قول الثانی بما فی مسلم: ”أنہ علیہ السلام أتى برجل قتل نفسه، فلم یصل علیہ“۔

”أقول: لا دلالة فی الحدیث علی ذلك؛ لأنه لیس فیہ سوى أنه علیہ السلام لم یصل علیہ، فالظاهر أنه امتنع زجراً لغيره عن مثل هذا الفعل، كما امتنع عن الصلاة علی المدیون، و لا یلزم من ذلك عدم صلاة أحد علیہ من الصحابة، إذ لا مساواة بین صلاتہ و صلاة غیرہ. قال تعالیٰ: ﴿ان صلاتک سکن لہم﴾ ثم رأیت فی شرح المنیۃ بحثاً كذلك“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز: ۲۱۱/۲، سعید)

ایضاً

سوال [۲۱۱۲]: جو مسلمان نماز نہ پڑھتا ہو وہ حدیث: ”من ترك الصلوة متعمداً، فقد كفر“ (۱) کے ماتحت مسلمان کہلانے کا مستحق ہے یا نہیں؟ اور ایسے شخص کے ساتھ کھانا پینا دوستی رکھنا یا میل جول پیدا کرنا اور اس کے جھوٹے پانی سے وضو کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جو شخص نماز کی فرضیت کا منکر ہے، یا نماز کو استخفاف و اہانت کی نیت سے ترک کرتا ہے، یا بلا عذر نماز ترک کرتا ہے اور قضا کی نیت نہیں رکھتا اور خدا کے عذاب سے نہیں ڈرتا وہ شخص شرعاً کافر ہے۔ اور جو شخص خدا کے عذاب سے ڈرتا ہے، قضا کی نیت رکھتا ہے، فرضیت کا منکر نہیں بلکہ معتقد ہے، نماز کی تحقیر و اہانت نہیں کرتا، البتہ سستی یا غفلت کی وجہ سے کبھی وقت سے ٹلا دیتا ہے تو ایسا شخص شرعاً کافر نہیں اگرچہ وقت پر ادا نہ کرنے کی وجہ سے گناہ کبیرہ کا مرتکب ہے:

”هی فرض عين علی کل مکلف و یکفر جاحداً بدلیل قطعی، و تارکھا عمداً مجاناً: ای تکاسلاً فاسقاً“۔ در مختار (۲) ”و یکفر بترك الصلوة متعمداً غیر ناوٍ للقضاء و غیر خائف من العقاب، اھ۔“ بحر: ۵/۱۲۲ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۵/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/جمادی الاولیٰ/۵۸ھ۔

(۱) والحديث بتمامه: ”من ترك الصلوة متعمداً، فقد كفر جهاراً“۔ طبرانی فی الأوسط“۔ (فیض

القدير: (رقم الحديث: ۸۵۸۷): ۱۱/۵۷۳۸، نزار مصطفى الباز (ریاض)

قال الإمام أحمد برواية أم أيمن بهذه الألفاظ: ”عن أم أيمن رضي الله تعالى عنها: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لا تترك الصلوة متعمداً، فإنه من ترك الصلوة متعمداً، فقد برئت منه ذمة الله ورسوله“۔ (مسند الإمام أحمد: ۷/۵۷۲، (رقم الحديث: ۲۶۸۱۸)، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه مع تغيير الألفاظ كما في سنن ابن ماجه، أبواب الفتن، باب الصبر على البلاء، ص: ۲۹۲، قديمي)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۵۱، ۳۵۲، سعيد)

(۳) (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۵/۲۰۶، رشيدية)

ترک نماز کی سزا

سوال [۲۱۱۲]: نماز ہر مرد و عورت، عاقل، بالغ مسلمان پر فرض ہے، جو حضرات نماز نہیں پڑھتے ہیں ایسے مسلمانوں کے لئے دین محمدی نے کیا سزا تجویز فرمائی ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

نہایت خطرناک حالت ہے، ایسے لوگوں کی سزا تو بہت سخت ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی (۱)، مگر یہاں سزا دینے کا حق ہر ایک کو نہیں (۲)، اس کو نرمی اور شفقت سے سمجھا دیا جائے (۳)، کتاب فضائل نماز ان کو سنائی جائے، پنچایت بنا کر سب کو نماز کی تاکید کی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۸۸ھ۔

اسکول کی تعلیم کی وجہ سے ظہر کی نماز کا چھوٹنا

سوال [۲۱۱۲]: جدید تعلیم کے حصول میں ظہر کی نماز تو اکثر چھوٹی ہے، اس تعلیم کا حاصل کرنا کیسا ہے؟ اور اپنے کسی عزیز کی ایسی تعلیم دلانے میں پیسے سے اعانت کرنا کیسا ہے؟

(۱) ”و عن بریدۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”العہد الذی بیننا و بینہم الصلوة، فمن ترکھا فقد کفر“۔ رواہ أحمد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ“۔

”و عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه ذکر الصلوة يوماً فقال: ”من حافظ علیہا، كانت له نوراً و برهاناً و نجاتاً يوم القيامة، و من لم يحافظ علیہا، لم تكن له نوراً و لا برهاناً و لا نجاتاً، و كان يوم القيامة مع قارون و فرعون و هامان و أبی بن خلف“۔ رواہ أحمد و الدارمی“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوة: ۱/۵۸، ۵۹، قدیمی)

(۲) ”و لا یحدہ سیّدہ بغير إذن الإمام، و لو فعله هل یکفی؟ الظاهر لا، لقولہم: رکنہ إقامة الإمام، نہر“۔ (الدر المختار، کتاب الحدود: ۴/۱۳، سعید)

(۳) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”نماز کے لئے زبردستی کرنا“

الجواب حامداً ومصلیاً:

ظہر کی جماعت میں اگر مسجد میں جا کر شرکت نہیں کر سکتے تو طلباء خود اپنی جماعت کر سکتے ہیں، اگر اس کی اجازت نہیں اور چند ماہ ظہر کی نماز ہی کو قضا کرنا ضروری ہوتا ہے، تو ایسی تعلیم کی شرعاً اجازت نہیں، جس میں اسلام کا اتنا بڑا رکن قضا کرنا پڑے (۱)۔ پھر اس تعلیم کے ثمرات اکثر و بیشتر تو اسلام کے خلاف ہی مشاہدہ کرنے میں آئے ہیں، مثلاً: قرآن کے کلام الہی اور وحی ہونے میں تردد، ملائکہ کے نزول میں تردد، نبوت میں تردد، سوال و جواب قبر میں تردد، حشر اور وزن اعمال میں تردد، جنت و دوزخ میں تردد، پل صراط میں تردد و غرض عامۃ عقائد متزلزل ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ خدا کے وجود ہی میں تردد پیدا ہو جاتا ہے، پھر اسلامی اعمال و اخلاق کی کیا توقع ہو سکتی ہے، الا ماشاء اللہ بہت کم ایسے خوش نصیب ہوتے ہیں جو بسلامت رہ جائیں، ایسی تعلیم کی تحصیل اور اس کی اعانت کا حال ظاہر ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ۔

کیا قرآن پاک سے صرف تین وقت کی نماز ثابت ہے؟

سوال [۲۱۱۵]: میرے ایک عزیز دوست آج کل کچھ بہکی بہکی باتیں کرنے لگے ہیں، وہ کہتے ہیں

(۱) ”عن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”السمع والطاعة علی المرء المسلم فیما أحب، وكره ما لم یؤمر بمعصیة، فإذا أمر بمعصیة فلا سمع ولا طاعة“۔ (صحیح البخاری، کتاب الأحکام، باب السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصیة: ۱۰۵۷/۲، قدیمی)

”وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا طاعة فی معصیة، إنما الطاعة فی المعروف“۔ متفق علیہ۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الإمارة والقضاء: ۳۱۹/۲، قدیمی)

(۲) وقوله تعالیٰ: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ، وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (سورة المائدة: ۲)

”یأمر اللہ تعالیٰ عباده المؤمنین بالمعونة علی فعل الخیرات وهو البر، وترك المنکرات، وهو التقویٰ، وینہاہم عن التناصر علی الباطل والتعاون علی المأثم والمحارم“۔ (تفسیر ابن کثیر: ۶/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

”و کل ما أدى إلى ما یجوز، لا یجوز، و تمامہ فی شرح الوہبانیة“۔ (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللبس: ۳۶۰/۲، سعید)

کہ قرآن کریم سے پانچ وقت کی نماز ثابت نہیں ہے، صرف تین وقت کی نماز ثابت ہوتی ہے۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ حدیث وہی معتبر ہے جو قرآن حکیم سے مطابقت رکھتی ہو۔ نیز یہ بھی خیال ہے کہ خطہ ارض پر دن رات چھوٹے بڑے ہوتے ہیں، کہیں دن میں بس ۴/۵ گھنٹے سورج چمکتا ہے اور ۱۹/۲۰ گھنٹے کی رات ہوتی ہے۔ ان صاحب کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ پانچ وقت کی نماز کی فرضیت منجانب اللہ نہیں ہے، صرف سنت مؤکدہ ہے۔ معراج شریف میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کے درمیان جو باتیں ہوئیں وہ ان کو ضعیف اور ناقابل اعتبار سمجھتے ہیں۔ امید ہے کہ آنجناب ہمارے دوست کی راہنمائی فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرن کریم میں ہے: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ الخ (۱)، نیز ارشاد ہے: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رِسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ الخ (۲)، نیز فرمایا ہے: ﴿مَنْ يَطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ الخ (۳) ان آیات سے معلوم ہوا کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث واجب القبول ہے۔ اپنے ان دوست سے معلوم کیجئے کہ کس کس وقت کی نماز قرآن کریم سے ثابت ہے، نیز کتنی رکعتیں ثابت ہیں، نیز ان کے پڑھنے کا طریقہ کیا ہے اور ان کا انتہائی وقت اور ابتدائی وقت کیا ہے؟ یہ سب قرآن کریم ہی سے ثابت کریں۔ جس بات سے قرآن کریم ساکت ہو اور حدیث پاک میں وہ موجود ہو اس کو وہ قرآن کے موافق قرار دیں گے یا خلاف، یا حدیث کا ضعیف اور ناقابل اعتبار ہونا کس بنا پر ہے، قوی اور قابل اعتبار ہونا کس بنا پر ہے، اس میں سند کو کچھ دخل ہے کہ نہیں؟ اس سلسلہ میں ان کے اصول معلوم ہوں تو بات آگے چلے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۲/۹۵ھ۔

کیا قبل از معراج پچاس نمازیں اور دن میں سات مرتبہ غسل فرض تھا؟

سوال [۲۱۱۶]: کیا قبل از معراج شریف ۵۰ نمازیں اور دن میں سات مرتبہ غسل فرض کیا

گیا تھا، جیسا کہ ابوداؤد شریف میں ہے؟

(۱) (سورة الحشر: ۷)

(۲) (سورة النساء: ۶۴)

(۳) (سورة النساء: ۸۰)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ابوداؤد شریف کی وہ عبارت نقل کیجئے جس سے آپ نے یہ سمجھا ہے کہ قبل از معراج پچاس نمازیں اور سات مرتبہ دن میں غسل فرض کیا گیا تھا، یہ بھی لکھئے کہ یہ کس باب میں ہے؟ تب اس کے متعلق جواب دیا جائے گا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۱ھ۔

کیا مجذوب مکلف ہے؟

سوال [۲۱۱۷]: زید کہتا ہے کہ مجذوب پر نماز روزہ معاف ہے اور عمر کہتا ہے کہ نہیں، کس کی بات صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ روزہ، نماز کی فرضیت کو سمجھتا ہے اور اس کے ادا کرنے کا ہوش رکھتا ہے تو اس سے معاف نہیں، اور اگر نہ فرضیت کو سمجھتا ہے اور نہ ہوش رکھتا ہے تو وہ مکلف نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۹۰ھ۔

نماز پڑھنا کسی کے کہنے پر موقوف ہے یا نہیں؟

سوال [۲۱۱۸]: کسی عالم صاحب نے کہا کہ تم کو نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا ہوگا، اس پر اس نے

جواب دیا کہ میرا جی چاہے تو کر لوں گا، تمہاری بات پر کیوں کرنا ہوگا۔ ایسے شخص کے بارے میں کیا فتویٰ ہے؟

(۱) ”ہی فرض عین علی کل مکلف“۔ (الدر المختار)۔ ”ثم المكلف هو المسلم البالغ العاقل ولو أنشی

أو عبداً“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة : ۱/۳۵۱، ۳۵۲، سعید)

”وفی أصول البستی: أنه لا یکلف بأدائها كالصبي العاقل، إلا أنه إن زال العتہ، توجه عليه

الخطاب بالأداء حالاً، وبقضاء ماضی بلا حرج، فقد حرج بأن یقصر القلیل دون الكثير وإن لم یکن

مخاطباً فیما قبل كالنائم والمغمی علیه دون الصبی إذا بلغ، وهو أقرب إلی التحقیق، کذا فی شرح

المغنی للہندی إسمعیل ملخصاً“۔ (رد المحتار، کتاب الزکوۃ : ۲/۲۵۸، سعید)

(وکذا فی مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلوة، ص: ۱۷۳، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

خدا کا حکم سب کو ماننا لازم ہے، کسی کے جی چاہنے پر موقوف نہیں ہے، ایسا جواب نہیں دینا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۱/۹/۹۰ھ۔

نماز اور جنازہ کی تعلیم بصورتِ مکالمہ

سوال [۲۱۱۹]: لوگوں کے سدھار کے لئے مکالمے پیش کر کے اسے عملی شکل دی جائے تاکہ ذہنوں پر زیادہ اثر انداز ہو، تو کیا یہ جائز ہے۔ ایک مکالمہ میں نماز میں امامت کو پیش کیا، ایک شخص امامت کے لئے آگے بڑھا، نماز شروع کی، وہ تحریمہ چھوڑ گیا، پچھلے نے کہا چل کیا نماز پڑھاتا ہے میں پڑھاتا ہوں۔ پھر دوسرا صاحب بھی قرأت میں صریح غلطی کر گیا جس کو عوام بھی سمجھتے ہیں۔ تیسرے نے اس کو پیچھے کھینچ کر کہا کہ تمہارے باپ نے بھی نماز پڑھائی ہے۔ یہ امام صاحب سجدہ میں اتنی دیر پڑے رہے کہ لوگ سر اٹھا کر دیکھنے لگے۔ ایک نے دھکے دے کر کہا ارے! اٹھ، تو ہمیں سکھلائے گا، پھر تنہا تنہا پڑھ کر چلے گئے۔ اس میں زیادتی یہ کی گئی کہ چوتھے امام نے آکر نماز درست پڑھائی پھر لوگوں نے پوچھا کہ تم نے کہاں تعلیم پائی۔ اس نے بتایا پھر اس نے تعلیم دی اور اسے سب نے قبول کیا۔ اسی طرح مسجد چلانے کا مکالمہ یا جنازہ کی نماز کے لئے سوائے چند حضرات کے بقیہ لوگوں کے بُت کی طرح کھڑے رہنے پر۔

۲..... بے پردگی کی انتہائی اس بناء پر ذمہ دار حضرات نے اس کے مکالمے پر توجہ دلائی، کیونکہ عورتیں بالترتیب آگے پیچھے بس، ٹرک، بیل گاڑی وغیرہ چلنے والی سڑک پر ایک دوسرے کے جوں (کپڑے، سروں میں ہوتی ہیں) نکالتی رہتی ہیں۔ اس حالت میں کبھی چھاتی کبھی ران بے حیائی کی نذر ہو جاتی ہے۔ یہ مسلم قوم کی مفلسی ہے کہ ایک جنگلی اور ان میں فرق نہیں، حالانکہ غیر قوم کی عورتیں بازاروں میں جس طرح ہوں مگر گھروں پر ان کی طرح اپنی تہذیب کے خلاف سمجھتی ہیں۔ تو کیا ان کی حالت پر ان کے سامنے عملی طور پر ان کی بُرائی مکالمے کے طور پر لایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اسی طرح بوڑھے سے لے کر بچوں تک کو گالیاں بکنے پر۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اس طرح مکالمہ اور عملی طور پر اختیار کرنا نماز کی توہین، استخفاف ہے اس کی اجازت نہیں۔ صحیح صحیح مسائل جیسے تعلیم الاسلام میں چھپے ہوئے ہیں ان کا مکالمہ بصورت سوال و جواب کرایا جائے جس سے مسائل پختہ ہو جائیں تو درست ہے۔

۲..... اس کی بھی عملی نقل نہ کی جائے کہ یہ تماشا بن جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔

نماز کے لئے زبردستی کرنا

سوال [۲۱۲۰]: کسی کا زبردستی ہاتھ پکڑتا ہے اور کہتا ہے نماز کا وقت ہو گیا ہے نماز پڑھو، وہ جواب دیتا ہے کہ میں مسلمان ہوں میں نمازی ہوں، لیکن اس وقت مجھے سخت ضروری کام ہے اس لئے کہ میں نوکر ہوں، دوسری مسجد میں پڑھ لوں گا۔ یہ کہتے ہی اس کو مارتے ہیں وہ بھی اس کو مارنے لگتا ہے، اپنی جان بچانے کے واسطے آخر باہم تنازع ہوا، اس تنازع کے بعد بھی نماز نہیں پڑھی۔ کیا اس طرح جبراً نماز پڑھانا اور کوشش کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امر بالمعروف اور نماز وغیرہ احکام شرعیہ کی تبلیغ بہت اچھی چیز ہے، لیکن جہاں تک ہو سکے نرمی اور شفقت سے تبلیغ کرنی چاہئے۔ ایسا کوئی کلمہ زبان سے نہ کہے جس سے سننے والے کو طیش آئے اور اشتعال ہو کر سخت کلامی یا لڑائی تک نوبت پہنچے، کیونکہ اس سے بسا اوقات دوسرا آدمی نماز سے یا اس کی فرضیت سے بالکل انکار کر دیتا ہے اور کبھی مقدمہ بازی بھی ہو جاتی ہے۔ یہ چیز آداب تبلیغ کے خلاف ہے، بلکہ سوچ سمجھ کر اس طرح کہنا چاہئے کہ اس کا دل نرم ہو جائے اور انکار کرنے اور بہانہ کرنے کا بھی اس کو موقع نہ ملے (۱) اور سختی

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ادْعَ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ، إِنَّ

رَبِّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (سورة النحل: ۱۲۵)

”يقول اللہ تعالیٰ: آمراً رسولہ محمداً صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ای أن يدعوا الخلق إلى الله =

کرنے اور طریق مذکور اختیار کرنے سے لوگوں کو وحشت اور نفرت ہوگی۔

قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ الآية (۱)۔

اور پھر جب ایک شخص کے متعلق علم ہو کہ وہ نمازی ہے، نیز وہ خود اقرار کرتا ہے کہ مجھے عجلت ہے، میں نمازی ہوں اور دوسری مسجد میں نماز پڑھوں گا تو اس پر جبراً تشدد کرنا کہ مار پیٹ اور تنازع ہو ہرگز نہیں چاہئے۔ البتہ اپنی اولاد وغیرہ جس پر ان کا کچھ اثر ہو تو اس کو مناسب طریقہ سے سمجھانے اور سعی کرنے کے بعد شریعت نے کسی قدر سختی کرنے اور مار کر نماز پڑھانے کو بھی کہا ہے (۲) بشرطیکہ وہ سختی اور مار بھی تحمل سے زیادہ نہ ہو نیز اس سے فتنہ کا اندیشہ نہ ہو (۳)۔

= بالحكمة قال ابن جرير: هو ما أنزلہ علیہ من الكتاب والسنة والموعظة الحسنة: أى بما فيه من الزواجر والوقائع بالناس ذكرهم بها ليحذروا بأس الله تعالى.

قوله: ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالْتِى هِىَ أَحْسَنُ﴾: أى من احتاج منهم إلى مناظرة وجدال، فليكن بالوجه الحسن برفق ولين وحسن خطاب كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالْتِى هِىَ أَحْسَنُ، إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ الآية، فأمره تعالى بلين الجانب كما أمره به موسى وهارون عليهما السلام حين بعثهما إلى فرعون فى قوله: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ وقوله: ﴿إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ الآية: أى قدم علم الشقى منهم والسعيد وكتب ذلك عنده وفرغ منه، فادعهم إلى الله، ولا تذهب نفسك على من ضل منهم حسرات، فإنه ليس عليك هداهم، إنما أنت نذير، عليك البلاغ، وعلينا الحساب: ﴿إِنْكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ﴾، ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هِدَاهُمْ، وَلَكِنْ اللَّهُ يَهْدِيهِمْ مَنْ يَشَاءُ﴾ (تفسير ابن كثير: ۵/۲، سهيل اكيڈمى لاہور)

(۱) (سورة آل عمران: ۱۵۹)

(۲) ”عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”مروا أولادكم وهم سباع سنين، واضربوهم عليها وهم أبناء عشر، وفرقوا بينهم فى المضاجع“. (سنن أبى داؤد، كتاب الصلوة، باب متى يؤمر الغلام بالصلوة: ۱/۷، دار الحديث ملتان)

(۳) ”قوله: ضرباً فاحشاً“ قيد به؛ لأنه ليس له أن يضربها فى التأديب ضرباً فاحشاً: وهو الذى يكسر العظم أو يخرق الجلد أو يسوده، كما فى التاتارخانية“. (رد المحتار، كتاب الحدود، باب التعزير:

۷۹/۳، سعيد)

”ہی فرض عین علی کل مکلف، وإن وجب ضرب ابن عشر علیہا بیدلاً بخشبة
اھ۔“ درمختار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۴/۵۷ھ۔
صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ربیع الثانی/۵۷ھ۔

ایضاً

سوال [۲۱۲۱]: دورِ حاضر میں جب مسلمانوں نے فرائضِ مذہبی کو قطعی پس پشت ڈال رکھا ہے اور
ان کو فرائضِ مذہبی کو انجام دینے کی تنبیہ کی جاوے تو بُرا مانتے ہیں، اگر کسی محلہ میں سمجھوتہ ہو جائے اور اتفاق
ہو جائے کہ جو شخص نماز روزہ ادا نہیں کرے گا اس کو اول تو سمجھانے کی کوشش کی جاوے، اس پر بھی نہ مانے تو زور
کوب کر کے ادا کرایا جائے اور زبردستی نماز پڑھائی جائے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ زبردستی نماز پڑھوانے
والوں پر شرعاً گناہ تو صادر نہیں ہوتا؟

الجواب حامداً و مصلياً:

نماز فرض عین ہے، اس کا منکر کافر ہے اور تارک فاسق ہے (۲)، یہی حکم روزہ کا ہے (۳)۔ اور احکام
شرعیہ کی تبلیغ بھی ضروری ہے (۴)، پس بے نمازی کو اولاً مسئلہ بتا کر نرمی سے سمجھانا ضروری ہے، اگر وہ مان

(۱) (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۲، سعید)

(۲) ”ہی فرض عین علی کل مکلف..... و یکفر جاحداً بدلیل قطعی، و تارکها عمداً مجاناً: آی

تکاسلاً فاسق“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۱، ۳۵۲، سعید)

”الصلوة فريضة محكمة، لا يسع تركها، و یکفر جاحداً، کذا فی الخلاصة“۔ (الفتاویٰ

العالمکیریة، کتاب الصلوة: ۱/۵۰، رشیدیہ)

(۳) ”اعلم أن صوم رمضان فريضة، لقوله تعالى: ﴿كتب عليكم الصيام﴾ و علی فرضیتہ انعقد

الإجماع“ (الهدایہ، کتاب الصوم: ۱/۲۱۱، مکتبہ شرکۃ علمیہ ملتان)

(۴) قال أبو بكر: ”أكد الله تعالى فرض الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في مواضع من كتابه، و بينه

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في أخباره متواترة عنه فيه، و أجمع السلف و فقهاء الأمصار علی

وجوبه، و إن كان قد تعرض أحوال من التقية يسع معها السكوت، فمما ذكره الله تعالى حاكياً =

جائے اور نماز پڑھنے لگے تو اس پر سختی کی حاجت ہی نہیں اور جو شخص نہ مانے اور اس پر اپنا اثر اور قدرت بھی ہو تو حسب استطاعت شریعت نے اس پر سختی کا بھی حکم فرمایا ہے بشرطیکہ کوئی فتنہ نہ ہو، اگر کوئی اور فتنہ ہو مثلاً وہ نماز کی فرضیت کا انکار کر دے اور اہل محلہ کو اتنی قدرت نہ ہو کہ زبردستی نماز پڑھا سکیں، یا اس سختی کی بنا پر وہ مقدمہ کرے اور اس میں ناقابل برداشت مضرت پہونچے جس سے آئندہ تبلیغ کا سلسلہ ہی بند ہو جائے، یا اس کشاکش کو دیکھ کر دوسرے لوگ تبلیغ کرنا چھوڑ دیں اور آپس میں منافرت و کشیدگی پیدا ہو جائے کہ ایک دوسرے سے حسد کرے اور درپے آزار ہو جائے تو پھر سختی نہیں چاہئے، نہایت نرمی اور خوش اخلاقی سے کام کرنا چاہئے۔

قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ الآية (۱)۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ ”اولاد کو جب وہ دس برس کی ہو جائے اور نماز نہ پڑھے تو مار کر نماز پڑھاؤ۔“ نیز یہ بھی آیا ہے کہ ”تم میں سے جب کوئی معصیت کو دیکھے تو اسے چاہئے کہ ہاتھ سے روک دے، اگر ہاتھ سے روکنے کی قدرت نہ ہو تو زبان سے روک دے، اگر زبان سے بھی روکنے کی قدرت نہ ہو تو مجبوراً دل سے برا سمجھے اور یہ ایمان کا سب سے کم درجہ ہے۔“

= عن لقمان: ﴿يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ، وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ، وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ، إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾..... و إنما حكي الله تعالى لنا ذلك عن عبده لنقتدي به و ننتهي إليه، و قال تعالى فيما مدح به سلف الصالحين من الصحابة: ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ﴾ إلى قوله: ﴿الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ و قال تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ، لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾.

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”من رأى منكراً فاستطاع أن يغيره بيده، فليغيره، بيده فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، و ذاك أضعف الإيمان.“

”عن جرير رضي الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”ما من رجل في قوم يعمل فيهم بالمعاصي يقدر أن يغيروا عليه، فلا يغيروا، إلا أصابهم الله بعذاب من قبل أن يموتوا“. فأحكم الله تعالى فرض الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كتابه و على لسان رسوله“. (أحكام القرآن للجصاص: ۲/۲۸۲، ۲۸۳، قديمي)

(۱) (آل عمران: ۱۵۹)

”قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين، واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين، وفرّقوا بينهم في المضاجع“. رواه ابوداؤد (۱)۔

”عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان“. رواه مسلم (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۲/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا۔



(۱) (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب متى يؤمر الغلام بالصلاة: ۷۱/۱، دار الحديث ملتان)

”عن عبد الملك بن الربيع بن سبرة عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”علّموا الصبي الصلاة ابن سبع سنين، واضربوه عليها ابن عشرة“. (جامع الترمذی، أبواب الصلوٰۃ، باب ما جاء متى يؤمر الصبي بالصلاة: ۹۳/۱، سعید)

(۲) (الصحيح لمسلم، کتاب الإيمان، باب بیان كون التهی عن المنکر من الإيمان: ۵۱/۱، قديمی)

باب المواقیت

الفصل الأول فی أوقات الصلوة

(اوقات نماز کا بیان)

اوقاتِ صلوة

سوال [۲۱۲۲]: نماز پنجگانہ کی ابتداء اور انتہاء ظاہر فرما کر اس کے اندر یہ بھی ظاہر فرما دیجئے کہ مکروہ وقت محض اداۓ فرض نماز کے لئے کب سے شروع ہوتا ہے اور پھر حرام وقت کی کب سے نوبت آ جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وقت فجر صبح صادق سے شروع ہو کر طلوع آفتاب سے کچھ پہلے تک رہتا ہے، جب کنارہ طلوع ہو گیا وقت فجر ختم ہو گیا، یہ تمام وقت کامل ہے (۱)۔ وقت ظہر زوال آفتاب سے شروع ہو کر مثلین تک رہتا ہے یعنی

(۱) قال الله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ (سورة هود: ۱۱۳)

”روى عمرو عن الحسن فى قوله تعالى: طرفى النهار قال: صلاة الفجر، والعشاء.“ ”روى ليث عن الحكم عن أبى عياض قال: قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: جمعت هذه الآية مواقيت الصلوة: ﴿فسبحان الله حين تمسون﴾ المغرب والعشاء ﴿وحين تصبحون﴾ الفجر ﴿وعشياً﴾ العصر ﴿وحين تظهرون﴾ الظهر، وعن الحسن مثله.“ (أحكام القرآن للجصاص: ۳/۲، ۳۷۶، قديمى)

”عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن للصلوة أولاً وآخرأ..... وإن أول وقت الفجر حين يطلع الفجر، وإن آخر وقتها حين تطلع الشمس.“

(جامع الترمذی: ۱/۳۹، أبواب الصلوة، سعيد)

(ورواه الطحاوى فى معانى الآثار: ۱/۱۰۸، باب مواقيت الصلوة، سعيد)

استواء کے وقت جو سایہ ہوتا ہے اس کے علاوہ ہر شئی کا سایہ اس کے دو مثل ہو جائے، یہی تمام وقت کامل ہے (۱)۔ اس کے بعد سے عصر کا وقت شروع ہوتا ہے اور غروب تک باقی رہتا ہے، لیکن آفتاب کے زرد ہونے

= ”عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
”وقت الفجر ما لم تطلع الشمس“ (الصحيح لمسلم: ۲۲۳/۱، كتاب المساجد، باب أوقات
الصلوات الخمس، قديمی)

”وقت صلاة الفجر من أول طلوع الفجر الثاني، وهو البياض المنتشر المستطير
المستطيل إلى قبيل طلوع ذكاء - بالضم، غير منصرف، اسم الشمس - اهـ“ (الدر المختار: ۳۵۷/۱،
۳۵۹، كتاب الصلوة، سعيد)

(وكذا في بدائع الصنائع: ۵۵۸/۱، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان، دار الكتب العلمية بيروت)
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۴۲۴/۱، رشيدیه)

(وكذا في الهدايه، كتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة: ۸۰/۱، شركة علمیه ملتان)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَعِشَاءً وَحِينَ تَضْهُرُونَ﴾ (سورة الروم: ۱۸)

وقال الله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكَ الشَّمْسِ﴾ (سورة الإسراء: ۷۸)

”وقد بينا أن دلوک الشمس تحتل الزوال والغروب جميعاً، وهو عليهما، فتتظم الآية

الأمر بصلاة الظهر والمغرب وبيان أول وقتيهما“ (أحكام القرآن للجصاص: ۳۷۸/۲، قديمی)

”وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن

للصلوة أولاً وآخرأ، وإن أول وقت صلوة الظهر حين تزول الشمس، وآخر وقتها حين يدخل وقت

العصر“ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة: ۳۹/۱، سعيد)

”وقت الظهر من زواله: أى ميل ذكاء عن كبد السماء إلى بلوغ الظل مثليه و عنه مثله

..... سوى فيء الزوال“ (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعيد)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۵۶۱/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۴۲۵/۱، رشيدیه)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الأول في المواقیت وما يتصل بها: ۵۱/۱، رشيدیه)

سے پہلے وقت مستحب ہے اور اس کے بعد مکروہ ہو جاتا ہے، غروب ہونے تک (۱)۔ غروب ہو جانے پر مغرب کا وقت شروع ہو جاتا ہے، تاروں کے خوب پھیلنے سے پہلے پہلے وقت مباح رہتا ہے، جب تارے خوب پھیل جاویں تو وقت مکروہ ہو جاتا ہے (۲) اور شفق ابیض کے غائب ہونے پر مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور صبح صادق سے پہلے تک رہتا ہے، صبح صادق طلوع ہونے پر ختم ہو جاتا ہے اور اس میں

(۱) ”عن أبی هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن للصلوة أولاً وآخرأ..... وإن أول وقت العصر حين يدخل وقتها، وإن آخر وقتها حين تصفر الشمس“ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة: ۳۹/۱، ۴۰، سعید)

”و وقت العصر من صيرورة الظل غير فيء الزوال إلى غروب الشمس، هكذا في شرح المجمع“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الفصل الأول فی أوقات الصلوة: ۵۱/۱، رشیدیہ)

”و يستحب تأخير العصر في كل زمان ما لم تتغير الشمس والعبرة لتغير القرص لا لتغير الضوء، فمتى صار القرص بحيث لا تحار فيه العين، فقد تغيرت، وإلا لا، كذا في الكافي“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی بیان فضیلة الأوقات: ۵۲/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۴۲۹/۱، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿و زلفاً من الليل﴾ (سورة هود: ۱۴۴) ”و هو ما قرب منه من النهار، و هو أول أوقاته والله اعلم“۔

و قال الله تعالى: ﴿فسبحان الله حين تمسون﴾ (سورة الروم: ۱۷) ”قيل فيه: إنه وقت مغرب“۔ (أحكام القرآن للجصاص: ۳۸۴/۱، قديمی)

”عن أبی هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن للصلوة أولاً وآخرأ..... وإن أول وقت المغرب حين تغرب الشمس، وإن آخر وقتها حين يغيب الشفق“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة: ۳۹/۱، سعید)

”والمغرب: أي و ندب تعجيلها لحديث الصحيحين: ”كان يصلي المغرب إذا غربت الشمس و توارت بالحجاب. و يكره تأخيرها إلى اشتباك النجوم لرواية أحمد: ”لا تزال أمتي بخير ما لم يؤخروا المغرب حتى تشتبك النجوم“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۴۳۱/۱، رشیدیہ)

سے ایک ثلاث رات تک وقت مستحب رہتا ہے اور نصف رات تک مباح اور اس کے بعد مکروہ ہو جاتا ہے (۱)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۵ھ۔

صحیح: عبداللطیف جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

اوقاتِ صلوٰۃ

سوال [۲۱۲۳]: نماز پنجگانہ کے لئے جماعت کا وقت مقرر کرنا جائز ہے یا کہ نہیں؟ مثلاً بنگال میں ظہر کا وقت ۱۲ بجے سے پہلے شروع ہو جاتا ہے اور ۴ بجے کے بعد تک رہتا ہے، مگر جماعت کسی مسجد میں ساڑھے بارہ بجے، کسی مسجد میں ایک بجے، کسی مسجد میں ڈیڑھ بجے ہوتی ہے، مگر وقت مقرر ہر جماعت کا ہونا واجب کی طرح ضروری سمجھتے ہیں، اگر امام وقت مقررہ کی پابندی نہ کرے تو ہٹا دیا جاتا ہے۔

زید کہتا ہے ساڑھے ۱۲ بجے یا ایک ڈیڑھ بجے کی قید لگانا، اس کو ضروری سمجھنا ناجائز و حرام ہے اور ایسی قید والی جماعت میں شریک ہونا بھی ناجائز و حرام ہے۔ جب ۱۲ بجے سے لے کر ۴ بجے تک وقت رہتا ہے تو اس درمیان میں جس وقت بھی جماعت کریں ہو سکتی ہے۔ یہ قید لگانے کا حکم کب نازل ہوا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز تو اس پورے وقت میں جب بھی کوئی پڑھے گا ادا ہو جائے گی مگر سب نمازیوں کی جماعت کی

(۱) ”وقت العشاء والوتر منه إلى الصبح“۔ (الدر المختار: ۱/۳۶۱، کتاب الصلوٰۃ، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۴۲۷، رشیدیہ)

”و أول وقت العشاء إذا غاب الشفق، وآخر وقتها ما لم يطلع الفجر الثاني، لقوله عليه الصلاة

والسلام: ”وآخر وقت العشاء حين يطلع الفجر“۔ (الهدایہ، کتاب الصلوٰۃ، باب المواقیت: ۱/۸۲،

شرکت علمیہ ملتان)

”فالمستحب فيها التأخير إلى ثلث الليل في الشتاء، ويجوز التأخير إلى نصف الليل، ويكره

التأخير عن النصف، وأما في الصيف، فالتعجيل أفضل“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۳۶۸، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۴۳۰، رشیدیہ)

سہولت کے لئے وقت مقرر کر لینا حرام نہیں ہے، بعض آدمی شروع وقت میں آجائیں گے ان کو دیر تک انتظار کرنا پڑے گا، بعض آدمی اخیر وقت میں آویں گے، کبھی ایسا ہوگا کہ ان کو جماعت نہیں ملے گی۔ یہی حالت شروع میں تھی تب اذان کا حکم ہوا کہ اس کو سن کر سب آجائیں اور کوئی جماعت سے نہ رہ جائے، اس وقت گھڑی نہیں تھی، اذان کی آواز سن کر آجاتے تھے، یہی حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ ”اذان اور جماعت میں اتنا فصل رکھا جاوے کہ آدمی استنجا طہارت وغیرہ سہولت سے کر لے تاکہ جماعت فوت نہ ہو“ (۱)۔

اس طرح تخمینی طور پر اوقات حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک وقت میں بھی مقرر تھے، بعض نمازوں کو اول وقت میں پڑھنا افضل قرار دیا گیا ہے، بعض میں کچھ تاخیر کی ترغیب ہے، موسم کی بھی رعایت کی گئی ہے، لہذا اوقات نماز کی ایسی تعیین کو بے اصل کہنا بے اصل اور غلط ہے۔ جماعت کے انتظام و اہتمام کی خاطر یہ تعیین کی جاتی ہے، یہ سمجھنا غلط ہے کہ اس تعیین کے خلاف کرنے سے نماز نہیں ہوتی (۲)، امام کو وقت کی پابندی کرنا

(۱) ”عن جابر رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: لبلال: ”یا بلال! إذا أدّنت فترسل فی أذانک، وإذا أقمت فاحذر، واجعل بین أذانک وإقامتک قدر ما یفرغ الأکل من أکله والشارب من شربه والمعتصر إذا دخل لقضاء حاجته، ولا تقوموا حتی ترونی“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی الترسل فی الأذان: ۳۸/۱، سعید)

”و یجلس بینہما بقدر ما یحضر الملازمون مراعیاً لوقت الندب إلا فی المغرب“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۹/۱، سعید)

”ینبغی أن یؤذن فی أول الوقت و یقیم فی وسطه حتی یفرغ المتوضیء من وضوئه، و ینصلي من صلاته، و المعتصر من قضاء حاجته“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، باب الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة: ۵۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۵۵/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أذن مؤذن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الظهر فقال: ”أبرد أبرد“۔ أو قال: ”انتظر انتظر“ وقال: ”شدة الحر من فیح جهنم، فإذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلوة“ حتی رأینا فیء التلول“۔ (صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوة، باب الإبراد بالظهر فی شدة الحر: ۷۶/۱، قدیمی)

بھی اس انتظام کی سہولت کے لئے ہے، اگر اتفاقیہ کبھی کچھ تاخیر ہو جائے تو چشم پوشی کی جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱/۸۹ھ۔

رمضان میں نماز فجر اول وقت میں پڑھنا

سوال [۲۱۲۲]: کیا صرف رمضان المبارک میں بعد اذان فوری جماعت بہتر ہے یا بعد اذان گیارہ ماہ کی طرح، وقت حنفی پر جماعت کے درمیان وقت کے انتظار میں حسب عادت ذکر اللہ کرنا بہتر ہے جب کہ بارہ ماہ ظہر عشاء فجر کی اذان اور جماعت میں نصف گھنٹہ اور ایک گھنٹہ تک درمیانی وقت ہوتا ہے؟
۲..... کیا حضور مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مستقل تمام ماہ رمضان المبارک میں یہی معمول رہا کہ اذان کے فوری بعد نماز باجماعت ادا کی ہو، یا کیا حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ماہ رمضان المبارک میں اس بات کی اجازت دی ہے کہ ایسا کر لیا جائے؟

۳..... جو متولی جماعت کا پابند نہ ہو، بارہ ماہ نماز ظہر، عشاء و مغرب گھر پر پڑھتا ہو اور عشاء اور فجر صرف مسجد میں، یا کوئی متولی مسجد میں بالکل کسی وقت نہ جائے، اس کو متولی ہونے کی حیثیت سے یہ حکم صادر کرنا کہ جماعت فجر رمضان میں فوری بعد اذان فجر کی جائے، یہ جائز ہے یا نہیں؟

۴..... جس مسجد میں اکثریت ۲۵/ یا ۳۰/ نمازیوں کی ماہ رمضان میں حسب معمول گیارہ ماہ کی طرح جماعت کے لئے رضا مند ہوں اور ۸/ یا ۱۰/ آدمی متولی مسجد کے حکم سے بعد اذان فجر فوراً جماعت کریں، دوسری

= "عن هشام عن أبيه أن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من حجرتها". (صحيح البخارى، كتاب مواقيت الصلوة، باب وقت العصر: ۷۷/۱، قديمي)

"و عن سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: كنا نصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المغرب إذا توارت الحجاب". (صحيح البخارى، كتاب مواقيت الصلوة، باب وقت المغرب: ۷۹/۱، قديمي)
(۱) "و يجلس بينهما بقدر ما يحضر الملازمون". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان ۳۸۹/۱، سعيد)
(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، باب الأذان، الباب الثانى فى كلمات الأذان والإقامة: ۵۷/۱، رشيديه)

جماعت پھر اکثریت کی تعداد کے ساتھ کی جائے تو اس میں کوئی جماعت کے افراد حق پر ہیں؟

۵..... متولی امام کو مسجد وقف سے بارہ روپے ماہانہ دیتا ہے، نیز روپیہ محلہ کے نمازی بصورت چندہ دیتے ہیں، ایسی صورت میں متولی امام کو حکم دے کہ تم کو ہماری جماعت کی نماز پڑھانی ہے۔ کیا یہ حکم متولی کا دینا اور امام کے لئے اس کی تعمیل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً مصلیاً:

۱..... حدیث پاک میں فجر کو اندھیرے میں پڑھنے کے بجائے روشنی پھیل جانے پر پڑھنے کا حکم ہے: ”أسفروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر“ الحدیث (۱)۔ فقہائے احناف نے بھی ایسا ہی لکھا ہے (۲)، گونج

(۱) (جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في الإسفار بالفجر: ۴۰/۱، سعید)

(وسنن ابن ماجہ، کتاب الصلوة، باب وقت صلوة الفجر، ص: ۴۹ قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب وقت الصبح: ۶۱/۱، دار الحدیث، ملتان)

(وسنن النسائی، کتاب المواقیت، باب الإسفار: ۹۴/۱، قدیمی)

(۲) ”يستحب تأخير الفجر، ولا يؤخرها بحيث يقع الشك في طلوع الشمس، بل يسفر بها بحيث لو ظهر فساد صلاته، يمكنه أن يعيدها في الوقت بقراءة مستحبة، كذا في التبيين، وهذا في الأزمنة كلها، إلا صبيحة يوم النحر للحاج بالمزدلفة، فإن هناك التغليس أفضل، هكذا في المحيط“۔ (الفتاوى العالمکیریه، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی بیان فضیلة الأوقات: ۵۲/۱، ۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۲۹۴/۱، المكتبة الغفارية کوئٹہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان: ۵۷۱/۱، دار الكتب العلمية بیروت)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۶۶/۱، سعید)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أمني جبريل و صلى بي الفجر حين حرم الطعام و الشراب على الصائم“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة: ۶۲/۱، امدادیہ ملتان)

”عن قتادة عن أنس رضي الله تعالى عنه أن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه حدثه أنهم تسحروا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم قاموا إلى الصلوة. قلت: كم بينهما؟ قال: قدر خمسين =

صادق ہوتے ہی پڑھ لینے سے بھی نماز بلا کراہت ادا ہو جائے گی (۱)، مگر عامۃً نمازی اس وقت پر حاضر نہیں ہو پاتے، جماعت کی شرکت سے محروم ہو جاتے ہیں (۲)۔ ویسے ہی اذان و جماعت میں اتنے فصل کا حکم ہے کہ نماز کی تیاری کر سکے (مغرب میں یہ بات نہیں) (۳)۔

= أو ستین یعنی آیت۔ (صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوۃ، باب وقت الفجر: ۸۱/۱، قدیمی)
 ”قال الشعرانی فی المیزان: وفی رواية أخرى لأحمد رحمه الله تعالى: ”الاعتبار بحال المصلین، فإن شق علیهم التغلیس کان الإسفار أفضل، وإن اجتمعوا کان التغلیس أفضل. وقال ابن عابدین رحمه الله تعالى فی رد المحتار: نعم! ذکر شراح الهدایة و غیرہم فی باب التیمم أن أداء الصلوۃ فی أول الوقت أفضل إلا إذا تضمن التأخیر فضیلة لا تحصل بدونه کتکثیر الجماعة“، (فتح الملہم، کتاب المساجد، باب استحباب التکبیر بالصبح فی أول وقتها و هو التغلیس و بیان قدر القراءة فیها: ۲/۲۱۲، المكتبة الرشیدیہ، کراچی)

(۱) ”ولأن فی الإسفار تکثیر الجماعة، و فی التغلیس تقلیلها، وما یؤدی إلى تکثیر الجماعة، فهو أفضل“۔ (المبسوط، باب مواقیت الصلوۃ: ۱/۲۹۵، المكتبة الغفاریة کوئٹہ)
 (۲) ”ینبغی أن يؤذن فی أول الوقت، و یقیم فی وسطه حتی یفرغ المتوضی من وضوئه، والمصلی من صلاته، والمعتصر من قضاء حاجته“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة: ۱/۵۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۹، سعید)
 (۳) ”والذی ینظر أن العمل فی عهد النبی صلی الله تعالى علیه وسلم مع أن الزمان إذ ذاک کان زمان الشدة فی العمل، والناس کانوا یتقیدون بصلاة اللیل، فلم تکن الجماعة تختل بالتغلیس، ثم إذا نشأ الإسلام و کثر المسلمون و علم أن فیهم ضعفاً، عمل بالإسفار فی زمن الصحابة رضی الله عنهم لئلا یفرضی إلى تقلیل الجماعة. و قد علمت فیما سبق أن بطأ الناس و تعجیلهم مما قد راعاه النبی صلی الله تعالى علیه وسلم أيضاً، فلو اجتمع الناس الیوم أيضاً، فی التغلیس لقلنا به أيضاً کما فی مبسوط السرخسی، فی باب التیمم: أنه یتحب التغلیس فی الفجر والتعجیل فی الظهر إذا اجتمع الناس..... ثم قال رحمه الله تعالى بعد أسطر..... و لعل هذا التغلیس فی رمضان خاصة، و هكذا ینبغی عندنا إذا اجتمع الناس، وعلیه العمل فی دار العلوم بدیوبند من عهد الأكابر“۔ (فیض الباری علی صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوۃ، باب وقت الفجر: ۲/۱۳۵، ۱۳۶، حضر راه بک ڈیوبند الہند)

فیض الباری شرح بخاری میں لکھا ہے کہ رمضان المبارک میں سحری کے بعد عامۃً لوگ سو جاتے ہیں، دیر میں اٹھتے ہیں، نماز قضاء ہو جاتی ہے اس لئے صبح صادق کے بعد اول وقت میں فجر کی نماز پڑھ لی جائے تو سب کو جماعت مل جاتی ہے، نمازیوں کے جمع ہونے کی سہولت کی خاطر اور ان کی نماز کو فوت ہونے سے بچانے کے لئے اس پر عمل کر لیا جائے، لیکن اگر نمازی گیارہ ماہ کے وقت پر حاضر ہو کر شرکت جماعت کریں اور اسی کو پسند کریں تو یہ بھی درست ہے بلکہ اصل مذہب ہے۔ اب نمازیوں کو ایک دوسرے پر طعن کرنا اور جائز و ناجائز کی بحث کرنا اس مسئلہ میں ٹھیک نہیں (۱)۔

جب نماز دونوں طرح بلا کراہت ادا ہو جاتی ہے تو نزاع ختم کیا جائے پابند نمازیوں کی اکثریت کو ترجیح دی جائے (۲)۔ امام اگر چہ تنخواہ دار ہو مگر اس کے ساتھ معاملہ ماتحت نوکر اور خادم جیسا نہ کیا جائے اس کا منصب قابل احترام ہے۔ تنخواہ دینے والوں کو یہ سمجھنا چاہئے کہ ہم خادم ہیں امام مخدوم (۳)، امام کو بھی مقتدیوں کی

(۱) ”عن علی بن الحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إن من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه“۔ (جامع الترمذی، أبواب الزهد، باب: ۵۸/۲، سعید)

(۲) ”أو الخیار إلى القوم، فإن اختلفوا، اعتبر أكثرهم“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۵۵۸/۱، سعید)

”وإن اختلف بعض القوم لهذا والبعض لهذا، فالعبرة لأكثر“۔ (فتاویٰ قاضی خان، باب افتتاح الصلوة، فصل فیمن یصح الاقتداء به و فیمن لا یصح: ۵۲/۱، رشیدیہ)

(۳) و قوله تعالى: ﴿إني جاعلك للناس إماماً﴾ (سورة البقرة: ۲۲۱)

”فإن الإمام من يؤتم به في أمور الدين من طريق النبوة، و كذا لك سائر الأنبياء أئمة — عليهم السلام — لما ألزم الله تعالى الناس من اتباعهم والائتمام بهم في أمور دينهم، فالخلفاء أئمة؛ لأنهم رتبوا في المحل الذي يلزم الناس اتباعهم وقبول قولهم و أحكامهم، والقضاة والفقهاء أئمة أيضاً، و لهذا المعنى الذي يصلی بالناس يسمى إماماً؛ لأن من دخل في صلاته لزمه الاتباع له و الائتمام به“۔

”وإذا ثبت أن اسم الإمامة يتناول ما ذكر، فالأنبياء عليهم السلام في أعلى رتبة الإمامة، ثم الخلفاء الراشدون من بعد ذلك، ثم العلماء والقضاة العدول و من ألزم الله تعالى الاقتداء بهم، ثم الإمامة في الصلوة و نحوها“۔ (أحكام القرآن للجصاص: ۹۷/۱، ۹۸، قديمی)

رعایت لازم ہے (۱)۔ احکام شرع کی رعایت رکھتے ہوئے مقتدیوں کا لحاظ کیا جائے، متولی کو بھی سب نمازیوں کا لحاظ لازم ہے، ضد سے سب کو باز آنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ الموفق۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، ۹/۹/۸۸ھ۔

رمضان میں فجر کی نماز ابتدائے وقت میں ادا کرنا

سوال [۲۱۲۵]: رمضان المبارک میں کثرت سے یہ معمول ہو گیا ہے کہ وقت سحر ختم ہوتے ہی فوراً اذان کہی جاتی ہے اور دو سنتیں پڑھ کر فوراً نماز فجر ادا کر لی جاتی ہے، مغرب کے علاوہ دیگر نمازوں میں نماز اور اذان میں کس قدر وقفہ ہونا چاہئے؟ ”أسفروا بالفجر“۔ والی حدیث سے رمضان مستثنیٰ ہے؟ معمول مذکور غلط ہے یا صحیح؟ غلّس میں نماز پڑھنا بہتر ہے یا اسفار میں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کا اصل مسلک تو یہی ہے ”أسفروا بالفجر“ (۳) لیکن اس کی وجہ تکثیر جماعت ہے (۴)،

(۱) ”ينبغي أن يؤذن في أول الوقت و يقيم في وسطه حتى يفرغ المتوضى من وضوئه، والمصلى من صلاته، والمعتصر من قضاء حاجته“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، باب الأذان، الفصل في بيان كلمات الأذان والإقامة : ۵۷/۱، رشیدیہ)

(۲) ”وان اختار بعض القوم لهذا والبعض لهذا، فالعبرة لاجتماع الأكثر“۔ (فتاویٰ قاضی خان، باب افتتاح الصلوة، فصل فيمن يصح الاقتداء و فيمن لا يصح : ۵۲/۱، رشیدیہ)
(و كذا في الدر المختار، باب الإمامة : ۵۵۸/۱، سعید)

(۳) ”أسفروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر“۔ (جامع الترمذی، باب ما جاء في الإسفار بالفجر : ۴۰/۱، سعید)
(وسنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب وقت الصبح : ۶۱/۱، دار الحديث ملتان)
(وسنن النسائي، كتاب المواقیت، باب الإسفار : ۹۲/۱، قدیمی)

”يستحب تأخير الفجر ولا يؤخرها بحيث يقع الشك في طلوع الشمس، بل يسفر بها بحيث لو ظهر فساد صلاته، يمكنه أن يعيدها في الوقت بقراءة مستحبة، كذا في التبيين. وهذا في الأزمنة كلها إلا صبيحة يوم النحر للحاج بالمزدلفة، فإن هناك التغليس أفضل، هكذا في المحيط“۔ (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في بيان فضيلة الأوقات : ۵۲/۱، ۵۳، رشیدیہ)

(و كذا في المبسوط، باب مواقیت الصلوة : ۲۹۴/۱، المكتبة الغفارية كوئٹہ)

(۴) ”ولأن في الإسفار تكثير الجماعة وفي التغليس تقليلها، وما يؤدي إلى تكثير الجماعة، فهو أفضل“۔ (المبسوط، باب مواقیت الصلوة : ۲۹۵/۱، المكتبة الغفارية كوئٹہ)

رمضان المبارک میں اگر غلّس میں جماعت میں حاضرین حاضر ہوں تو اسفار میں تقلیل ہو جائے، لوگ سو جائیں، باجماعت نماز فوت ہو جائے تو پھر غلّس کو اختیار کیا جائے گا، جیسا کہ فیض الباری میں بحوالہ مبسوط نقل کیا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

رمضان میں نماز فجر غلّس میں

سوال [۲۱۲۶]: رمضان شریف کے دنوں میں سحری کھانے کے بعد اگر احتمال ہو کہ فجر کے وقت آنکھ نہ کھلے گی تو اول وقت نماز پڑھ لینا کیسا ہے اور اسی وقت اذان کہہ کر جماعت کر لینا، اس وجہ سے کہ لوگوں کی اکثر و بیشتر نماز چھوٹ جاتی ہے اور بسا اوقات نماز قضا ہو جاتی ہے بہتر ہے، یا ہر حال میں مسنون وقت میں نماز پڑھی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رمضان المبارک میں سحری کے بعد اول وقت فجر کی نماز کے لئے اگر نمازی جمع ہو جائیں اور روزانہ کے وقت معمول تک تاخیر ہونے سے جماعت چھوٹنے یا قضا ہو جانے کا اندیشہ ہے تو اول وقت جماعت کر لینا بہتر ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "فلو اجتمع الناس اليوم أيضاً في التغليس لقلنا به أيضاً، كما في مبسوط السرّ حسی فی باب التیمم: أنه يستحب التغليس في الفجر والتعجيل في الظهر إذا اجتمع الناس. قال رحمه الله تعالى بعد أسطر..... ولعل هذا التغليس في رمضان خاصة، وهكذا ينبغي عندنا إذا اجتمع الناس، وعليه العمل في دار العلوم بديوبند من عهد الأكابر". (فيض الباری علی صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوٰۃ، باب وقت الفجر: ۱۳۵/۲، ۱۳۶ خضر راہ بک ڈپو دیوبند الہند)

(۲) "عن قتادة عن أنس رضي الله تعالى عنه أن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه حدثه أنهم تسحروا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم قاموا إلى الصلوٰۃ. قلت: كم بينهما؟ قال: قدر خمسين أو ستين يعني آية". (صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلوٰۃ، باب وقت الفجر: ۸۱/۱، قدیمی)

"قال الشعراني في الميزان: وفي رواية أخرى لأحمد رحمه الله تعالى: "الاعتبار بحال =

چاند کی روشنی کا ختم ہونا وقت فجر کے ختم ہونے کی علامت نہیں
سوال [۲۱۲۷]: چاند کی روشنی کا ختم ہو جانا فجر کا وقت ختم ہو جانے کی علامت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ وقت فجر ختم ہونے کی علامت نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

= المصلین، فإن شق عليهم التغليس كان الإسفار أفضل، وإن اجتمعوا كان التغليس أفضل“۔ وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى في رد المحتار: نعم ذكر شراح الهداية وغيرهم في باب التيمم أن أداء الصلوة في أول الوقت أفضل إلا إذا تضمن التأخير فضيلة لا تحصل بدونه كتكثير الجماعة“۔ (فتح الملهم، كتاب المساجد، باب استحباب التكبير بالصبح في أول وقتها وهو التغليس وبيان قدر القراءة فيها: ۲/۲۱۲، المكتبة الرشيدية المنزل القاري محله باكستان كراچی)

”فلو اجتمع الناس اليوم أيضاً في التغليس لقلنا به أيضاً، كما في مبسوط السرخسي في باب التيمم: أنه يستحب التغليس في الفجر والتعجيل في الظهر إذا اجتمع الناس۔ قال رحمه الله تعالى بعد أسطر..... ولعل هذا التغليس في رمضان خاصة، وهكذا ينبغي عندنا إذا اجتمع الناس، وعليه العمل في دار العلوم ديوبند من عهد الأكابر“۔ (فيض الباري على صحيح البخاري، كتاب مواقیت الصلوة، باب وقت الفجر: ۲/۱۳۵، ۱۳۶، خصر راه بک ڈیو دیوبند الہند)

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن للصلوة أولاً و آخراً..... وإن أول وقت الفجر حين يطلع الفجر۔ وإن آخر وقتها حين تطلع الشمس“۔ (جامع الترمذی: ۱/۳۹، أبواب الصلوة، سعيد)

(والطحاوی فی معانی الآثار: ۱/۱۰۸، باب مواقیت الصلوة، سعيد)

(وکذا فی بدائع الصنائع: ۱/۵۵۸، کتاب الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان، دار الکتب العلمیة بیروت)

(وکذا فی الدر المختار: ۱/۳۵۷، ۳۵۹، کتاب الصلوة، سعيد)

”والدلیل علی أن آخر الوقت حين تطلع الشمس قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أدرك =

فجر کی نماز کب پڑھی جائے

سوال [۲۱۲۸]: فجر کا وقت ختم ہونے سے کتنی دیر پہلے نماز جماعت ہو جانا چاہئے؟

۲..... نماز فجر کے لئے اس وقت کھڑا ہونا کیسا ہے؟ جب کہ ایک رکعت کے بعد یا سلام پھیرنے سے

پہلے وقت قضا ہو جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اتنی دیر پہلے کہ اگر نماز ختم ہو جانے پر معلوم ہو کہ دوبارہ پڑھنے کی ضرورت ہے کسی وجہ سے نماز

خراب ہو گئی ہے تو سنت کے موافق دوبارہ سورج نکلنے سے پہلے پڑھی جاسکے (۱)۔

۲..... اس سے نماز فاسد ہو جائے گی (۲) اتنی دیر تک مؤخر کرنا جائز نہیں گناہ ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

= رکعة من الفجر قبل طلوع الشمس فقد أدرك، و فی حدیث جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إنکم سترون ربکم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر، لا تضامون فی رؤيته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا علی صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها، فافعلوا، ثم تلا قوله تعالیٰ: ﴿فسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل الغروب﴾ [سورة ق: ۳۹]۔ (المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۲۸۹/۱، المكتبة الغفاریه کوئٹہ)

(۱) "يستحب تأخير الفجر، ولا يؤخرها بحيث يقع الشك فی طلوع الشمس، بل يُسفر بها بحيث لو ظهر فساد صلاته، يمكنه أن يعيدها فی الوقت بقراءة مستحبة"۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب الأول فی مواقیت وما يتصل بها: ۵۱/۱، ۵۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۶۶/۱، سعید)

(۲) "بخلاف الفجر الخ: أي فإنه لا يؤدي فجر يومه وقت الطلوع؛ لأن وقت الفجر كله كامل فوجبت كاملة، فتبطل بطرؤ الطلوع الذي هو وقت الفساد"۔ (رد المختار، کتاب الصلوة: ۳۷۳/۱، سعید)

"و لو طلعت الشمس و هو فی خلال الفجر، فسدت صلاته عندنا"۔ (المبسوط، باب مواقیت

الصلوة: ۳۰۴/۱، المكتبة الغفاریه، کوئٹہ)

(۳) "و قال عطاء بن دينار: الحمد لله الذي قال: ﴿عن صلاتهم ساهون﴾ ولم يقل: فی صلاتهم ساهون، =

وقت فجر کا اختتام کب ہوتا ہے

سوال [۲۱۲۹]: چاند کی روشنی ختم ہو جانے کے بعد سورج نکلنے تک جو وقت تقریباً ۱۰، ۱۵/ منٹ کا رہ جاتا ہے، کیا وہ وقت بھی فجر کا وقت شمار کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورج کا کنارہ ظاہر ہونے پر وقت فجر ختم ہوتا ہے اس سے پہلے باقی رہتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

= إما عن وقتها الأول فيؤخرونها إلى آخره دائماً أو غالباً و من اتصف بجميع ذلك فقد تم له نصيبه منها، وكمل له النفاق العملي، كما ثبت في الصحيحين: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "تلك صلاة المنافق، تلك صلاة المنافق، تلك صلاة المنافق، يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان، قام فنقر أربعاً لا يذكر الله فيها إلا قليلاً". (تفسير ابن كثير: ۷/۸، مكتبة دار الفحاء دمشق)

قال الله تعالى: ﴿فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وجماعة تأخيرها عن وقتها. (روح المعاني: ۳۰/۲۴۲، دار إحياء التراث العربي بيروت) (۱) "عن عبد الله بن عمر، رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "ووقت الفجر ما لم تطلع الشمس". (الصحيح لمسلم: ۱/۲۲۳، كتاب المساجد، باب أوقات الصلوات الخمس، قديمي)

"وقت صلاة الفجر من أول طلوع الفجر الثاني، وهو البياض المنتشر المستطير لا المستطيل، إلى قبيل طلوع ذكاء - بالضم، غير منصرف، اسم الشمس - اهـ". (الدر المختار: ۱/۳۵۷، ۳۵۹، كتاب الصلوة، سعيد)

(وكذا في مبسوط السرخسي، كتاب الصلوة، باب مواقيت الصلوة: ۱/۲۸۸، المكتبة الغفاريه)

(وكذا في بدائع الصنائع: ۱/۵۵۸، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان، دار الكتب العلمية بيروت)

سورج طلوع ہونے میں کتنی دیر لگتی ہے اور وقت اشراق

سوال [۲۱۳۰]: جب سورج نکلنا شروع ہوتا ہے تو کتنے منٹ میں پورا نکل آتا ہے اور اشراق کا

وقت کب سے شروع ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورج جب نکلنا شروع ہوتا ہے تو دو منٹ چوبیس سکنڈ میں پورا نکل آتا ہے، پھر جب اس کی طرف نظر نہ کی جاسکے اور بالکل سفید ہو جائے تب اشراق کا وقت شروع ہو جاتا ہے، عامۃً بیس منٹ کے بعد بالکل سفید ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

دھوپ سے عصر کا وقت معلوم کرنے کا طریقہ

سوال [۲۱۳۱]: ہمارے یہاں راجستھان میں آج کل طلوع وغروب کے اوقات میں اور یہاں

کے اوقات میں بارہ منٹ کا فرق ہے، حسینی دوامی جنٹری میں یہاں کا طلوع آفتاب کا وقت ۶:۳۳ اور نصف النہار کا وقت ۱۲:۳۰، اور غروب آفتاب کا وقت ۶:۳۹، لکھا ہے اور ہمارے یہاں ۱۲/ منٹ بعد یہ اوقات ہوتے ہیں، یعنی ۶:۴۵ پر، طلوع آفتاب اور ۱۲:۴۲، پر نصف النہار اور ۶:۵۱، پر غروب آفتاب، اس لحاظ سے ہمارے یہاں اگر عصر کی نماز ساڑھے چار بجے ہو تو کیا صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کا شرعی قاعدہ یہ ہے کہ جس وقت سورج بالکل سر پر ہو، کسی سیدھی چیز مثلاً لکڑی زمین میں گاڑ کر

(۱) ”وکرہ تحریماً مع شروق“۔ ”قولہ: مع شروق، و ما دامت العین لا تحار فیہا، فہی فی حکم الشروق، کما تقدم فی الغروب ان، الاصح کما فی البحر:

أقول: ینبغی تصحیح ما نقلوه عن الأصل للإمام محمد من أنه ما لم ترتفع الشمس قدر رمح، فہی فی حکم الطلوع؛ لأن أصحاب المتون مشوا علیہ فی صلاة العید حیث جعلوا أول وقتہا من الارتفاع، ولذا جزم بہ هنا فی الفیض و نور الإیضاح“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ: ۱/ ۳۷۱، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الہندیۃ، کتاب الصلوۃ: ۱/ ۷۴، ۷۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، بحث فروع فی شرح الطحاوی: ۲۳۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

دیکھ لیا جائے کہ اس کا کتنا سایہ ہے، اس کو سایہ اصلی کہتے ہیں، پھر جب اس لکڑی کا سایہ دو مثل ہو جائے سایہ اصلی کے علاوہ تب عصر کا وقت شمار کیا جائے گا، مثلاً لکڑی ایک گز کی ہے اور سورج سر پر ہونے کے وقت اس کا سایہ ایک بالشت ہے تو جب اس کا سایہ دو گز اور ایک بالشت ہو جائے گا تو سمجھئے کہ عصر کا وقت ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند

عصر کا وقت

سوال [۲۱۳۲]: حنفیہ کے نزدیک نماز عصر کا ابتدائی وقت انگریزی مہینوں کے حساب سے یعنی

جنوری میں جو وقت ہے کب تک رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ وقت بلکہ کوئی وقت ایسا نہیں جو گھڑی کے اعتبار سے یکساں ہو بلکہ طلوع، غروب کے اعتبار سے مختلف شہروں کا وقت متفاوت ہے (۲)، اس لئے آپ اپنے شہر کے طلوع غروب کا سالانہ نقشہ کسی کتب خانہ سے لے کر رکھ لیں، عامۃ تاجر لوگ دیگر کتب کی طرح یہ نقشہ بھی برائے فروخت رکھتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ووقت الظہر من زوالہ إلى بلوغ الظل مثلیہ سوی فی الزوال، و وقت العصر منه إلى الغروب. ولو لم يجد ما یغرز أشار إلى أنه إن وجد خشبة، یغرزها فی الأرض قبل الزوال، وینتظر الظل مادام متراجعا إلى الخشبة، فإذا أخذ فی الزیادة حفظ الظل الذی قبلها، فهو ظل الزوال“۔ (ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة: ۱/۳۵۹، ۳۶۰، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة: ۱۰/۸۰، امدادیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت: ۱/۵۱، رشیدیہ)

(۲) ”[تنبیہ] قال فی فیض: و من كان علی مکان مرتفع کمنارة إسکندریة، لا یفطر ما لم تغرب الشمس عنده، و لأهل البلدة الفطر إن غربت عندهم قبله، و کذا العبرة فی الطلوع فی حق صلاة الفجر أو السحور“۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسده: ۲/۴۲۰، سعید)

ایک مثل پر عصر کی نماز

سوال [۲۱۳۳]: زید نے سایہ اصلی کے علاوہ ایک مثل ہونے پر عصر کی نماز پڑھی، زید امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقلد ہے، اس کی نماز ہوگئی یا اعادہ واجب ہے؟ اگر نماز ہوگئی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ عصر کا وقت ہے اور ظہر کا وقت نکل گیا، اب اگر عمر اپنی بیوی سے یہ کہے کہ اگر میں آج کی ظہر کی ادا پڑھوں تو تین طلاق ہے، اور ایک مثل کے بعد دو مثل پورے ہونے سے پہلے ظہر پڑھی تو عمر کی بیوی کا کیا حکم ہے؟ مدلل تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کو صاحبین کے قول کے موافق اس نماز کا اعادہ لازم نہیں، نماز صحیح ہوگئی، امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے: ”و بقولہما نأخذ“ (۱)۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ظہر کا وقت سایہ اصلی کے علاوہ دو مثل ہونے تک رہتا ہے، اس لحاظ سے شخص مذکور کی ظہر کی نماز ادا ہوئی (۲)۔ صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک مثل تک رہتا ہے اس اعتبار سے اس کی یہ ظہر کی نماز قضا ہوئی (۳)۔ دونوں قولوں کو مختلف حضرات فقہاء نے اختیار کیا ہے (۴)۔

(۱) قال العلامة الطحطاوی: ”وقول الطحاوی: و بقولہما نأخذ، يدل على أنه المذهب“۔ (حاشیة

الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، ص: ۱۷۶، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۵۹، سعید)

(۲) ”ووقت الظہر من زواله: أى میل ذکاء عن کبد السماء إلى بلوغ الظل مثلیه و عنه مثله.....

سوی فی الزوال“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۵۹، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ: ۱/۵۱، رشیدیہ)

(۳) ”وروی الحسن عن أبی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ أن آخر وقتها إذا صار ظل کل شیء مثله سوی فیء

الزوال، و هو قول أبی یوسف، و محمد، و زفر، و الحسن، و الشافعی“۔ (بدائع الصنائع، کتاب

الصلوۃ، فصل فی بیان شرائط الأركان: ۱/۵۶۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۵۹، سعید)

(۴) ”ووقت الظہر من زواله: أى میل ذکاء عن کبد السماء إلى بلوغ الظل مثلیه، و عنه مثله، و هو

قولہما و زفر و الأئمة الثلاثة، قال الإمام الطحاوی: و به نأخذ، و فی غرر الأذکار: و هو المأخوذ به، =

عمر کو ملک بضع بذریعہ نکاح متعین طریق پر حاصل ہے اس کے خروج کے لئے بھی غیر مشکوک متعین درجہ درکار ہے: ”إذا لقاء منة الآثار لا ينقض الوقت بالشك“ بحر (۱)۔ وقت کے اندر پڑھنا ادا ہے۔ یہاں تعارض آثار کی وجہ سے وقت کے منقضي ہو جانے میں شک ہے اور شک سے وقت پر خارج ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۲)، اسی شک پر طلاق کے وقوع کا بھی حکم نہیں ہوگا: ”علم أنه حلف ولم يدر الطلاق أو غيره، لغا كما لو شك أطلق أم لا“ درمختار (۳)۔

طلاق أبغض المباحات بھی ہے اس لئے اس سے بھی ممکن اجتناب چاہئے (۴)۔ وقت مذکور میں عصر کو غیر صحیح قرار دینے سے فریضہ ذمہ میں باقی رہتا ہے، اس کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کو گناہ سے بچانے کے لئے اس کی

= وفي البرهان: وهو الأظهر، لبيان جبريل، وهو نص في الباب. وفي الفيض: وعليه عمل الناس اليوم، وبه يفتى“ (الدر المختار).

قال ابن عابدین: ”(قوله: إلى بلوغ الظل مثليه) هذا ظاهر الرواية عن الإمام، نهاية، وهو الصحيح، بدائع، ومحيط، وینابيع. وهو المختار، غياثیه. واختاره الإمام المحجوبی وفي رواية عنه أيضاً أنه بالمثل يخرج وقت الظهر، ولا يدخل وقت العصر إلا بالمثلين، ذكرها الزيلعي وغيره“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة: ۱/ ۳۵۹، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/ ۴۲۵، رشديه)

(۱) ”إذا تعارضت الآثار لا ينقض الوقت بالشك“ (البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/ ۴۲۵، رشديه)
(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۱/ ۵۶۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في المبسوط للسرخسي، كتاب الصلوة: ۱/ ۲۹۰، المكتبة الغفاريه كوثه)

(۲) (راجع رقمها الحاشية: ۱)

(۳) (الدر المختار، كتاب الطلاق، باب الصريح: ۱/ ۲۸۳، سعيد)

(۴) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أبغض الحلال إلى

الله عز وجل الطلاق“ (سنن أبي داود، كتاب الطلاق، باب في كراهية انطلاق: ۱/ ۲۹۶، دار

الحديث ملتان)

نماز کو صحیح کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۹۳ھ۔

مثل اول پر عصر کی نماز

سوال [۲۱۳۲]: زید مسجد اہل حدیث میں امام ہے حالانکہ زید حنفی ہے، مگر مسجد اہل حدیث میں امام ہونے کی وجہ سے نماز عصر وقت عصر شافعی میں پڑھاتا ہے جو وقت حنفی سے پہلے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ اب اگر زید نماز پڑھادینے کے بعد وہ وقت حنفی میں نماز عصر کا پھر تنہا اعادہ کرے تو زید کی نماز اور اہل حدیث حضرات کی نماز کا کیا حکم ہوگا؟ زید نماز کا اعادہ کرے یا نہیں؟ دیگر اوقات گو کہ اول وقت میں پڑھاتا ہے مگر یہ اوقات حنفیہ کے نزدیک بھی مسلم ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قول مختار اور مفتی بہ تو یہی ہے کہ وقت عصر مثلیں سے شروع ہوتا ہے (۲)، مگر دوسرا قول یہ بھی ہے کہ مثل واحد کے بعد ہی شروع ہو جاتا ہے اور اس وقت پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ لازم نہیں ہوتا۔ یہ طریقہ صحیح نہیں کہ اہل حدیث کو نماز پڑھادے اور پھر اپنی نماز کا اعادہ کر لیا کرے، اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ جو نماز ان کو پڑھائی ہے وہ زید کے نزدیک صحیح نہیں ہوئی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۹۲ھ۔

(۱) "فعندہما إذا صار ظل كل شيء مثله، خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر، وهو رواية محمد عن أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه، وإن لم يذكره في الكتاب نصاً في خروج وقت الظهر". (المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۱/۲۹۰، المتکبة الغفاریہ کوئٹہ)

(۲) "قولہ: إلى بلوغ الظل مثليه"، هذا ظاهر الرواية عن الإمام، نهاية. وهو الصحيح بدائع، ومحيط، ونبایع. وهو المختار غیاثیہ، واختاره الإمام المحبوبي. (رد المحتار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعید)

(۳) "ووقت الظهر من زواله إلى بلوغ الظل مثليه و عنه مثله، وهو قولهما وزفر والأئمة الثلاثة، قال الإمام الطحاوی: وبه نأخذ". (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعید)

مثل اول پر عصر پڑھنے کی تفصیل

سوال [۲۱۳۵]: اس ادارہ میں کوکن کے اور کچھ دوسرے علاقہ کے حنفی طلباء بھی تعلیم پاتے ہیں اور چند مدرسین بھی حنفی المسلك ہیں۔ سوال درپیش یہ ہے کہ چونکہ ہم شوافع کے نزدیک عصر کا وقت ایک مثل کے بعد ہوتا ہے اور احناف کا مسلک دو مثل کا ہے۔ لہذا یہ طلباء و مدرسین شوافع کے ساتھ عصر کی نماز ادا کریں تو درست ہوگی یا نہیں؟ اس سلسلہ میں چند امور ضرور ملحوظ خاطر رہیں:

۱: صاحبین ایک مثل کے قائل ہیں۔ ۲: علاقہ شافعی ہے۔

لہذا یہاں ایک مثل پر نماز ہوتی ہے، اگر دو مثل پر پڑھیں تو انتشار بلکہ فتنہ کا اندیشہ ہے، یہ معاملہ گاہے گاہے کا نہ ہوگا، بلکہ روزانہ کا ہوگا۔ اگر ایک مثل پر روزانہ نماز ادا کرنا درست نہ ہو تو کیا حنفی المسلك طلباء و اساتذہ کے لئے دوبارہ اذان دینا ہوگی، یا ایک مثل کی اذان کافی ہوگی؟ نیز یہ دوسری جماعت مسجد میں قائم کی جاسکتی ہے، یا جماعت ثانیہ میں شمار ہو کر مسجد کے علاوہ کہیں قائم کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستقلاً ہمیشہ مثل واحد پر نماز عصر ادا کرنا گویا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کو ترک کرنا ہے (۱) اس لئے ایسا نہ کیا جائے، کبھی اتفاقہ ایسی نوبت آجائے تو امر آخر ہے، اگر مثلیں پر نماز ادا کی جائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ دونوں حضرات کے نزدیک بالاتفاق نماز ہو جائے گی (۲)۔ اگر

(۱) "إعلم أن الروایات عن أبي حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ اختلفت فی آخر وقت الظهر، روی محمد عنه: إذا صار ظل كل شيء مثليه سوى في الزوال، خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر، وهو الذي عليه أبو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ". (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، باب المواقیت: ۲۱۹/۱، مصطفى البابي الحلبي بمصر)

(و کذا فی الدر المختار کتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعید)

(۲) "والأحسن ما فی السراج عن شيخ الإسلام: أن الاحتياط أن لا يؤخر الظهر إلى المثل، وأن لا يصلی العصر حتی يبلغ المثليين لیكون مؤدياً للصلاتین فی وقتھما بالإجماع". (رد المحتار، کتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعید)

مصالح سمجھ کر یہ صورت اختیار کر لی جائے کہ مثلیں پر سب آبادہ ہو جائیں تو اعلیٰ بات ہے (۱) لیکن اس کی خاطر مجبور نہ کیا جائے نہ خلفشار۔ اگر یہ صورت نہ ہو سکے تو حنفی حضرات دوسری مسجد میں جا کر مثلیں پر جماعت کر لیا کریں، یہ بھی نہ ہو سکے تو مدرسہ کے ایک کمرہ میں مثلیں پر جماعت کر لیا کریں، اذان زیادہ بلند آواز سے کہنے کی ضرورت نہیں اتنی آواز کافی ہے کہ مدرسہ کے مدرسین و طلباء سن لیں جن کو نماز مثلیں پر پڑھنی ہے۔

جہاں تک ہو سکے خلفشار اور فتنہ سے پورا پرہیز کیا جائے۔ حق تعالیٰ مدرسہ کو ترقی دے اور علم و عمل کی صحیح اشاعت کا ذریعہ بنائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۶/۹۲ھ۔

مثلیں سے پہلے عصر کی نماز

سوال [۲۱۳۶]: آج کل ہمارے یہاں ساڑھے چھ بجے غروب آفتاب ہے، اب اگر مسجد میں ساڑھے چار بجے اذان عصر اور جماعت پونے پانچ بجے ہو تو فقہ حنفی کی رو سے یہ اذان اور جماعت عصر دونوں قبل از وقت سمجھی جائیں گی اور دونوں واجب الاعداد ہوں گی، یا صرف اذان قبل از وقت سمجھی جائیں گی؟

(۱) "قال المشايخ: ينبغي أن لا يصلى العصر حتى يبلغ المثلين، ولا يؤخر الظهر إلى أن يبلغ المثل ليخرج من الخلاف فيها". (الحلبى الكبير، كتاب الصلوة، بحث: فروع فى شرح الطحاوى، ص: ۲۲۷، سهيل اكيڈمى لاہور)

(۲) "والفقير أقول مثل قوله فيما يتعلق باقتداء الحنفى بالشافعى، الفقيه المصنف يسلم ذلك:

وأنا رملى فقه الحنفى
لامر بعد اتفاق العالمين ملخصاً

أى لاجدال بعد اتفاق عالمى المذهبين: وهما رملى الحنفية يعنى به نفسه و رملى الشافعية رحمهما الله تعالى، فتحصل أن الاقتداء بالمخالف المراعى فى القرائض أفضل من الانفراد إذا لم يجد غيره، وإلا فالأقتداء بالموافق أفضل..... اهـ.

والذى يميل إليه القلب عدم كراهة الاقتداء بالمخالف ما لم يكن غير مراعى فى القرائض؛ لأن كثيراً من الصحابة والتابعين كانوا أئمة مجتهدين وهم يصلون خلف إمام واحد تبين مذاهبهم. وإنه لو انتظر إمام مذهب بعيداً عن الصفوف، لم يكن إعراضاً عن الجماعة للعلم بأنه يريد جماعة أكمل من هذه الجماعة". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۶۳، ۵۶۴، سعيد)

اور عصر کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

عصر اور مغرب کے درمیان فاصلہ کتنا ہے؟

سوال [۲۱۳۷]: ۲..... سایہ اصلی چھوڑ کر ابتدائے مثلین سے غروب آفتاب تک دو گھنٹہ کا فاصلہ

ہوتا ہے یا پونے دو گھنٹہ کا، اور کسی موسم میں یہ فاصلہ دو گھنٹہ کا ہوتا ہے؟

۳..... ابتدائے مثلین سے غروب آفتاب تک کا درمیانی فاصلہ گرمی سردی وغیرہ اختلافِ موسم کی بناء پر

بدلتا رہتا ہے یا ہمیشہ یکساں ہی رہتا ہے؟ اگر درمیانی فاصلہ بدلتا ہے تو کس موسم میں کس جگہ، تقریباً کتنے منٹ کا

فرق رہتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اگر مثلین پر جماعت عصر ہوئی تو بالاتفاق اس کا اعادہ نہیں (۱)، اذان کچھ پہلے ہوئی ہو تو اس کی

وجہ سے جماعت کا اعادہ لازم نہیں ہوتا۔ مثلین سے کچھ پہلے مثل واحد کے بعد جو جماعت ہو جائے اس کا بھی

ایک قول پر اعادہ نہیں (۲)۔ علمائے احناف حرمین شریفین میں پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ نہیں کرتے جو کہ بالیقین

مثلین سے پہلے ہوتی ہے (۳)۔

(۱) "اعلم أن الروایات عن أبي حنیفة رحمه الله تعالى اختلفت فی آخر وقت الظهر، روی محمد عنه:

إذا صار ظل كل شيء مثليه سوى في الزوال، خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر، وهو الذي عليه

أبو حنیفة رحمه الله تعالى". (العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، باب المواقیت: ۲۱۹/۱،

مصطفی البابی الحلبي بمصر)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعید)

(۲) "وروی الحسن عن أبي حنیفة رحمه الله تعالى أن آخر وقتها إذا صار ظل كل شيء مثله سوى فيء

الزوال، وهو قول أبي يوسف، ومحمد، وزفر، والحسن، والشافعی". (بدائع الصنائع، کتاب

الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان: ۵۶۱/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعید)

(۳) "وانظر هل إذا لزم من تأخيره العصر إلى المثليين فوث الجماعة يكون الأولى التأخير أم لا؟ والظاهر

الأول، بل يلزم لمن اعتقد رجحان قول الإمام، تأمل". (رد المحتار، کتاب الصلوة: ۳۵۹/۱، سعید)

۲..... یہ سب جگہ اور ہمیشہ یکساں نہیں (۱)۔

۳..... بدلتا رہتا ہے، سردی میں کم ہوتا ہے، مقامات کے لحاظ سے تفاوت بھی مختلف ہوتا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱/۹۵ھ۔

عصر کی نماز کی ابتداء کامل وقت میں اور اختتام ناقص وقت میں

سوال [۲۱۳۸]: سبب وجوب نماز جزء متصل الادا ہوتا ہے، اس بنا پر علمائے احناف یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص عصر کی نماز وقت مکروہ میں شروع کرے اور پھر اثنائے صلوٰۃ میں آفتاب غروب ہو گیا تو اس کی نماز صحیح ہوگئی، کیونکہ ”اداء کما وجب“ پایا گیا۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص عصر کی نماز وقت کامل میں شروع کرے اور نیت باندھنے کے بعد وقت ناقص شروع ہو گیا، لیکن ابھی آفتاب غروب نہیں ہوا ہے تو اس کی یہ نماز صحیح ہوگئی یا نہیں؟ شبہ کی وجہ یہ پیش آئی کہ ”اداء کما وجب“ نہیں پایا گیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی یہ نماز صحیح ہوگی، آپ کا شبہ اور اس کا جواب شرح منیۃ المصلی، ص: ۲۴۷ میں مذکور ہے: ”فقد

(۱) ”و یختلف باختلاف الزمان والمكان“۔ (الدرالمختار)۔ وقال ابن عابدین: ”قوله: ویختلف باختلاف الزمان: والمكان ای طولاً وقصراً أو انعداماً بالکلیۃ، کما أو ضححه ح“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۳۶۰، سعید)

(و کذا المبسوط، باب مواقیت الصلوٰۃ: ۱/۲۸۹، المكتبة الغفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۶۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) ”ولکننا نستدل بقول الله تعالى: ﴿لَدُلُوكَ الشَّمْسُ﴾ [سورة الإسراء: ۷۸]: أى لزوالها والمراد من الفیء مثل الشراک الفیء الأصلی الذی یكون للأشیاء وقت الزوال، و ذلك یختلف باختلاف الأمکنۃ والأوقات، فاتفق ذلك القدر فی ذلك الوقت“۔ (المبسوط، کتاب الصلاة، باب مواقیت الصلوٰۃ: ۱/۲۸۹، المكتبة الغفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۳۶۰، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۶۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

یقال: فینبغی أنه لو شرع فیها أول الوقت قبل الاصفراء، ثم اصفرت، وهو فی خلالها أن تفسد لعروض النقصان علی ما وجب بالسبب الكامل، والجواب أن الشرع لما جعل للمكلف شغل كل الوقت بالعبادة، وهو العزيمة، فقد اغتفر فی حقه ما لا يمكن ذلك إلا به لكونه من جملة أجزاء الوقت به“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

اذانِ مغرب کے بعد نماز کتنی تاخیر سے ہونی چاہیے؟

سوال [۲۱۳۹]: مغرب کی اذان کے بعد نماز میں کس قدر تاخیر مناسب ہے؟ بعض جگہ بہت ہی

جلدی کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتنا وقفہ کر لینا چاہئے کہ مؤذن اذان سے فارغ ہو کر صف میں پہنچ جائے اور اذان کے بعد دعاء بھی پوری

ہو جائے (۲) جب مؤذن موجود ہو تو بہتر ہے کہ وہی تکبیر کہے یا دوسرے کو اجازت دیدے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۵/۱۴۰۱ھ۔

(۱) (الخلبی الکبیر، بحث: فروع فی شرح الطحاوی، ص: ۲۴۷، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۲۳۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی بیان فضیلة الأوقات: ۱/۵۲، رشیدیہ)

(۲) ”و یجلس بینہما بقدر ما یحضر الملازمون مراعیاً لوقت الندب، إلا فی المغرب فیسکت قائماً ثلاث

آیات قصار، و یکرہ الوصل إجماعاً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۹، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة

و کیفیتہما: ۱/۵۷، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۲۵۴، رشیدیہ)

(۳) ”و منها: أن من أذن فهو الذی یقیم، وإن أقام غیرہ فإن کان یتأذی بذلك یکرہ؛ لأن اکتساب

أذی المسلم مکروہ، وإن کان لا یتأذی بہ لا یکرہ“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فیما یرجع

إلی صفات المؤذن: ۱/۲۴۸، دارالکتب العلمیہ بیروت) =

کیا مغرب اور فجر کا وقت برابر ہے؟

سوال [۲۱۴۰]: نقشہ دائمی (جو سید طاہر حسین صاحب کا تیار کردہ اور مولوی مفتی کفایت اللہ صاحب، مولوی حاجی کرامت اللہ صاحب، مفتی نور الدین صاحب کا تصدیق شدہ ہے) میں تحریر ہے کہ مغرب کا وقت بھی فجر کے برابر ہے، یعنی ایک گھنٹہ بیس منٹ ہے، مگر ایک صاحب فرماتے ہیں کہ مغرب کا وقت تارے چمکنے پر ختم ہو جاتا ہے، صرف آدھ گھنٹہ ہے۔ کون سا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فجر کا وقت اور مغرب کا وقت تقریباً برابر ہیں، محض تارے چمکنے پر مفتی بہ قول کے موافق ختم نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۰ھ۔

وقتِ مغرب کی توضیح

سوال [۲۱۴۱]: مغرب کی نماز کا وقت سورج کے غروب ہونے کے بعد فوراً شروع ہو جاتا ہے یا کچھ دیر بعد شروع ہوتا ہے اور کب تک رہتا ہے؟ غفلت کر کے نماز کے وقت کو باطل کر دیا تو اب نماز ادا ہوگی یا قضاء؟

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفته واحوال المؤذن: ۵۴/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۴۷/۱، رشیدیہ)

(۱) ”و أول وقت المغرب إذا غربت الشمس و آخر وقتها ما لم یغیب الشفق ثم الشفق هو البیاض الذی فی الافق بعد الحمرة عند أبی حنیفة، وعندهما هو الحمرة“، (الہدایہ، کتاب الصلوۃ، باب المواقیت: ۸۱/۱، ۸۲، شریکۃ علمیۃ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۴۲۶/۱، ۴۲۷، رشیدیہ)

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوۃ، باب مواقیت الصلوۃ: ۲۹۲/۱، ۲۹۳، مکتبہ الغفاریہ کوئٹہ)

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، جواب سوال نمبر: ۴۲، ۴۱، سے

یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مغرب اور فجر کے وقت برابر ہیں۔ (۴۷/۲، امدادیہ ملتان)

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورج غروب ہوتے ہی فوراً مغرب کا وقت شروع ہو جاتا ہے، جب بادل ہو تو کسی قدر احتیاط کر لی جائے تاکہ غروب کا یقین ہو جائے (۱)۔ غروب کے بعد مغرب کی جانب کچھ دیر تک آسمان پر سرخی رہتی ہے، پھر کچھ دیر تک سفیدی رہتی ہے، مغرب کی نماز کا وقت سفیدی ختم ہونے پر ختم ہو جاتا ہے، احتیاط یہ ہے کہ سرخی ختم ہونے سے پہلے ہی نماز مغرب سے فراغت کر لی جائے (۲)، دیر کرنے سے نماز مکروہ ہوگی قضاء ہو جانے کا بھی اندیشہ ہے (۳)، نماز کو قضاء کرنا وقت پر ادا نہ کرنا کبیرہ گناہ ہے، اس پر سخت وعید آئی ہے، کذا فی الزواجر عن اقتراف الكبائر (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مغرب کا کل وقت کتنا ہے؟

سوال [۲۱۴۲]: مغرب کا وقت اذان مغرب کے بعد کتنے گھنٹے رہتا ہے؟

(۱) ”و فی یوم الغیم المستحب تأخیر الفجر والظہر والمغرب و یؤخر المغرب لکیلا یقع قبل غروب الشمس“۔ (المبسوط، باب مواقیت الصلوۃ: ۳۰۰/۱، المكتبة الغفاریة کوئٹہ)

(۲) ”ووقت المغرب منه إلى غیوبة الشفق و هو الحمرة عندهما، و به یفتی، هکذا فی شرح الوقایة۔ و عند أبی حنیفة الشفق هو البیاض الذی یلی الحمرة، هکذا فی القدوری۔ و قولهما أوسع للناس، و قول أبی حنیفة رحمه الله تعالى أحوط“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوۃ، الفصل الأول فی أوقات الصلوۃ: ۵۱/۱، رشیدیہ)

(۳) ”و یکره تأخیرها إلى اشتباک النجوم لرؤایة أحمد: ”لا تزال أمتی بخیر ما لم یؤخروا المغرب حتی تشتبک النجوم“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۴۳۱/۱، رشیدیہ)

(۴) قال الله تعالى: ﴿فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلوۃ و اتبعوا الشهوات، فسوف یلقون عذاباً، إلا من تاب﴾ قال ابن مسعود رضی الله تعالى عنه: لیس معنی ”أضاعوها“ ترکوها بالکلیة، و لكن أخروها من أوقاتها۔

[تنبیہات] منها: عذما ذکر من أن کلاً من ترک الصلوۃ و تقدیمها علی وقتها و تأخیرها عنه

بلا عذر کبیرة“۔ (الزواجر عن اقتراف الكبائر لابن حجر المکی الهیثمی: ۱/۱۳۳، ۱۳۷۔ بحث

الکبیرة السابعة و السبعون: تعمد تأخیر الصلوۃ عن وقتها، دار المعرفة بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً :

مغرب کا وقت عامۃً ہمارے اطراف میں ڈیڑھ گھنٹہ سے کچھ کم رہتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، یکم/رجب/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۸ھ۔

وقتِ عشاء اور تراویح

سوال [۲۱۴۳]: شبینہ متعارفہ جو ایک رات میں ہوتا ہے عندالشرع اس کا کیا حکم ہے؟ اس

میں اکثر کوتاہیاں قارئین و سامعین سے واقع ہوتی ہیں۔

۲..... نقشہ سحر و افطار کے حساب سے ۲۰/رمضان المبارک کو افطار ریواڑی کا ۶/بجکر ۲۹/منٹ پر تھا،

شبینہ کی وجہ سے عشاء کی اذان ۷/بجکر ۳۰/منٹ پر دی گئی اور ۵/منٹ بعد یعنی ۳۵/پر جماعت کر دی گئی۔ لہذا

اذان و جماعت ہوئی یا نہیں؟ اگر نہیں تو فرض ادا ہوا یا نہیں اور تراویح ہوئیں یا نہیں اور اس میں جو قرآن شریف

پڑھا گیا اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ممنوع ہے (مفاسد کثیرہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے): ”و یجتنب المنکرات ہذرمۃ القراءة

وترک تعوذ وتسمیۃ وطمأنینۃ وتسبیح واستراحة“۔ درمختار مع رد المحتار ۱/۴۷۵ (۲)۔

۲..... عشاء کا وقت مغرب کے وقت کے بعد شروع ہوتا ہے اور مغرب کا وقت غروبِ شفق تک رہتا

ہے۔ شفق کی تفسیر میں دو قول ہیں: اول یہ کہ اس سے مراد خمرت ہے، اسی کو مراقی الفلاح، ص: ۵۹، میں مفتی بہ کہا

(۱) ”وأول وقت المغرب إذا غربت الشمس، و آخر وقتها ما لم یَغِبِ الشفق ثم الشفق هو

البیاض الذی فی الأفق بعد الحمرة عند أبی حنیفة، و عندهما هو الحمرة“۔ (الہدایۃ، کتاب الصلوۃ:

۱/۸۱، ۸۲، باب المواقیت، مکتبہ شرکتہ علمیہ، ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۴۲۶، ۴۲۷، رشیدیہ)

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوۃ، باب مواقیت الصلوۃ: ۱/۲۹۲، ۲۹۳، المکتبۃ الغفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوۃ، الباب الأول فی المواقیت: ۲/۴۷، امدادیہ ملتان)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الوتر والنوافل: ۲/۴۷، سعید)

گیا ہے، یہی صاحبین کا قول ہے (۱)۔

دوم یہ کہ اس سے مراد بیاض ہے جو کہ حرمت کے بعد ہوتی ہے اور یہ امام صاحب کا قول ہے اور شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تقویت کی ہے، بحر میں بھی اسی کو ترجیح دی ہے (۲)۔ لہذا اگر اس روز ۷ بجکر ۳۰ / منٹ پر شفقِ احمر غائب ہو چکی تھی مگر شفقِ ابیض غائب نہیں ہوئی تھی تو قولِ اول پر نماز و اذان درست ہوگی اور قولِ ثانی پر نہیں درست ہوئی، احتیاطاً فرضِ عشاء کا اعادہ کر لیا جائے اور بس (۳)۔

اور اگر شفقِ ابیض بھی غائب ہو چکی تھی تو دونوں قول پر نماز صحیح ہوگئی۔ اگر شفقِ احمر بھی غائب نہیں ہوئی تھی تو کسی کے قول پر بھی صحیح نہیں ہوئی، فرض نماز کا اعادہ ضروری ہے (۴)، سنن و تراویح کا اعادہ نہیں، نماز و تراویح

(۱) ”وَأَوَّلُ وَقْتِ الْمَغْرَبِ مِنْهُ: أَيُ غُرُوبِ الشَّمْسِ إِلَى قَبِيلِ غُرُوبِ الشَّفَقِ الْأَحْمَرِ عَلَى الْمَفْتَى بِهِ، وَهُوَ رَوَاةٌ عَنِ الْإِمَامِ، وَعَلَيْهَا الْفَتْوَى، وَبِهَا قَالَا، لِقَوْلِ ابْنِ عَمَرَ: ”الشَّفَقُ الْحُمْرَةُ“، وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ أَكْبَرِ الصَّحَابَةِ، وَعَلَيْهِ إِطْبَاقُ أَهْلِ اللِّسَانِ، وَنُقِلَ رَجُوعُ الْإِمَامِ إِلَيْهِ“، (حَاشِيَةُ الطَّحْطَاوِيِّ عَلَى مِرْآةِ الْفَلَاحِ، كِتَابُ الصَّلَاةِ: ۱۷۷، ۱۷۸، قَدِيمِي)

(۲) ”(قوله: وَهُوَ الْبَيَاضُ): أَيُ الشَّفَقِ هُوَ الْبَيَاضُ عِنْدَ الْإِمَامِ وَهُوَ مَذْهَبُ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ، وَعَمَرُ وَمَعَاذُ وَعَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ..... وَقَالَ فِي آخِرِهِ: فَثَبَّتَ أَنْ قَوْلَ الْإِمَامِ هُوَ الْأَصَحُّ النَّحْ، وَبِهَذَا ظَهَرَ أَنَّهُ لَا يَفْتَى وَيَعْمَلُ إِلَّا بِقَوْلِ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ“، (الْبَحْرُ الرَّائِقُ، كِتَابُ الصَّلَاةِ: ۱/ ۴۲۷، رَشِيدِيه)

(وَكَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ، كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ الْمَوَاقِيتِ: ۲۲۲/۱، مُصْطَفَى الْبَابِي الْحَلَبِيِّ مِصْرَ)

(۳) ”وَأَوَّلُ وَقْتِ الْعِشَاءِ حِينَ يَغِيبُ الشَّفَقُ. وَاخْتَلَفُوا فِي تَفْسِيرِ الشَّفَقِ: فَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ: هُوَ الْبَيَاضُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ، وَعَمَرُ وَمَعَاذُ وَعَائِشَةُ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ - وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ وَزُفَرٍ وَالشَّافِعِيِّ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى: هُوَ الْحُمْرَةُ، وَهُوَ قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ“، (بَدَائِعُ الصَّنَائِعِ، فَصْلُ فِي بَيَانِ شَرَائِطِ الْأَرْكَانِ: ۱/ ۵۶۹، دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ بَيْرُوتَ)

(۴) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (سُورَةُ النِّسَاءِ: ۱۰۳) أَيُ: فَرَضًا مَوْقُوتًا، حَتَّى لَا يَجُوزَ آدَاءُ الْفَرَضِ قَبْلَ وَقْتِهِ إِلَّا صَلَاةُ الْعَصْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ عَلَى مَا يَذْكُرُ“، (بَدَائِعُ الصَّنَائِعِ، فَصْلُ فِي بَيَانِ شَرَائِطِ الْأَرْكَانِ: ۱/ ۵۵۸، دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ بَيْرُوتَ)

”وَمِنْ الشَّرُوطِ الْوَقْتُ لِلْفَرَائِضِ الْخَمْسِ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَالْإِجْمَاعِ عَلَى اشْتِرَاطِ فِي عِدَّةٍ مِنَ الْمَعْتَمَدَاتِ..... وَيَشْتَرِطُ اعْتِقَادُ دُخُولِهِ لِتَكُونَ عِبَادَةً بَيْنَهُ جَازِمَةً؛ لِأَنَّ الشَّكَّ لَيْسَ بِجَازِمٍ، حَتَّى لَوْ صَلَّى وَعِنْدَهُ أَنَّ الْوَقْتَ أَمَّ يَدْخُلُ فَظَهَرَ أَنَّهُ كَانَ قَدْ دَخَلَ، لَا تَجْزِيهِ؛ لِأَنَّهُ لَمَّا حُكِمَ بِفَسَادِ صَلَاتِهِ بَنَاهُ عَلَى دَلِيلٍ شَرْعِيٍّ وَهُوَ تَحْرِيبُهُ لَا يَنْقَلِبُ جَائِزًا إِذَا ظَهَرَ خِلَافُهُ، وَيَخَافُ عَلَيْهِ فِي دِينِهِ“، (حَاشِيَةُ الطَّحْطَاوِيِّ عَلَى مِرْآةِ الْفَلَاحِ، كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ شُرُوطِ الصَّلَاةِ وَأَرْكَانِهَا، ص: ۲۱۵، قَدِيمِي)

بعد تراویح جب پڑھی تب تو وقت میں کوئی تردد نہیں رہا ہوگا (۱) اس کا بھی اعادہ نہیں (۲)۔

تنبیہ: غروب شفق کا وقت اختلافاتِ زمان و مکان سے مختلف ہوتا رہتا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

عشاء کی نماز رات تین بجے

سوال [۲۱۴۲]: عشاء کی نماز اگر ایک یا دو یا تین بجے رات میں پڑھی جائے تو یہ ادا ہوگی یا قضاء؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس وقت پڑھنے سے بھی نماز ادا ہی ہوگی قضاء نہیں ہوگی، مگر اتنی دیر تک مؤخر نہ کریں، جماعت کے ساتھ وقت مقررہ پر ادا کریں (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۹۳ھ۔

(۱) ”ووقت العشاء والوتر منه إلى الصبح، ولكن لا يصح أن يقدم عليها الوتر إلا ناسياً لوجوب الترتيب“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۶۱، سعید)

(۲) ”وقضاء الفرض والواجب والسنة فرض وواجب وسنة - لف ونشر مرتب - اه“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲/۶۶، سعید)

(۳) ”[تنبیہ] قال فی فیض: و من كان على مكان مرتفع كمنارة إسكندرية، لا يفطر ما لم تغرب الشمس عنده، ولأهل البلدة الفطر إن غربت عندهم قبله، وكذا العبرة في الطلوع في حق صلاة الفجر أو السحور“۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده: ۲/۴۲۰، سعید)

(۴) ”وتأخير عشاء إلى ثلث الليل، قيده في الخانية بالشتاء، أما الصيف فيندب تعجيلها، فإن أخرها إلى ما زاد على النصف، كره لتقليل الجماعة، أما إليه فمباح“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۶۸، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، فصل في بيان شرائط الأركان: ۱/۵۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/۴۳۰، رشيدية)

بارہ بجے کے بعد نماز عشاء

سوال [۲۱۴۵]: کیا بارہ بجے کے بعد عشاء کی نماز مکروہ ہو جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نصف شب کے بعد تک نماز عشاء کو مؤخر کرنا مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عشاء، سحری، تہجد وغیرہ کے اوقات

سوال [۲۱۴۶]: کیا نماز عشاء اور نماز تہجد اور سحری کھانے کے وقت کی انتہا ایک ہے، یعنی صبح

صادق کے اندر تک ان تینوں کی انتہا ہے؟ اور تہجد کا وقت کب سے شروع ہوتا ہے اور اس کی انتہا کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان سب کا انتہائی وقت ایک ہے۔ طلوع صبح صادق سے کچھ دیر پہلے سحری کھانا افضل ہے، سحری میں دیر

چاہئے، مگر نہ اس قدر کہ صبح صادق ہو جانے کا شک ہو جائے بلکہ اس سے پہلے پہلے ختم ہونی چاہئے (۲)۔ اور تہجد

(۱) ”(فإن أخرها إلى ما زاد على النصف)، کرہ لتقليل الجماعة، أما إليه فمباح“، (الدر المختار، کتاب

الصلوة: ۱/ ۳۶۸، سعید)

(و کذا بدائع الصنائع، فصل فی بیان شرائط الأركان: ۱/ ۵۷۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة: ۱/ ۲۹۷، المكتبة الغفاریہ کوئٹہ)

(۲) ”وأول وقت العشاء إذا غاب الشفق على القولين، وآخره ما لم يطلع الشمس: أي الجزء الذي قبيل

طلوع الفجر من الزمان“، (الحلی الكبير، کتاب الصلوة، بحث: فروع فی شرح الطحاوی،

ص: ۲۲۹، سهیل اکیڈمی لاہور)

”التسحر مستحب، و وقته آخر الليل. قال الفقيه أبو الليث: وهو السدس الأخير، هكذا في

السراج الوهاج. ثم تأخير السحور مستحب، كذا في النهاية. ويكره تأخير السحور إلى وقت يقع فيه

الشك، هكذا في السراج الوهاج“، (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثالث فیما یکرہ

للصائم وما لا یکرہ: ۱/ ۲۰۰، رشیدیہ)

کا وقت بھی عشاء کے بعد تمام رات ہے، لیکن سو کر اٹھ کر پڑھنا زیادہ موجب ثواب ہے اور سب سے آخر میں پڑھنا افضل ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۱۲/۵۷ھ۔

صحیح: عبداللطیف، جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

تہجد اور وتر کا آخری وقت

سوال [۲۱۴]: غلبہ نیند کی وجہ سے نماز تہجد کی پابندی نہیں ہوتی، سو تہجد اور وتر کی نمازوں کا آخری وقت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صحیح صادق پر تہجد اور وتر کا وقت ختم ہو جاتا ہے، اگر ابھی آخر شب میں اٹھنے کی عادت پختہ نہیں تو وتر

(۱) ”وصلاة الليل وأقلها - على ما في الجوهرة - ثمان، ولو جعله أثلاثاً، فالأوسط أفضل، ولو أنصافاً فالأخير أفضل“۔ (الدر المختار)۔ ”وقد ذكر القاضي حسين من الشافعية أنه في الاصطلاح التطوع بعد النوم، وأيد بما في معجم الطبراني من حديث الحجاج بن عمر رضي الله تعالى عنه قال: ”يحسب أحدكم إذا قام من الليل يصلي حتى يصبح أنه قد تهجد، إنما التهجد: المرء يصلي الصلاة بعد رقدة“۔ غير أنه في سنده ابن لهيعة، وفيه مقال أقول: الظاهر أن حديث الطبراني الأول بيان لكون وقته بعد صلاة العشاء، حتى لو نام، ثم تطوع قبلها، لا يحصل السنة، فيكون حديث الطبراني الثاني مفسراً لمأول، وهو أولى من إثبات التعارض والترجيح“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲/۲۴، سعید)

(و كذا في إعلاء السنن، باب النوافل والسنن: ۴۹/۷، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی)

”ولو أراد أن يقوم نصفه و ينام نصفه، فقيام نصفه الأخير أفضل لقلة المعاصي فيه غالباً، وللحديث الصحيح: ”ينزل ربنا إلى السماء الدنيا في كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الأخير، فيقول: (من يدعوني فأستجيب له؟ و من يسألني فأعطيه؟ من يسغفروني فأغفر له)“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة،

باب الوتر والنوافل: ۲/۲۵، سعید)

سونے سے پہلے ہی پڑھ لیا کریں (۱) قضاء کرنا گناہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۸۹ھ۔

تہجد کا وقت

سوال [۲۱۴۸]: تہجد کی نماز کب لاگو ہوتی ہے؟ ایک شخص کہتا ہے کہ کوئی انسان رات بھر نہ سوئے اس پر تہجد کی نماز لاگو نہیں ہوتی، وہ کہتا ہے کہ ایک نیند نکلنے کے بعد ہی نماز تہجد لاگو ہوتی ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عامۃً بعد عشاء لوگ سو جاتے ہیں پھر اٹھ کر نماز پڑھی جاتی ہے تو وہ تہجد کہلاتی ہے (۳)، لیکن اس کا

(۱) ”والوتر إلى آخر الليل لمن يثق بالانتباه: أي ندب تأخير الوتر إلى آخر الليل إذا كان يثق من نفسه أنه يستببه ليصلي، ليكون الوتر حتماً لقيام الليل كله، لقوله عليه السلام: ”اجعلوا آخر صلاتكم من الليل وترًا“۔ رواه البخاري و مسلم وغيرهما۔ فإن لم يثق بالانتباه، أوتر قبل النوم لحديث جابر رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال: ”أيكم خاف أن لا يقوم من آخر الليل، فليوتر ثم ليرقد، ومن وثق بقيام من آخر الليل فليوتر من آخره، فإن قراءة آخر الليل محضورة و ذلك أفضل“۔ رواه مسلم وغيره۔
(تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ: ۲۲۶/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی بیان فضیلۃ الأوقات: ۵۲/۱، رشیدیہ)
(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۴۳۱/۱، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما و جماعة: تأخيرها عن وقتها“۔ (روح المعانی: ۲۴۲/۳۰، دار إحياء التراث العربی بیروت)
(وکذا فی تفسیر ابن کثیر: ۷۱۸/۴، مکتبہ دار الفیحاء دمشق)

(۳) ”وقد ذكر القاضي حسين من الشافعية أنه في الاصطلاح التطوع بعد النوم، وأيد بما في معجم الطبراني من حديث الحجاج بن عمر رضي الله تعالى عنه قال: ”يحسب أحدكم إذا قام من الليل يصلي حتى يصبح أنه قد تهجد إنما التهجد، المرء يصلي الصلاة بعد رقدة“۔ غير أنه في سنده ابن لهيعة، وفيه مقال أقول: الظاهر أن حديث الطبراني الأول بيان لكون وقته بعد صلاة العشاء، حتى لو نام ثم تطوع قبلها، لا يحصل السنة، فيكون حديث الطبراني الثاني مفسراً للأول، وهو أولى من إثبات التعارض والتوجيه“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، الوتر والنوافل: ۲۳/۲، سعید)

(وکذا فی إعلاء السنن، باب النوافل والسنن: ۴۹/۷، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، کراچی)

مطلب یہ نہیں کہ جو شخص تمام رات بیداری اور نماز میں مشغول رہے تو اس کا اجر عام تہجد سے کم ہے بلکہ اجر زیادہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کی نماز اول وقت میں

سوال [۲۱۴۹]: تقریباً چالیس برس سے ہماری مسجد میں اذان جمعہ کا وقت ایک بجے اور خطبہ پونے دو بجے ہے، یہ مسجد شہر کے وسط میں ہے، حنفیہ مذہب کی مرکزی جامع مسجد تصور ہوتی ہے، کیونکہ پرانی جامع مسجد اہل حدیث حضرات کے انتظام میں ہے۔ اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ خطبہ ڈیڑھ بجے ہو، اور بعض کہتے ہیں کہ پونے دو بجے ہو، دو فریق بن گئے ہیں۔ وقت کی تبدیلی ہمیشہ سے امام صاحب کے ذمہ تھی، اب وہ کس کی بات مانیں اور کس کی نہ مانیں۔ سوال یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کا افضل وقت کیا ہے؟ تاخیر مناسب ہے یا عجلت بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی نماز کو اول وقت میں پڑھنا افضل ہے، نمازیوں کی سہولت کے لئے اگر کچھ تاخیر ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۰ھ۔

(۱) (راجع أحسن الفتاوی: ۳/۳۹۳، سعید)

(۲) ”عن أنس بن مالک رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس“۔ (صحيح البخاری، کتاب الجمعة، باب وقت الجمعة إذا زالت الشمس: ۱/۱۲۳، قدیمی)

(وإعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب أن وقت الجمعة بعد الزوال: ۸/۴۵، إدارة القرآن کراچی)

”و الجمعة كظهر أصلاً واستحباً في الزمانين؛ لأنها خلفه“۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدين:

”(واستحباً في الزمانين): أي الشتاء والصيف، لكن جزم في الأشباه من فن الأحكام أنه لا يسن لها الإبراد..... وقال الجمهور: ليس بمشروع؛ لأنها تقام بجمع عظيم، فتأخيرها مفض إلى الحرج ولا كذلك الظهر، موافقة الخلف لأصله من وجه ليس بشرط“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة: ۱/۳۶۷، سعید)

نماز عید کا وقت

سوال [۲۱۵۰]: نماز عید الفطر، عید الاضحیٰ میں اگر صبح سے بارش شروع ہوگئی اور دو بجے دن تک بہت زوروں کی بارش ہوتی رہی، سر دست شامیانہ وغیرہ کا انتظام نہ ہو سکا، مسجد میں برساتی نہیں ہے جس سے کہ بارش کا بچاؤ ہو سکے۔ تو کیا بعد دو بجے دن کے نماز عید الفطر یا نماز عید الاضحیٰ پڑھی جاسکتی ہے؟

۲..... اگر نہیں پڑھی جاسکتی تو کیا کیا کرنا چاہئے، کیسے نماز ادا ہو؟ کوئی عمارت نہیں ہے جس میں نمازی آسکیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... زوال آفتاب کے بعد نماز عیدین درست نہیں، مجبوری کی حالت میں عید الفطر کی نماز دوسرے دن پڑھی جائے اور عید الاضحیٰ کی نماز دوسرے دن بھی نہ ہو سکے تو تیسرے دن پڑھی جائے:

”وابتداء وقت صلوٰۃ العیدین من ارتفاع الشمس إلى قبل زوالها، وتؤخر صلوٰۃ عید الفطر لعذر كالمطر ونحوه إلى الغد فقط، وتؤخر صلوٰۃ عید الاضحیٰ لعذر إلى ثلاثة أيام، اه“۔

طحطاوی ومراقی الفلاح (۱)۔

۲..... نمبر ایک میں جواب آگیا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ شوال/ ۱۴۰۷ھ۔

قطب جنوبی و شمالی میں نماز روزہ کس طرح ہے؟

سوال [۲۱۵۱]: قطب شمالی و قطب جنوبی کے مسلمان جہاں چھ مہینہ رات اور چھ مہینہ دن رہتا ہے، وہاں کے لوگ روزہ نماز کس طرح پورا کرتے ہیں؟ گھڑی گھنٹہ کے اعتبار سے یا دن رات کے اعتبار سے؟

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۵۳۲، ۵۳۸، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین: ۱/۲، ۱۷۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ العیدین: ۲/۲، ۲۸۴، رشیدیہ)

(۲) (تقدم تخريج المسئلة تحت عنوان: ”جمعہ کی نماز اول وقت میں“۔)

الجواب حامداً ومصلیاً :

قطب شمالی اور قطب جنوبی میں کیا ہوتا ہے، وہ لوگ کس طرح روزہ نماز ادا کرتے ہیں، اس کا جواب ان سے ہی حاصل کیجئے، پھر میرے پاس بھی بھیج دیجئے، اس کے بعد دیکھ لیا جائے گا کہ ان کا عمل موافق شرع ہے یا نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۵ھ۔

چھ مہینہ دن، چھ مہینہ رات والے مقام پر نماز کی کیفیت

سوال [۲۱۵۲]: جس ملک میں چھ ماہ رات اور چھ ماہ دن رہتا ہے وہاں دن والی نمازیں اور

(۱) ایسے مقامات میں نمازیں اندازہ سے ادا کی جائیں گی: ”روى مسلم عن النّوّاس بن سميّان رضى الله تعالى عنه قال: ذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدجال وُلِّبَهُ في الأرض أربعين يوماً، يومٌ كسنة، ويومٌ كشهر، ويومٌ كجمعة، و سائر أيامه كأيامكم، قلنا: فذلك اليوم الذي كسنة يكفيننا فيه صلاة يوم؟ قال: ”لا، قَدِّروا له قدره اهـ“۔ قال الأسنوى: ويقاس عليه اليومان التاليان، والشهر الكمال وجوب القضاء استدلالاً بحديث الدجال، وتبعه ابن الشحنة فصّح في ألغازه، وذكر في المنح أنه المذهب، ولا ينوى القضاء لفقد وقت الأداء“ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، ص: ۱۷۸، قديمی)

”و فاقده وقتهما كبلغار، فإن فيها بهما، فيقدر لهما، ولا ينوى القضاء لفقد وقت الأداء“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة: ۱/۳۶۲، سعيد)

”وهو ما تواطأت عليه أخبار الإسراء من فرض الله تعالى الصلوات خمساً بعد ما أمر أولاً بخمسين، ثم استقر الأمر على الخمس شرعاً عاماً لأهل الآفاق، لا تفصيل بين قطر و قطر“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/۳۶۳، سعيد)

”قال الرملى فى شرح المنهاج: ويجرى ذلك فيما لو مكث الشمس عند قوم مدة اهـ۔ قال فى إمداد الفتاح: قلت: وكذلك يقدر لجميع الآجال كالصوم والزكاة والحج والعدة وآجال البيع والسلم والإجارة، وينظر ابتداء اليوم، فيقدر كل فصل من الفصول الأربعة بحسب ما يكون كل يوم من الزيادة والنقص، كذا فى كتب الشافعية، ونحن نقول بمثله؛ إذ أصل التقدير معقول به إجماعاً فى الصلوات اهـ“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/۳۶۵، سعيد)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلوة: ۱/۴۲۸، رشيديه)

رات والی نمازیں دن میں ادا کر سکیں گے یا نہیں؟ اور اگر ادا کریں گے تو کس طرح ادا کریں گے، آیا گھنٹوں کے اعتبار سے یا کسی اور اعتبار سے؟ جواب مدلل اور واضح تحریر فرمائیں۔

۲..... نیز جس جگہ ادھر سورج غروب ہوا اور ادھر طلوع ہوا، اس کا کیا حکم ہے اور ہر دو ملک کس جگہ واقع

ہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

۱..... گھنٹوں کے اعتبار سے ادا کریں گے، مگر محققین فن جغرافیہ نے تصریح کی ہے کہ وہ مقامات غیر آباد ہیں، کسی حیوان کی زندگی وہاں دشوار ہے، ایسے مقامات کو ارض تسعین کہتے ہیں، منتہائے آبادی جزیرہ لولی ہے، جس کا عرض خط استوا سے تریسٹھ درجہ ہے اور بعض ساڑھے چونسٹھ درجہ تک آبادی کے قائل ہیں۔ ”ناظورۃ الحق“ وغیرہا سے معلوم ہوتا ہے کہ ازمنہ متاخرہ میں عرض ۶۶/ درجہ تک آبادی کے نشانات موجود تھے۔ گھنٹوں کی تعیین وتفصیل آفتاب کی گردش کے ماتحت ہوگی۔ پوری وضاحت مطلوب ہو تو مسٹر فریجر کے سوالات کے جوابات تحریر فرمودہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی دیکھئے، مجموعۃ الفتاویٰ میں بھی اس کا ذکر ہے (۱)۔

۲..... اس مقام کا نام بلغار ہے، یہاں بعض ایام میں عشاء کا وقت نہیں ملتا، بلکہ غروب کے بعد جلد ہی آفتاب طلوع ہو جاتا ہے۔ مورخ مغربی ابن بطوطہ نے بھی ”تحفة النظائر فی غرائب الأمصار“ میں اپنا اس مقام پر پہونچنا درج کیا ہے (۲)۔ اس مقام والوں کے لئے نماز عشاء کے متعلق کنز الدقائق میں لکھا ہے کہ فرض

(۱، ۲) ”مخفی نماند نصوص احکام مثل صوم و صلوة وغیرہ عامہ اند جمیع مکلفین جمیع بلاد در جمیع ازمان، بآنها مکلف اند باختلاف اقالیم و طول نہار وغیرہ در فرضیت صوم رمضان تخللے نخواهد شد۔ و آنچه بخيال میگردد کہ در آن بود کہ طول نہار بغایت رسیده صوم رمضان بر در ہمچو ایام موجب ہلاک است؟ دفعش اینکہ مدبر دو جہان و خلاق کون و مکان ہمچنانکہ احکام خود را عام کردہ ہمچنان بلاد را کہ در آن ادائے صوم خارج از طاقت بشریہ معلوم می شود، و مسکن بنی آدم نہ گردانید۔

محققان فن جغرافیہ تصریح کردہ اند کہ آخر عمارت جزیرہ لولی است کہ عرضش از خط استواء شصت و سہ درجہ [۶۳] است، و بعضی در عرض شصت و چہار و نیم درجہ ہم قائل و جود عمارت شدہ اند۔ و در ازمنہ متاخرہ چنانکہ در ناظورۃ الحق وغیرہ مصرح است تا عرض شصت

و شش نشان عمارت یافتہ شد۔

ہی نہیں (۱) اسی پر علامہ شامی نے فتویٰ دیا ہے (۲) اور اسی کے موافقت حلوانی اور مرغینانی نے کی ہے، اسی کو شرنبلالی اور حلبی نے رائج کہا ہے (۳)۔

تنویر الابصار میں لکھا ہے کہ فرض ہے، اندازہ سے پڑھیں، قضاء کی نیت نہ کریں ”برہان کبیر“ نے اسی

= علاوہ ازیں تحمل مشاق باختلاف تاثیرات آب و ہوائی اقلیم و بلاد اختلاف قوی و امزجہ انسانیہ مختلف می شودہ نمی بینی کہ بلغار کہ در اقلیم سابع واقع است، و در وسط آن اقلیم نہار طول شانزدہ ساعت میشود، و در بلغار در ایام صیف شب آنقدر قصیر میشود کہ در بعض او وارد شمسہ ہمیں کہ شفق غروب معیار و صبح صادق طلوع میشود۔

در آنجا اہل اسلام بماء رمضان - خواہ در صیف واقع شود خواہ درشتا - روزہ میدارند، و آفاقیان کہ در آنجا وارد میشوند ہم روزہ دار میشوند، و کسی ہلاک نمی رسد۔

مؤرخ مغربی ابن بطوطہ کہ از رجال ماء ثامنہ است در رحلت خود کہ مسمی بہ ”تحفة الأنظار فی غرائب الأمصار“ است می نویسد:

”و کنت سمعت بمدينة بلغار فأردت التوجه إليه لأرى ما ذكر عنها من انتهار قصر الليلة، فرحلتها فی رمضان، فلما صليتنا المغرب أفطرنّا وأذن بالعشاء فی أثناء إفطارنا، فصليناها وصلينا التراویح والشفع والوتر، وطلع الفجر إثر ذلك - والله أعلم - (مجموعۃ الفتاویٰ علی هامش خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلوۃ: ۵۲/۱، ۵۳، رشیدیہ)

(۱) ”و من لم يجد وقتيهما، لم يجباً“۔ (کنز الدقائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۱، رشیدیہ)

(۲) حضرت مفتی صاحب نے علامہ شامی کی طرف عدم وجوب صلاۃ کی نسبت ہے، حالانکہ علامہ شامی کی عبارات سے وجوب صلوۃ مترشح ہوتی ہے، چنانچہ علامہ شامی کی عبارت یہ ہے:

”بقی الکلام فی معنی التقدير، والذي يظهر من عبارة الفيض أن المراد أنه يجب قضاء العشاء، بأن يقدر أن الوقت أعنى سبب الوجوب قد وجد..... كما يقدر وجوده في أيام الدجال..... و يحتمل أن المراد بالتقدير المذكور هو ما قاله الشافعية من أنه يكون وقت العشاء في حقهم بقدر ما يغيب فيه الشفق في أقرب البلاد إليهم، والمعنى الأول أظهر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ: ۳۶۲/۱، سعید) و غیر ذلک مما ذکرہ۔

(۳) ”ووافقه الحلوانی والمرغینانی، ورجحه الشرنبلالی والحلبی“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ:

پرفتوی دیا ہے، کمال نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، ابن شحنہ نے بھی اس کی تصحیح کی ہے (۱)۔ زیادہ بسط و تفصیل درکار ہو تو رد المحتار اور بحر کا مطالعہ کیجئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۶/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

حالتِ سفر میں جمع بین الصلا تین

سوال [۲۱۵۳]: جمع بین الصلو تین بحالتِ سفر کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک جمع بین الصلو تین سفر میں بھی جائز نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۸۹ھ۔

حنفی کا غیر حنفی کے پیچھے جمع بین الصلا تین کرنا

سوال [۲۱۵۴]: یومِ عرفہ نویں ذی الحجہ کو مسجدِ نمرہ میں ظہر اور عصر کی دونوں نمازیں جماعت سے

(۱) ”و فاقدا وقتہما کبلغار، فإن فیہا یطلع الفجر قبل غروب الشفق فی أربعینۃ الشتاء مکلف بہما، فیکدر لہما، ولا ینوی القضاء لفقد وقت الأداء، بہ أفتی البرہان الکبیر، واختارہ الکمال، وتبعہ ابن الشحنہ فی ألبازہ، فصححہ، فزعم المصنف أنہ المذہب“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاۃ: ۱/۳۶۲، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاۃ: ۱/۳۶۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۴۲۸، رشیدیہ)

(۳) ”ولا جمع بین فرضین فی وقتٍ بعذر سفر و مطر خلافاً للشافعی، و ما رواہ محمود علی الجمع

فعلاً لا وقتاً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۸۱، سعید)

”ولا یجمع بین الصلا تین فی وقتٍ واحدٍ، لا فی السفر ولا فی الحضر بعذرٍ ما، ما عدا عرفۃ

والمزدلفۃ، کذا فی المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی بیان فضیلۃ

الأوقات: ۱/۵۲، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۱/۴۳۸، رشیدیہ)

ایک ساتھ پڑھنے کا حکم ہے، اس مسجد میں حنبلی امام نے اگر امامت کی تو ایسی حالت میں حنفی فقہ کی رو سے مصلیٰ کو کیا قصر کرنا درست ہے جب کہ امام یہ دونوں نمازیں قصر ہی ادا کرتا ہے؟ حنبلی فقہ کی رو سے کیا چار پانچ میل پر قصر واجب ہو جاتا ہے، اس حالت میں حنفی مصلیٰ جماعت سے عصر کی نماز ادا کرے یا الگ نماز پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں حنفی اس امام کے پیچھے نماز نہ پڑھے، دونوں نمازیں الگ الگ اپنے وقت میں پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۹۱ھ۔

اذان سے قبل نماز پڑھنے کا حکم

سوال [۲۱۵۵]: اگر ہم صبح صادق یا اذان فجر سے پہلے فجر کی دو رکعت پڑھ لیں تو کیا ادا ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صبح صادق کے بعد اذان فجر سے پہلے اگر دو سنت پڑھیں تو ادا ہو جائیں گی (۲)، اگر صبح سے پہلے

(۱) ”وأطلق الإمام فشمّل المقيم والمسافر، لكن لو كان مقيماً كإمام مكة، صلى بهم صلاة المقيمين، ولا يجوز له القصر ولا للحجاج الاقتداء به: أي في حال قصره، (أما إذا صلى صلاة المقيمين فيقتدون به). قال الإمام الحلواني: كان الإمام النسفي يقول: العجب من أهل الموقف يتابعون إمام مكة في القصر، فأني يستجاب لهم أو يرجي لهم الخير و صلاتهم غير جائزة؟“

قال شمس الأئمة: كنت مع أهل الموقف، فاعتزلت و صليت كل صلاة في وقتها و أوصيت بذلك أصحابي“. (رد المحتار، كتاب الحج، فصل في الإحرام: ۵۰۵/۲، سعيد)

(و كذا في منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الحج، فصل في الإحرام: ۵۹۱/۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن حفصة أم المؤمنين رضي الله عنهما أخبرته أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: كان إذا سكت المؤذن من الأذان لصلاة الصبح و بدأ الصبح، ركع ركعتين خفيفتين قبل أن تقام الصلاة“. (الصحيح لمسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب =

پڑھی تو ادا نہ ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنتریوں سے اوقات نماز کی تعیین

سوال [۲۱۵۶]: ہر شہر میں مقامی ریلوے وقت، پوسٹ کا وقت نماز کے لئے مقامی وقت میں آدھا گھنٹہ سے زیادہ فرق پڑ جاتا ہے، اس لئے شریعت کے مسئلہ سے واقف کرائیں تاکہ مقامی لوگوں کو وقت نماز صحیح معلوم ہو جائے، چند لوگوں نے ریڈیو کے وقت پر زور دیا ہے۔ مشاہدہ ہے کہ بجلی کی کڑک اور چمک سے دو تین سیکنڈ اور زیادہ بھی فرق پڑ جاتا ہے، گو ایک ہی میل کے اندر ہی واقع ہوتے ہیں۔ بجلی سے چلائی جانے والی ریڈیو رسد گاہ مدارس سے ہم تک ۱۰۰/کلومیٹر سے زائد ہے، چار پانچ منٹ کا فرق ہو جاتا ہے۔

اکثر مسجدوں میں صحیح وقت بتانے والی گھڑی مستعمل ہے جو بہت ہی قیمتی ہے، اس کے پُرزے گرمی اور جاڑے میں صحیح وقت بتاتے ہیں، ایسی گھڑی کا استعمال کرنا لازم ہے، یا اندازہ سے نماز ادا کر لینی چاہئے؟ مقامی وقت (جس مسجد میں) دریافت کر لینے کا صحیح طریقہ کیا ہے؟ اوقات الصلوٰۃ کے مطابق غروب آفتاب میں دس منٹ زیادہ کر لیتے ہیں۔ ایک مقام پر طلوع اور غروب میں کتنے منٹ کا اضافہ کر لینا چاہئے؟ شہر میں کئی مسجدیں ہوں ایک ساتھ اذان دینا ناممکن ہے۔ اگر آگے پیچھے ہو جائیں تو کیا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اوقات نماز کی تعیین اصالتاً علاماتِ سماویہ سے کی جاتی ہے، جیسا کہ قرآن کریم، حدیث شریف اور

= (رکعتی سنة الفجر اھ: ۱/۲۵۰، قدیمی)

”ووقت صلاة الفجر من أول طلوع الفجر الثاني: أي قبيل طلوع ذكاء“۔ (الدر المختار)۔

”(قولہ: هو البياض الخ) فالمعتبر الفجر الصادق وهو الفجر المستطير في الأفق الذي ينتشر ضوءه في

أطراف السماء، لا الكاذب“۔ (رد المختار، کتاب الصلوٰۃ: ۱/۳۵۹، سعید)

(۱) ”و لا يجوز أدائهما قبل طلوع الفجر“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب التاسع فی

النوافل: ۱/۱۱۲، رشیدیہ)

کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے (۱)، انہیں علامات سے جنتریاں بنائی جاتی ہیں۔ اگر ان علامات سے واقفیت نہ ہو، ابرو باراں وغیرہ کی وجہ سے علامات کا ظہور نہ ہو تو واقفین فن کی بنائی جنتریوں پر مجبوراً اعتماد کرنا پڑتا ہے، جس جنتری اور جس گھڑی پر صحت کا ظن غالب ہو اور تجربہ سے اس کا صحیح ہونا معلوم ہو چکا ہو، اس کے مطابق عمل کر لینا براءت ذمہ کے لئے انشاء اللہ کافی ہے (۲)۔ طلوع، غروب، زوال، صبح صادق کا وقت ہر علاقہ میں

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (سورة النساء: ۱۰۳)

”معناه أنه مفروض في أوقات معلومة معينة، فأجمل ذكر الأوقات في هذه الآية وبيّنها في مواضع أخرى من الكتاب من غير ذكر تحديد أوائلها وواخرها، وبيّن على لسان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم تحديدها ومقاديرها“۔ (أحكام القرآن للجصاص: ۳۷۴/۲، قديمی)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن للصلاة أولاً وآخرًا، وإن أول وقت صلاة الظهر حين تزول الشمس، وآخر وقتها حين يدخل وقت العصر۔ وإن أول وقت العصر حين يدخل وقتها، وإن آخر وقتها حين تصفر الشمس۔ وإن أول وقت المغرب حين تغرب الشمس، وإن آخر وقتها حين يغيب الشفق۔ وإن أول وقت العشاء الآخرة حين يغيب الأفق، وإن آخر وقتها حين ينتصف الليل۔ وإن أول وقت الفجر حين يطلع الفجر، وإن آخر وقتها حين تطلع الشمس“۔ (جامع الترمذی: ۳۹/۱، أبواب الصلاة، سعيد)

(ورواه الطحاوی فی معانی الآثار، باب مواقیت الصلاة: ۱۰۸/۱، سعيد)

”و وقت الفجر من طلوع الفجر الثاني إلى طلوع ذكاء، و وقت الظهر من زواله إلى بلوغ الظل مثليه سوى في الزوال، و وقت العصر منه إلى قبيل الغروب، و وقت المغرب منه إلى غروب الشفق وهو الحمرة، و وقت العشاء والوتر منه إلى الصبح“۔ (الدر المختار: ۳۵۷/۱، ۳۶۱، سعيد)

(۲) ”فينبغي الاعتماد في أوقات الصلاة وفي القبلة، على ما ذكره العلماء الثقات في كتب المواقيت، وعلى ما وضعوه لها من الآلات كالربع والاصطرلاب، فإنها وإن لم تُفد اليقين، تفد غلبة الظن للعالم بها، وغلبة الظن كافية في ذلك“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴۳۱/۱، سعيد)

”فإن لم يكن لوجود غيم أو لعدم معرفته بها، فبالسؤال من العالم بها“۔ (رد المحتار، كتاب

الصلاة، باب شروط الصلاة: ۴۳۱/۱، سعيد)

”أقول: وينبغي أن يكون طبل المسحرفي رمضان لإيقاظ النائمين للسحور كبوق الحمام، =

یکساں نہیں اس لئے اوقات نماز میں بھی تفاوت ہو جاتا ہے۔ ایک ہی شہر کی متعدد مساجد میں اگر اذانیں قدرے تفاوت سے ہوں تب بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۱/۹۴ھ۔

پاکستان سے شائع شدہ جنتریوں کا حال

سوال [۲۱۵۷]: پاکستان سے ایک تحقیق بسلسلہ وقت فجر وعشاء شائع ہوئی ہے کہ صبح صادق کا وقت جو کہ جنتریوں میں چھپتا ہے وہ صحیح نہیں ہے، رمضان شریف میں اس وقت کے لحاظ سے نماز فجر قبل طلوع صبح صادق ہو جاتی ہے جب کہ متصل ختم وقت سحر پڑھی جاوے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ یہ تحقیق آپ کے نزدیک صحیح ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص نماز فجر متصل وقت سحر پڑھے تو وہ نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مجھے فلکیات میں ورک نہیں ہے، ایک دفعہ مدرسہ کی جانب سے افطار و سحر سے متعلق جنتری کا مرتب کرنا میرے سپرد کر دیا گیا تھا، اس لئے صبح صادق، طلوع یا زوال، مثلین یا غروب شمس، غروب شفق کی تحقیق و تفتیش کے لئے متعدد جنتریوں کو سامنے رکھا، دور بین سے دیکھا، دھوپ گھڑی سے کام لیا، قطب نما و قبلہ نما سے مدد لی، ایک ہی مقام سے متعلق ایک سے لے کر ۱۸/ منٹ تک فرق نکلا۔ تقریباً دو ہفتے تک کوشش کر کے معذرت کر دی تھی کہ یہ کام میری بس کا نہیں۔

ایک ضلع کے ایک قصبہ میں ایک وقت سحری کھائی جا رہی ہے اور اسی وقت دوسرے قصبہ میں نماز فجر ادا کی جا رہی ہے، اب یا تو ایک قصبہ والوں کے روزے غلط یا دوسرے قصبہ والوں کی نماز فجر غلط، جنتری اور نقشہ دونوں کے پاس موجود، گھڑی دونوں تار سے ملاتے ہیں اور بعض نصف النہار سے بھی ملاتے ہیں اور جنتری کو

= تأمل“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۶/۳۵۰، سعید)

(۱) [تنبیہ]: قال فی فیض: و من كان علی مكان مرتفع كمنارة إسكندرية، لا يفطر ما لم تغرب الشمس عنده، و لأهل البلدة الفطر إن غربت عندهم قبله، و كذا العبرة فی الطلوع فی حق صلاة الفجر أو السحور“۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسده: ۲/۴۲۰، سعید)

”سوی فی الزوال و یختلف باختلاف الزمان والمكان“۔ (الدر المختار)۔ ”قوله: و یختلف باختلاف الزمان والمكان: أى طولاً وقصراً وانعداماً بالكلية كما أوضحه اه“۔ (رد المحتار، کتاب

الصلوة: ۱/۳۶۰، سعید)

تصدیق علماء کا شرف بھی حاصل ہے۔ اگر سحری صبح کے وقت مشترک سے قبل ختم کر دی جائے (۱) اور نماز فجر اسفار میں ادا کی جائے جو کہ اصل مذہب ہے تو کوئی خدشہ نہ رہے (۲)، یا اسفار میں نہ ہو تو کم از کم اتنا تو لحاظ کر لیا جائے کہ یہ خدشہ دفع ہو کر نماز بالتعین صحیح وقت پر ادا ہو (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "التسحر مستحب، ووقته آخر الليل. قال الفقيه أبو الليث: وهو السدس الأخير" (ہکذا فی السراج الوہاج)..... "ثم تأخير السحور مستحب، كذا في النهاية. ويكره تأخير السحور إلى وقت يقع فيه الشك، هكذا في السراج الوہاج". (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصوم، الباب الثالث فيما يكره للصائم وما لا يكره: ۲۰۰/۱، رشیدیہ)

(۲) "أسفروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر". (جامع الترمذی، باب ما جاء في الإسفار بالفجر: ۴۰/۱، سعید) (وسنن أبی داؤد، كتاب الصلوة، باب وقت الصبح: ۶۱/۱، دار الحديث ملتان) (وسنن النسائی، كتاب المواقیت، باب الإسفار: ۹۴/۱، قدیمی)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الصلوة، باب وقت صلوة الفجر، ص: ۴۹، قدیمی)

"يستحب تأخير الفجر، ولا يؤخرها بحيث يقع الشك في طلوع الشمس، بل يُسفر بها بحيث لو ظهر فساد صلاته، يمكنه أن يعيدها في الوقت بقراءة مستحبة". (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في بيان فضيلة الأوقات: ۵۲/۱، ۵۳، رشیدیہ)

(وكذا في المبسوط، باب مواقیت الصلوة: ۲۹۴/۱، المكتبة الغفرية كوئٹہ)

(۳) "عن أبی هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن للصلوة أولاً و آخراً..... وإن أول وقت الفجر حين يطلع الفجر، وإن آخر وقتها حين تطلع الشمس". (جامع الترمذی: ۳۹/۱، أبواب الصلوة، سعید)

(ورواه الطحاوی في معانی الآثار: ۱۰۸/۱، باب مواقیت الصلوة، سعید)

"عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال..... "وقت الفجر ما لم تطلع الشمس". (الصحيح لمسلم: ۲۲۳/۱، كتاب المساجد، باب أوقات الصلوات الخمس، قدیمی)

"وقت صلاة الفجر..... من أول طلوع الفجر الثاني، وهو البياض المنتشر المستطير، لا المستطيل إلى قبيل طلوع ذكاء - بالضم غير منصرف، اسم الشمس - اهـ". (الدر المختار: ۳۵۷، ۳۵۹، كتاب الصلوة، سعید)

(وكذا في بدائع الصنائع: ۵۵۸/۱، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان، دار الكتب العلمية بيروت)

الفصل الثانی فی الأوقات المکروهة

(اوقات مکروہہ کا بیان)

اوقات مکروہہ

سوال [۲۱۵۸]: نکلتے ہوئے سورج اور ڈوبتے ہوئے سورج اور ٹھیک دوپہر کے وقت کوئی

نماز جائز نہیں۔ تو اب سوال یہ ہے کہ ان تینوں وقت نماز پڑھنا حرام ہے یا مکروہ تحریمی کے درجہ میں ہے؟

۲..... تینوں اوقات مندرجہ بالا کی ابتدا اور انتہا وقت (کسی پہچان اور علامت کے ذریعہ) سے آگاہی

بخشی جائے، ان تینوں وقتوں میں مکروہ وقت کب سے کب تک رہتا ہے اور پھر حرام کا درجہ کب سے شروع ہوتا

ہے، مثلاً صبح کو سورج پورا نکل آیا اور ابھی روشنی ذرا بھی نہیں آئی اور بے تکلف دکھائی دیتا ہے، یا شام کو عصر کے

وقت دھوپ میں زردی آگئی اور روشنی پھیکی پڑ گئی۔ تو کیا یہ اوقات بھی نکلتے ہوئے اور ڈوبتے ہوئے سورج کے

حکم میں ہیں، یا یہ وقت مکروہ تحریمی کے درجہ میں ہیں یعنی دونوں کا ایک حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... مکروہ تحریمی ہے (۱)۔

(۱) ”عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم ينهانا أن نصلي فيهن أو نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم

قائم الظهيرة حتى تميل، وحين تضيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما

جاء فی کراهیة الصلوة علی الجنائز عند طلوع الشمس و عند غروبها: ۲۰۰/۱، سعید)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الدفن عند طلوع الشمس و غروبها: ۴۵۴/۲، دار الحدیث ملتان)

(وسنن ابن ماجہ، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی الأوقات التي لا يصلي فيها على الميت و لا يدفن،

ص: ۱۰۹، قدیمی)

۲..... جس وقت سے آفتاب کا کنارہ طلوع ہوا ایک نیزہ بلند ہونے تک اور جس وقت سے آفتاب سرخ ہو جائے غروب ہونے تک نماز مکروہ تحریمی ہے (۱)، صبح کی نماز میں اگر آفتاب طلوع ہو جائے تو نماز بالکل فاسد ہو جاتی ہے (۲) اور اسی روز کی عصر کی نماز میں اگر آفتاب غروب ہو جائے تو نماز ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے (۳)۔ استواء کے وقت نماز مکروہ تحریمی ہے، اس وقت کی مقدار اس قدر نہیں ہوتی کہ اس میں نماز ادا کی جاسکے بلکہ بہت قلیل ہوتی ہے، گھڑی رائج الوقت کے اعتبار سے ایک منٹ بھی نہیں ہوتی اور وقت، موسم اور بلاد

”و کرہ تحریماً صلاة و لو قضاء أو واجبةً أو نفلًا..... مع شروق واستواء، و غروب إلا عصر یومہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/ ۳۷۰، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة: ۱/ ۲۲۸، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) ”و کرہ تحریماً صلاة مع شروق واستواء و غروب، إلا عصر یومہ“۔ (الدر المختار)۔

” (قوله: مع شروق) أقول: ينبغي ما نقلوه عن الأصل للإمام محمد من أنه ما لم ترتفع الشمس قدر رمح، فهي في حكم الطلوع“۔ (قوله: و غروب) أراد به التغير كما صرح به في الخانية حيث قال: عند إحمراء الشمس إلى أن تغيب“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة: ۱/ ۳۷۰، ۳۷۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۱/ ۴۳۴، رشیدیہ)

(۲) ” (قوله: بخلاف الفجر): أي فإنه لا يؤدي يومه وقت الطلوع؛ لأن وقت الفجر كله كامل، فوجبت كاملة، فتبطل بطرؤ الطلوع الذي هو وقت فساد“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة: ۱/ ۳۷۳، سعید)

”و کذا لا يتصور أداء الفجر مع طلوع الشمس عندنا، حتى لو طلعت الشمس و هو في خلال الصلاة، تفسد صلاته عندنا“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان: ۱/ ۵۸۳، مطبع دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۳) ”لكن يجوز أداؤها مع الكراهة حتى يسقط الفرض عن ذمته“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان: ۱/ ۵۸۳، دار الکتب العلمیۃ)

”و کرہ تحریماً صلاة..... مع غروب، إلا عصر یومہ، فلا یکره فعله لأدائه كما وجب“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/ ۳۷۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز فیها الصلاة و تکره فیها: ۱/ ۵۲، رشیدیہ)

کے اختلاف سے مختلف ہوتا رہتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
 حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۵ھ۔
 صحیح: عبداللطیف، جوابات صحیح ہیں: سعید احمد غفرلہ۔

کیا دن کی طرح آدھی رات کو بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے؟

سوال [۲۱۵۹]: نصف النہار یعنی زوال کے وقت نماز منع ہے، کیا ایسا رات کو بھی ہے کہ ٹھیک آدھی رات کو زوال کا وقت ہوتا ہے تو اس وقت بھی نماز منع ہے؟
 الجواب حامداً ومصلیاً:

تین وقت ایسے ہیں جن میں نماز پڑھنا منع ہے: اول جب سورج نکلتا ہے، دوسرے جب سورج بالکل سر پر ہو، تیسرے جب سورج غروب ہوتا ہے۔ رات کے کسی بھی حصہ میں نماز ممنوع نہیں، بارہ بجے ہوں یا کم و بیش (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۹۳ھ۔

(۱) ”و کرہ تحریماً صلاة مع شروق واستواء وغروب“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: واستواء) ولا يخفى أن زوال الشمس إنما يعقب انتصاف النهار بلا فصل، وفي هذا القدر من الزمان لا يمكن أداء صلاة فيه، فلعل المراد أنه لا تجوز الصلاة بحيث يقع جزء منها في هذا الزمان، أو المراد بالنهار هو النهار الشرعي: وهو من أول طلوع الصبح إلى غروب الشمس، وعلى هذا يكون نصف النهار قبل الزوال بزمان يُعتد به“۔
 (الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۱، سعید)

(۲) ”عن عقبه بن عامر الجهني رضي الله تعالى عنه قال: ثلث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلي فيهن أو نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، و حين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، و حين تضيف للغروب حتى تغرب“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء في كراهية الصلوة على الجنائز عند طلوع الشمس و عند غروبها: ۱/۲۰۰، سعید)

(و سنن أبی داؤد، كتاب الجنائز، باب الدفن عند طلوع الشمس و غروبها: ۲/۴۵۳، دار الحديث ملتان)
 ”و کرہ تحریماً صلاة و لو قضاءً أو واجبةً أو نفلاً مع شروق واستواء، و غروب إلا عصر يومه“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعید)

وقت استواء

سوال [۲۱۶۰]: زوال کا وقت کب سے کب تک رہتا ہے؟ شروع اور آخر کی مقدار گھڑی رائج کے وقت سے کیا ہے، یعنی موسم گرما میں کب سے کب تک وقت زوال کا انتظار کر کے کوئی نفل نماز مثل تحیۃ المسجد وغیرہ شروع کی جاوے اور موسم سرما میں موسم گرما سے کس قدر اور کتنا فرق رکھا جاوے؟ سورج کے قائم ہونے سے زوال تک صحیح وقت اور احتیاط کا درجہ دونوں کی مقدار کی وقت کی ابتداء اور انتہاء سے الگ الگ مطلع فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نصف النہار یعنی استوائی شمس کے وقت نماز مکروہ تحریمی ہے (۱)، اور اس وقت کی مقدار اس قدر نہیں ہوتی کہ اس میں نماز ادا کی جاسکے بلکہ بہت قلیل ہوتی ہے، گھڑی رائج الوقت کے اعتبار سے ایک منٹ بھی نہیں ہوتی اور وقت موسم اور بلاد کے اختلاف سے مختلف ہوتا رہتا ہے، ہمارے اطراف میں ایک زمانہ میں ۱۲/ بجکر آٹھ منٹ پر ہوتا ہے اور ایک زمانہ میں ۱۲/ بجکر اڑتیس منٹ پر ہوتا ہے۔ بس اسی کے درمیان درمیان رہتا ہے جیسا کہ اسلامی جنتری میں ہے جس زمانہ میں جس وقت استواء ہو، اس وقت سے کچھ منٹ پہلے اور کچھ منٹ بعد نماز نہ پڑھنا احتیاط ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، سعید احمد غفرلہ۔

= (و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ: ۲۲۸/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) ”و کرہ تحریماً صلاۃ و لو علی جنازۃ و سجدة تلاوة و سہو مع شروق و استواء و غروب إلا عصر

یومہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ: ۳۷۰/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ: ۴۳۲/۱، رشیدیہ)

(۲) ”و لا یخفی أن زوال الشمس إنما هو عقیب انتصاف النہار بلا فصل، و فی هذا القدر من الزمان لا

يمكن أداء صلاۃ فیہ، فلعل المراد أنه لا تجوز الصلوۃ بحیث يقع جزء منها فی هذا الزمان، أو المراد

بالنہار هو النہار الشرعی و هو من اول طلوع الصبح إلى غروب الشمس، و علی هذا یكون نصف النہار

قبل الزوال بزمان یعتد بہ اہ، إسماعیل و نوح و حموی“۔ (رد المختار، کتاب الصلوۃ: ۳۷۱/۱، سعید)

”و وقت الظہر من زوالہ: أي میل ذکاء عن کبد السماء۔ (قوله: عن کبد السماء): أي وسطها

بحسب ما یظهر لنا، ط“۔ (الدر المختار مع رد المختار، کتاب الصلوۃ: ۳۵۹/۱، سعید)

سایہ اصلی کا خیال نہ رکھنے والوں کی نماز

سوال [۲۱۶۱]: لکڑی کا سایہ دو گنا ہونے پر اہل حدیث لوگ عصر کی نماز پڑھتے ہیں، وہ سایہ

اصلی کا خیال نہیں رکھتے ہیں، ان کی نماز ہوگئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اہل حدیث کے نزدیک ایک مثل سایہ پر سوائے سایہ اصلی کے عصر کا وقت ہو جاتا ہے، امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب ہر شئی کا سایہ دو مثل ہو جائے سوائے سایہ اصلی کے تب عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ حنفی کو اہل حدیث کے پیچھے ایسی نماز ان کے مذہب کے مطابق نہیں پڑھنی چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز پڑھنا کس وقت میں مکروہ ہے؟

سوال [۲۱۶۲]: ہم یہاں ہیں، اکثر طبقہ مزدور کی حیثیت رکھتے ہیں، چونکہ برطانوی وقت کے

مطابق دو بجے دن میں کام شروع کرتا ہوں، یہاں صبح و شام دو شفٹ ہیں، لہذا جو حضرات صبح کام کرتے ہیں وہ نماز جمعہ اطمینان سے پڑھتے ہیں، کیونکہ یہاں پر دو مسجد ہیں، دوسری مسجد میں تین بجے جمعہ ہوتا ہے، ایک مسجد

(۱) ”وَأَمَّا الْاِقْتِدَاءُ بِالْمُخَالَفِ فِي الْفُرُوعِ كَالشَّافِعِيِّ، فَيَجُوزُ مَا لَمْ يَعْلَمْ مِنْهُ مَا يَفْسِدُ الصَّلَاةَ عَلَى اعْتِقَادِ الْمُقْتَدِي، عَلَيْهِ الْإِجْمَاعُ ذَهَبَ عَامَةً مَشَائِخُنَا إِلَى الْجَوَازِ إِذَا كَانَ يَحْتَاطُ فِي مَوْضِعِ الْخِلَافِ، وَإِلَّا فَلَا فَتَحْصُلُ أَنَّ الْاِقْتِدَاءَ بِالْمُخَالَفِ الْمُرَاعَى فِي الْفُرَائِضِ أَفْضَلُ مِنَ الْاِنْفِرَادِ إِذَا لَمْ يَجِدْ غَيْرَهُ، وَإِلَّا فَلَا اقْتِدَاءَ بِالْمُوَافِقِ أَفْضَلُ“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في الاقتداء بشافعي ونحوه هل يكره أم لا؟: ۱/۵۶۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثالث فی بیان من یصلح إماماً لغيره: ۸۴/۱، رشیدیہ)

”ولا خصوصية للشافعية، بل الصلاة خلف كل مخالف للمذهب كذلك لا يصح“۔ (البحر

الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۱۳، رشیدیہ)

میں ایک دو بجے ہوتی ہے نماز جمعہ، کیونکہ یہاں پر گرمی اور سردی میں گھڑی کے وقت میں ایک گھنٹہ کا فرق ہے، مثلاً برطانوی وقت جیسے گرتیج میں ٹائم (جو بین الاقوامی وقت ہے یہی ہے) کہتے ہیں، بھارت میں ساڑھے پانچ گھنٹہ سردی اور گرمی ساڑھے چار گھنٹہ کا فرق رہتا ہے۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہاں زوال ایک بجکر ۱۵ منٹ پر یا اٹھارہ منٹ پر ہوتا ہے، پہلی اذان ہر حالت میں ایک بجکر تیس منٹ پر ہوتی ہے، جماعت یا تو ڈیڑھ بجکر ۳۵/ منٹ پر ہوتی ہے، لیکن اصل حضرات تقریباً دو سو یا تین سو ہو جاتے ہیں جو اکثر و بیشتر زوال کے وقت نوافل یا قضائے فائتہ پڑھتے ہیں۔ تو کیا یہ استواء کے وقت نوافل یا قضائے فائتہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ حالانکہ یہ وقت مکروہ ہے، لیکن اس وقت میرے سامنے دو فتاویٰ ہیں، دونوں کو تحریر کرتا ہوں، پہلے فتاویٰ دارالعلوم جلد پنچ، مرتبہ مولانا مفتی ظفر الدین صاحب، ص: ۱۱۲ سوال نمبر ۲۲۵۹۔

الجواب:

”صحیح یہ ہے کہ زوال کے وقت کوئی نماز درست نہیں ہے، الی آخرہ“ و کرہ تحریماً الخ (۱)۔

ملاحظہ ہو۔

اب یہاں پر فتاویٰ اشرفیہ موجود ہے، جو گجراتی زبان میں جس کا ترجمہ ہے سوال و جواب تحریر کرتا ہوں:

کتاب الصلوۃ اوقات صلوۃ، ص: ۴۲۔

”سوال: جن اوقات میں نماز مکروہ ہے ان میں قضاء نماز پڑھنا جائز ہے؟“

جواب: جن اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے ان میں قضا نماز بلا حرج پڑھ سکتے ہیں، جس قدر ممکن

ہو قضاء نماز جلد از جلد پڑھ لے۔ باب الجمعہ، ص: ۵۷، سوال نمبر: ۲۶۴ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

”سوال: جمعہ کے دن زوال کے بعد نماز پڑھنا جائز ہے، زوال کے وقت نہیں پڑھنا چاہئے،

حضرت امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے دن زوال کے وقت تحیۃ الوضو پڑھنا جائز ہے، حدیث دال ہے کہ

جمعہ کے دن زوال کے وقت دوزخ شروع کی جاتی ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ منع کرتے ہیں لیکن فتویٰ امام

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوۃ، فصل ثانی اوقات مکروہہ: ۲/۶۸، امدادیہ ملتان)

(۲) لم أظفر علیہ

ابو یوسف کے قول پر ہے۔ جمعہ کے علاوہ دیگر دنوں میں زوال کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے۔
 دونوں مسئلوں میں حوالہ جات کا اندراج نہیں ہے۔ فتویٰ دارالعلوم اور قرآن میں تطبیق کی کیا شکل ہے،
 یہاں پر بعض حضرات منع بھی کرتے ہیں اور بعض جواز کے قائل ہیں لہذا یہ چند سطریں تحریر ہیں امید ہے کہ جواب
 دیکر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

دونوں قول کتب فقہ رد المحتار وغیرہ میں مذکور ہیں، ایک کو امداد الفتاویٰ میں لیا گیا ہے، دوسرے کو فتاویٰ
 دارالعلوم میں لیا گیا ہے۔ امداد الفتاویٰ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اوسع ہے اور
 فتاویٰ دارالعلوم کا قول احوط ہے، دونوں باتوں کی گنجائش ہے۔ جواب صحیح ہے اور مزید تفصیل و تطبیق یہ ہے کہ
 طلوع آفتاب، غروب آفتاب اور زوال شمس یہ تین وقت کراہت کے ایسے ہیں کہ ان وقتوں میں نفل غیر نفل کوئی
 نماز پڑھنی درست نہیں، بجز اس کے کہ عصر کی نماز باقی رہ گئی ہو اور پڑھتے پڑھتے آفتاب ڈوب جائے، اور
 دوسرے یہ کہ جمعہ کے دن زوال شمس کے وقت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تحیۃ الوضو پڑھ سکتے ہیں
 اور کراہت کے تین وقتوں کے علاوہ عصر کی فرض پڑھ لینے کے بعد غروب شمس سے پہلے اور فجر کی نماز پڑھنے کے
 بعد سورج نکلنے سے پہلے یہ دو وقت ایسے ہیں کہ ان میں صرف قضاء تو پڑھ سکتے ہیں، مگر نفل وغیرہ واجب نہیں پڑھ
 سکتے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اوقات مکروہہ میں نماز کا حکم

سوال [۲۱۶۳]: قضاء نماز اور سجدہ تلاوت کے لئے بجز ان اوقات مذکورہ کے اور کوئی وقت دوسرا
 مکروہ تحریمی تو نہیں ہے یعنی ان تمام اوقات مذکورہ کے علاوہ ہر وقت قضاء نمازیں پڑھ سکتا ہے، مثلاً صبح صادق
 اور فجر کی سنت کے درمیان یا سنت فجر اور فجر کے فرض کے درمیان یا فرض کے بعد سے سورج نکلنے کے وقت تک یا
 عصر کی نماز کے بعد سے دھوپ کی زردی سے قبل تک قضاء نمازیں بلا کراہت ادا کر سکتے ہیں اور ان تین اوقات
 مذکورہ میں قضاء نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے یا حرام؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اوقاتِ ثلثہ: طلوع، استواء، غروب میں قضاء نماز اور سجدہ تلاوت اور ادا نماز کا ایک ہی حکم ہے (۱) البتہ آفتاب سرخ ہونے سے غروب ہونے تک اسی روز کی عصر کی نماز مکروہ نہیں (۲)، کوئی دوسری قضاء اس وقت بھی مکروہ تحریمی ہے (۳)۔ اوقاتِ ثلثہ کے علاوہ کسی دوسرے وقت قضاء نماز منع نہیں بلکہ درست ہے، اسی طرح سجدہ تلاوت بھی درست ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۷/۵۵ھ۔

صحیح: عبداللطیف، جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

(۱) ”وكره تحريماً صلاة مطلقاً ولو قضاءً أو واجبةً أو نقلاً أو جنازةً وسجدة تلاوة وسهواً.....“

مع شروق واستواء، وغروب إلا عصر يومه“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعيد)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة: ۱/۲۲۸، دار الكتب العلمية بيروت)

”ثلاثة ساعات لا تجوز فيها المكتوبة، ولا صلاة الجنازة، ولا سجدة التلاوة: إذا طلعت الشمس حتى ترتفع، وعند الانتصاف إلى أن تزول، وعند احمرارها إلى أن تغيب“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها الصلاة وتكره فيها: ۱/۵۲، رشديه)

(۲) (راجع رقم الحاشية: ۱)

(۳) ”ولا يجوز فيها قضاء الفرائض والواجبات الفائتة عن أوقاتها كالوتر، هكذا في المستصفى والكافى“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في بيان الأوقات التي لا تجوز فيها الصلاة وتكره فيها: ۱/۵۳، رشديه)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعيد)

(۴) ”وجميع أوقات العمر وقت للقضاء إلا الثلاثة المنهية كما مر“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب قضاء القوائت: ۲/۶۶، سعيد)

”وكره تحريماً صلوة ولو على جنازة، وسجدة تلاوة وسهواً مع شروق واستواء

وغروب إلا عصر يومه“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعيد) =

طلوع شمس کے وقت نماز

سوال [۲۱۶۳]: اکثر اوقات مکروہ میں جماعت اولیٰ ہوتی ہے، مثلاً: ۵/۵ بجکر ۱۵/منٹ پر فجر کی نماز ۵/۵ بجکر ۱۰/منٹ پر آفتاب ہی طلوع ہوتا ہے، ایسی صورت میں نماز ادا ہو جائے گی یا قضاء پڑھی جائے گی، یا ایسے وقت میں نمازی اپنی تنہا نماز پڑھ لے جب کہ دیر ہو رہی ہو اور آفتاب طلوع ہونے کا خیال ہو یا جماعت کا انتظار کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

طلوع آفتاب کے وقت نماز ناجائز ہے (۱)، اگر عین نماز میں آفتاب طلوع ہو جائے تو اس کو وہیں ختم کر دیں اور آفتاب طلوع ہونے پر قضاء پڑھیں اور جب وقت تنگ ہو جائے تو اپنی تنہا نماز پڑھیں جماعت کا انتظار نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۶۱/۶/۲۴ھ۔

= ”و یجوز قضاء الفرائت فی أى وقت شاء إلا فی ثلاث ساعات، لا یجوز التطوع ولا تجوز المكتوبة“۔ (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان: ۷۴/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ثلث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینہانا أن نصلی فیہن أو نقبر فیہن موتانا: حین تطلع الشمس بازغة حتی ترتفع الخ“۔ (جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی کراہیۃ الصلوٰۃ علی الجنائز عند طلوع الشمس وعند غروبها: ۲۰۰/۱، سعید)

”و کرہ تحریماً صلاۃ..... مع شروق واستواء وغروب، إلا عصر یومہ“۔ (الدر المختار مع

رد المختار، کتاب الصلوٰۃ: ۳۷۰/۱، سعید)

(۲) ”عن عبد اللہ بن الصامت عن أبی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال لی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”یا أبا ذر! کیف أنت إذا كانت علیک أمرآء یمیتون الصلوٰۃ“ أو قال: ”یؤخرون الصلوٰۃ“؟ قلت: یا رسول اللہ! فما تأمرنی؟ قال: ”صلّ الصلوٰۃ لوقتها، فإن أدرکتها معهم فصله، فإنها لک نافلة“۔

(سنن أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب إذا أخر الإمام الصلوٰۃ عن الوقت: ۶۲/۱، دار الحدیث ملتان)

”یستحب تأخیر الفجر ولا یؤخرها بحیث یقع الشک فی طلوع الشمس“۔ (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ الفصل الثانی فی بیان فضیلة الأوقات: ۵۱/۱، رشیدیہ) =

غروب کے وقت سجود شمس

سوال [۲۱۶۵]: اختلافِ مطالع کی بنیاد پر سورج طلوع و غروب ہوتا رہتا ہے اور عند الطلوع نکلنے کی اجازت طلب کرتا ہے اور عند الغروب زیرِ عرش سجدہ بھی کرتا ہے، تفسیر معارف القرآن میں سجدہ بمعنی اطاعت کے تحریر فرمایا ہے (۱)۔ اطاعت تو ہر وقت ہی کرتا رہتا ہے، اس اطاعت کی بناء پر مسافت کرتا ہے تو احادیث میں عند الغروب سجدہ کرنے کے کیا معنی ہیں؟ عند الغروب کی قید کس وجہ سے ہے؟ دل میں خلجان آتا ہے کہ اس کے کیا معنی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر مخلوق ہر آن طاعتِ خالق میں قہراً یا اختیاراً مشغول ہے تو دنیا ہو یا تشریفاً، آفتاب غروب ہوتے وقت اس کی ماہیت سے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ سجدہ کر رہا ہے اسی کو سجدہ تحت العرش فرمایا، یہ ذکر کردہ روایت کے اعتبار سے ہے (۲) اور ہر آن کسی نہ کسی جگہ وہ سجدہ میں ہے، وہاں کے دیکھنے والوں کو یہی محسوس ہوتا ہے کہ ایک وقت ایسا آئے گا کہ رات طویل ہوگی اور سورج کو مشرق سے طلوع ہونے کی اجازت نہیں ہوگی بلکہ مغرب سے طلوع ہوگا جس کو دیکھ کر دنیا چلا اٹھے گی اور اس وقت توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا، پھر کسی کا ایمان قبول نہیں ہوگا، چونکہ عدمِ اجازت بھی حدیث پاک میں مذکور ہے اس لئے اس ہیئت کو ”سجدہ“ اور اجازت کو ”طلوع“ سے بیان کیا گیا جو کہ اقرب الی الفہوم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ”لکن لا یؤخرها بحیث یقع الشک فی طلوع الشمس“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ:

۴۲۹/۱، رشیدیہ)

(۱) (معارف القرآن، (سورة الحج: ۸): ۶/۲۳۷، إدارة المعارف کراچی)

(۲) ”عن أبی ذر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أتدری این تذهب هذه

الشمس؟“ قلت: اللہ ورسولہ أعلم. قال: ”فإنها تذهب فتسجد تحت العرش، ثم تستأمر فیوشک أن

یقال لها: ارجعی من حیث جنت“۔ (تفسیر ابن کثیر، (الحج: ۱۸): ۳/۲۸۳، دار الفیحاء، دمشق)

طلوع وغروب کے وقت نماز پڑھنے کی مخالفت کی وجہ

سوال [۲۱۶۶]: حدیث شریف میں طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے کی ممانعت آئی

ہے اور ممانعت کی وجہ: ”طلوع شمس بین قرنی الشیطان“ (۱) ہے جس کی وجہ سے شیطان کی عبادت کا شبہ معلوم ہوتا ہے۔ پھر یہ حکم عام کیوں ہے؟ اس وجہ سے کہ جو لوگ خانہ کعبہ سے مشرق کی جانب رہتے ہیں تو ان کے لئے غروب آفتاب کے وقت ممانعت سمجھ میں آتی ہے، اس لئے کہ سورج مصلیٰ کے سامنے ہوتا ہے، مگر طلوع کے وقت یہ بات سمجھ میں نہیں آتی جو کہ سورج و قرن شیطان اور شیطان مصلیٰ کے پیچھے ہوتے ہیں تو اس صورت میں بجائے شیطان کی تعظیم کے توہین و تذلیل ہوتی ہے۔

جس طرح اگر تصویر مصلیٰ کے سامنے ہو تو نماز پڑھنے کے لئے ممانعت آئی ہے اس لئے کہ تصویر کی تعظیم ہوتی ہے اور عبادت کا بھی شبہ ہوتا ہے مگر جب تصویر مصلیٰ کے پیچھے یا قدموں کے نیچے ہو تو یہ شبہ جاتا رہتا ہے اور بجائے تعظیم کے تذلیل ہوتی ہے تو اس صورت میں نماز کی اجازت ہے۔ پھر ایک حدیث ہے: ”إذا أتیتم الغائط، فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها، ولكن شرقوا أو غربوا“۔ أو كما قال عليه السلام“ (۲)۔ جس طرح حدیث مذکورہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ والوں کے لئے ارشاد فرمائی

(۱) والحدیث بتمامہ: ”عن عبد الله الصنابحي رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الشمس تطلع و معها قرن الشيطان، فإذا ارتفعت فارقها، فإذا استوت قارنها، فإذا زالت فارقها، فإذا دنت للغروب قارنها، فإذا غربت فارقها“۔ و نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلوة فى تلك الساعات“۔ (سنن النسائي، كتاب المواقيت، الساعات التى نهى عن الصلوة فيها: ۱/ ۹۵، قديمي)
(۲) ”عن أبى أيوب الأنصارى رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا أتیتم الغائط، فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول، ولا تستدبروها، ولكن شرقوا أو غربوا“۔ قال: أبو أيوب: فقد منا الشام، فوجدنا مراحيض قد بُنيت مستقبل القبلة، فنحرف عنها، ونستغفر الله“۔ (جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب فى النهی عن استقبال القبلة بغائط أو بول: ۸/ ۱، سعید)

(و کذا أخرجه البخارى مع تغيير الألفاظ فى كتاب الوضوء، باب لا تستقبل القبلة لغائط أو بول إلا عند البناء جدار أو نحوه: ۲۶/ ۱، قديمي)

(و کذا فى مؤطا الإمام مالک، کتاب القبلة، النهی عن استقبال القبلة والإنسان یرید حاجته، ص: ۱۸۰ میر محمد کتب خانہ)

اور جو لوگ خانہ کعبہ سے مشرق یا مغرب کی جانب رہتے ہیں ان کے لئے ”شرقوا أو غربوا“ کا حکم نہیں ہے، اسی طرح اوپر کا مسئلہ ہونا چاہئے تھا کہ جو لوگ خانہ کعبہ سے مشرق کی جانب رہتے ہیں ان کے لئے غروب آفتاب کے وقت ممانعت ہونی چاہئے تھی، اور جو لوگ خانہ کعبہ سے مغرب کی جانب رہتے ہیں تو ان کے لئے غروب کے بجائے طلوع کے وقت ممانعت ہونی چاہئے تھی پھر اس حکم کو عموم پر محمول کرنے کی وجہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

طلوع، استواء، غروب کے وقت نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اس لئے کہ یہ اوقات عبدة الشمس کے عبادت کے اوقات ہیں، تشبہ فی الوقت کی بنا پر منع کیا گیا ہے، یہ مقصود نہیں ہے کہ سورج کو سجدہ کرنا لازم آتا ہے یا سورج کے قریب شیطان یہ دیکھ کر خوش ہوتا ہے کہ مجھے سجدہ کیا جا رہا ہے، ورنہ جو اشکال آپ نے مشرق اور مغرب کے رہنے والوں پر ایک ایک شق لیکر تقسیم کر دیا ہے (شمال و جنوب والوں کو اشکال سے حصہ نہیں ملا) وہ اشکال استواء کے وقت کسی جگہ رہنے والوں پر بھی نہیں ہوئے۔

پس اس کا محمل کسی خطہ ارض کے باشندے بھی نہیں ہوں گے، حالانکہ نبی کے مخاطب ضرور ہیں ورنہ بلا مخاطب کے نبی لازم آئے گی۔ لہذا مناط حکم صرف تشبہ فی الوقت ہے نہ کہ جہت متعینہ، تاکہ دوسری جہات کو خارج کرنے کا واہمہ پیدا ہو۔ بعض وقت نفس وقت میں کراہت ہوتی ہے جس کی وجہ سے منع کیا جاتا ہے، جیسے تسخیر جہنم کا وقت (۱) بعض دفعہ وقت میں کسی مجاور کی وجہ سے کراہت آ جاتی ہے (۲)۔ غرض اسباب کراہت

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن عبد اللہ بن عمر أنہما حدّثاہ عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”إذا اشتد الحر، فأبردوا بالصلاة، فإن شدة الحر من فيح جهنم“۔ (صحيح البخاری، کتاب مواقیت الصلوۃ، باب الإبراد بالظہر فی شدة الحر: ۷۶/۱، قدیمی)

(وسنن النسائی، کتاب مواقیت، الإبراد بالظہر إذا اشتد الحر: ۸۷/۱، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب وقت صلوۃ الظہر: ۵۸/۱، دار الحدیث ملتان)

(والصحيح لمسلم، کتاب المساجد، باب استحباب الإبراد بالظہر فی شدة الحر الخ: ۲۲۴/۱، قدیمی)

(۲) ”والبيع وقت النداء، مثال لما قبح لغيره مجاوراً، فإن البيع في ذاته أمر مشروع مفيد للملك“ =

مختلف ہوتے ہیں۔

”منع عن الصلوة، وسجدة التلاوة، و صلوة الجنازة عند طلوع الشمس و الاستواء

والغروب إلا عصر يومه اهـ“ (کنز)۔

”لما روى الجماعة إلا البخارى من حديث عن عقبة بن عامر الجهنى رضى الله تعالى

عنه قال: ثلث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلى فيهن أو نقبر

فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، و حين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، و حين

تضيف للغروب حتى تغرب“۔

”والمراد بقوله: ”وأن نقبر“ صلوة الجنازة عن عقبة رضى الله تعالى عنه قال:

”نهانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن نصلى على موتانا“. أطلق الصلوة فشمّل

فرضها ونفلها؛ لأن الكل ممنوع، فإن كانت الصلوة فرضاً أو واجبةً فهي غير صحيحة؛ لأنها

نقصان في الرقت بسبب الأداء فيه تشبيهاً بعبادة الكفار المستفاد من قوله صلى الله تعالى عليه

وسلم: ”إن الشمس تطلع بين قرني الشيطان، إذا ارتفعت فارقها، ثم استوت قارنها، فإذا زالت

فارقها، فإذا دنت للغروب قارنها، وإذا غربت فارقها“. ونهى عن الصلوة في تلك الساعات“۔

= وإنما يحرم وقت النداء؛ لأن فيه ترك السعى إلى الجمعة الواجب بقوله تعالى: ﴿فاسعوا إلى

ذكر الله و ذروا البيع﴾ وهذا المعنى مما يجاور البيع في بعض الأحيان فيما إذا باع وترك السعى،

وينفك عنه في بعض الأحيان فيما إذا سعى إلى الجمعة، و باع في الطريق بأن يكون البائع

والمشتري راكبين في سفينة تذهب إلى الجامع“، (نور الأنوار، مبحث النهي، بحث كون القبيح

لعينيه نوعين، ص: ۶۲، سعيد)

وقال الله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله و ذروا البيع﴾ (سورة الجمعة، ص: ۹)

”و أيضاً لما لم يتعلق النهي بمعنى في نفس العقد وإنما تعلق بمعنى في غيره وهو الاشتغال عن

الصلوة، وجب أن لا يمنع وقوعه و صحته، كالبيع في آخر وقت صلاة يخاف فوتها إن اشتغل به، و هو

منهي عنه، و لا يمنع ذلك صحته؛ لأن النهي تعلق باشتغاله عن الصلاة“ (أحكام القرآن للجصاص:

۳/ ۶۷۰، قديمی)

رواہ مالک فی المؤطاہ۔ البحر الرائق: ۱/۲۴۹ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۴/۹۰ھ۔

صلوۃ جنازہ بوقت استواء

سوال [۲۱۶۷]: اگر ظہر کے وقت جنازہ حاضر کیا جائے تو اسی وقت صلوۃ جنازہ جائز ہوگی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

عین استواء کے وقت اگر جنازہ حاضر ہو تو اسی وقت صلوۃ جنازہ مکروہ نہیں، لیکن اگر استواء سے قبل حاضر ہو تو عین استواء کے وقت مکروہ تحریمی ہے:

”و کرہ تحریماً صلوۃ و لو علی جنازۃ و سجدة تلاوة و سہو مع شروق و استواء و غروب
إلا عصر یومہ، و ینعقد نفل بشروع فیہا بکراہۃ التحريم لا الفرض، و سجدة تلاوة و صلاة جنازة
تلیت الآية فی کامل، و حضرت الجنازة قبل لوجوبہ کاملاً، فلا یتأدی ناقصاً، فلو وجبتا فیہا، لم
یکرہ فعلہما، اھ۔“ در مختار مختصراً۔ قال الشامی: ”(قوله: و جبتا فیہا) بأن تلیت الآية فی
تلك الأوقات أو حضرت فیہا الجنازة، اھ۔“ رد المحتار، ص: ۳۸۸ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۲/۵۶ھ۔
صحیح عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

(۱) (البحر الرائق، شرح كنز الدقائق، كتاب الصلوة: ۴۳۳/۱، رشیدیہ)

(و كذا فی تبیین الحقائق: ۱/۲۲۹، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و كذا فی الحلبي الكبير، فروع: فی شرح الطحاوی، ص: ۲۳۶، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة: ۳۷۰/۱، ۳۷۳، سعید)

”الأوقات التي يكره فيها الصلاة خمسة، ثلاثة يكره فيها التطوع والفرض: وذلك عند
طلوع الشمس ووقت الزوال و عند غروب الشمس، إلا عصر يومه، فإنها لا يكره عند غروب
الشمس..... وفي التحفة: أن الأفضل في صلاة الجنازة في هذه الأوقات أن يؤديها ولا
يؤخرها، و كذا سجدة التلاوة، فإنه إنما يكره في هذه الأوقات فيما إذا كانت التلاوة في غير هذه =

اوقات مکروہہ میں صلوٰۃ جنازہ

سوال [۲۱۶۸]: زید کہتا ہے کہ جن وقتوں میں نفل نماز مکروہ ہے ان میں نماز جنازہ بھی مکروہ ہے اور بکر کہتا ہے کہ ان وقتوں میں جنازہ کی نماز مکروہ نہیں۔ کس کا قول صحیح ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جن وقتوں میں مطلقاً نماز ممنوع ہے ان وقتوں میں نماز جنازہ بھی ممنوع ہے (نفل کی قید صحیح نہیں) اوقات ممانعت تین ہیں: طلوع، استواء، غروب، جب کہ جنازہ پہلے سے تیار ہو، اگر ان اوقات میں آئے تو ممنوع نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز جنازہ کس وقت مکروہ ہے؟

سوال [۲۱۶۹]: نماز جنازہ کے لئے بھی کیا کوئی وقت حرام یا مکروہ تحریمی کا ہے؟ اگر ہے تو اس کے

= الأوقات ، أما لو تلافی وقت مکروہ و سجدہا فیہ، جاز من غیر کراہة۔

”و لا يجوز فی هذه الأوقات صلاة الجنابة ، و لا سجدة التلاوة ، و لا سجدة السهو ، و لا قضاء فرض و فی الینابیع : و لو صلى التطوع فی هذه الأوقات الثلاثة، يجوز و یکرہ ، و الأولى أن یقطعها و یقضیها فی وقت مباح“۔ (الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوٰۃ، نوع آخر فی بیان الأوقات التي یکرہ فیها الصلوٰۃ: ۴۰۷/۱، ۴۰۸، إدارة القرآن و العلوم الإسلامية کراچی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز فیها الصلوٰۃ و تکرہ بیها: ۵۲/۱، رشیدیہ)

(۱) (تقدم تخریجه تحت عنوان: ”صلوٰۃ جنازہ بوقت استواء“۔)

(وایضاً راجع الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوٰۃ، نوع آخر فی بیان الأوقات التي یکرہ فیها الصلوٰۃ: ۴۰۷/۱، ۴۰۸، إدارة القرآن و العلوم الإسلامية کراچی)

(وایضاً الفتاوی العالمگیریة، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز فیها الصلوٰۃ و تکرہ فیها: ۵۲/۱، رشیدیہ)

(والدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ: ۳۷۰/۱، ۳۷۳، سعید)

درجہ سے آگاہی بخشیں۔ اس کے علاوہ کیا دن رات میں ہر وقت نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں؟ سنت مؤکدہ وغیرہ، مکروہ تحریمی، تنزیہی مستحب ہر ایک کا درجہ کیا ہے؟ اردو کی کتابوں میں ممنوع، ناجائز لکھا رہتا ہے جس سے کوئی درجہ ظاہر نہیں ہوتا۔ فقط۔

حضرت والا کا خادم مجبور حقیر ناچیز عبدالصبور، ۳۶ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن اوقات ثلاثہ میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے ان میں نماز جنازہ بھی مکروہ تحریمی ہے، باقی سب اوقات میں درست ہے (۱)۔

چونکہ عوام مؤکد وغیرہ مؤکد، مکروہ تحریمی و تنزیہی، فرض و واجب وغیرہ کے درمیان فرق کو سمجھنے سے قاصر ہوتے ہیں، کیونکہ یہ درجات نص، ظاہر، مفسر، محکم، قطعی الثبوت، قطعی الدلالة، قطعی الثبوت، ظنی الدلالة غیر دلائل پر متفرع ہیں اور عوام کی فہم سے یہ اصطلاحات بالاتر ہیں، اس لئے اردو کی کتابوں میں ہر جگہ ان سب کی تصریحات نہیں کرتے بلکہ ممنوع اور ناجائز وغیرہ الفاظ پر اکتفاء کرتے ہیں اور اہل علم درجات کو سمجھتے ہیں وہ کتب عربیہ سے ان درجات کو معلوم کرتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۱۲/۵۷ھ۔

صحیح: عبداللطیف، جواب صحیح ہیں: سعید احمد غفرلہ۔

بوقت غروب سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ

سوال [۲۱۷۰]: جنازہ کی نماز یا سجدہ کی آیت اگر عصر کے بعد وقت ناقص میں ادا کی جائے اور ادا

(۱) ”و کرہ تحریماً صلاة و لو علی جنازة و سجدة تلاوة و سهو مع شروق و استواء و غروب، إلا عصر

یومہ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۷۰، سعید)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، نوع آخر فی بیان الأوقات التي یکرہ فیہا الصلوة:

۱/۴۰۷، ۴۰۸، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة، کتاب الصلوة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز فیہا

الصلوة و تکرہ فیہا: ۱/۵۲، رشیدیہ)

کرتے وقت سورج غروب ہو جائے تو وہ بھی عصر یوم کی طرح ناقص ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر آیت سجدہ بھی اسی وقت پڑھی اور جب ہی سجدہ کر لیا تو یہ عصر یومہ کی طرح ناقص ادا ہو گیا اور اگر وقت کامل میں آیت پڑھی اور سجدہ وقت غروب کیا تو یہ عصر یومہ کی طرح نہیں بلکہ یہ ادا ہی نہیں ہوا۔ اسی طرح اگر جنازہ وقت ناقص میں آیا تو یہ عصر یومہ کی طرح ہے، اگر وقت کامل میں آیا تو نماز جنازہ وقت ناقص میں ادا ہی نہیں ہوئی:

”و منع عن الصلوة، و سجدة التلاوة المتلوة فی غیر هذه الأوقات، و صلوة الجنابة حضرت قبلها؛ لأن ما وجب كاملاً لا يتأدى بالناقص، وأما المتلوة أو الحاضرة فيها لا يكره: أى تحريماً؛ لأنها وجبت ناقصة، أدیت فيها كما وجبت اهـ“۔ سكب الأنهر: ۱/۷۲ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وقت مکروہ میں سجدہ دعاء اور سجدہ شکر

سوال [۲۱۷۱]: بعد نماز عصر و بعد نماز فجر سجدہ دعاء یا سجدہ شکر کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(صلاح الدین شملہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (سكب الأنهر علی هامش مجمع الأنهر، كتاب الصلوة: ۱/۱۰۰، المكتبة الغفارية كوئٹہ)

(و كذا فی الدر المختار، كتاب الصلوة ۱/۳۷۰، ۳۷۴، سعید)

(و كذا فی الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، نوع آخر فی بیان الأوقات التي يكره فيها الصلوة:

۱/۴۰۷، ۴۰۸، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی)

(و كذا فی الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث فی بیان الأوقات التي لا تجوز فيها

الصلوة و تكره فيها: ۱/۵۲، رشیدیہ)

(۲) ”و فی النهر: إن سجدة الشكر لنعمة سابقة ينبغي أن تصح أخذاً من قولهم؛ لأنها وجبت كاملة =

اوقات منہیہ میں تلاوت کا حکم

سوال [۲۱۷۲]: طلوع وغروب اور زوال میں تلاوت کی سخت ممانعت ہے یا معمولی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”ثلاثة أوقات لا يصح فيها شيء من الفرائض والواجبات الذي لزممت في الذمة قبل دخولها: أولها: عند طلوع الشمس إلى أن ترتفع وتبيض قدر رمح أو رمحين، والثاني: عند استوائها في بطن السماء إلى أن تزول: أي تميل إلى المغرب، والثالث: عند اصفرارها إلى أن تغرب، اهـ.“ مراقی الفلاح، ص: ۱۰۰ (۱)۔

ان اوقات میں نماز پڑھنے سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے، صحیح مسلم میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مذکور ہے (۲)۔ خارج نماز تلاوت قرآن پاک ان اوقات میں منع نہیں، البتہ ان اوقات میں ذکر و تسبیح میں مشغول رہنا اولیٰ ہے:

”الصلوة فيها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل من قراءة القرآن اهـ: أي في الأوقات الثلاثة، و كان الصلوة الدعاء والتسبيح، الخ.“ ۱/ ۳۷۷ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= وهذه لم تجب اهـ. فحصل من كلام النهر مع كلام القنية أنها تصح مع الكراهة: أي لأنها مع حكم النافلة.“ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/ ۳۷۱، سعيد)

”وفى المحيط: ولهذا لو أطلق المصنف السجدة واستثنى سجدة الشكر لكان أحسن.“ (مجمع الأنهر فى شرح ملتقى الأبحر، كتاب الصلوة: ۱/ ۷۳، دار إحياء التراث العربى بيروت) (و كذا فى النهر الفائق، كتاب الصلوة: ۱/ ۱۶۵، مكتبة امدایہ ملتان)

(۱) (مراقی الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في الأوقات المكروهة، ص: ۱۸۵، قديمی)

(۲) ”عن عقبه بن عامر الجهني رضى الله تعالى عنه قال: ثلث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهانا أن نصلی فيهن أو نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، و حين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل، و حين تضيف للغروب حتى تغرب.“ (الصحيح لمسلم، كتاب فضائل القرآن و ما يتعلق به، باب الأوقات التي نهى عن الصلوة فيها: ۱/ ۲۷۶، قديمی)

(۳) (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/ ۳۷۳، سعيد)

اوقات مکروہہ میں قضاء نماز کا حکم

سوال [۲۱۷۳]: کیا قضاے عمری نمازیں فجر کی نماز سے پہلے یا بعد میں یا عصر کے بعد بھی پڑھی

جاسکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قضاء نماز ان اوقات میں بھی پڑھی جاسکتی ہے (۱)، مگر قضاء نمازیں تنہائی میں پڑھنی چاہئے، کسی کو علم نہ

ہو کہ یہ قضاء نماز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ”ذکر اللہ من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس أولى من قراءة القرآن“۔ (الدر المختار)۔

”واقتصر عليه في القنية حيث قال: الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والدعاء

والتسبيح أفضل من قراءة القرآن في الأوقات التي نهى عن الصلوة فيها“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر

والإباحة، فصل في البيع: ۲۲۳/۶، سعید)

(۱) ”قال رضى الله تعالى عنه: وعن التنفل بعد صلوة الفجر والعصر، لا عن قضاء فائتة و سجدة تلاوة

وصلاة جنازة“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة: ۲۳۲/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة: ۳۷۵/۱، سعید)

”ولا بأس بأن يصلى في هذين الوقتين الفوائت، ويسجد للتلاوة، ويصلى على الجنازة“۔

(الهداية: ۲۳۸/۱، کتاب الصلوة، فصل في الأوقات التي تكره فيها الصلاة، ۸۶/۱، مکتبہ شرکت

علمیہ، ملتان)

(۲) ”ويكره قضاؤها فيه؛ لأن التأخير معصية فلا يظهرها“۔ (الدر المختار)۔

”ويظهر من التعليل أن المكروه قضاؤها مع الاطلاع عليها ولو في غير المسجد، كما أفاد

في المنح في باب قضاء الفوائت“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۱/۱، سعید)

”و لا يقضى الفوائت في المسجد وإنما يقضيها في بيته، كذا في الوجيز للكردری“۔ (الفتاویٰ

العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت: ۱۲۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب قضاء الفوائت: ۱۶۰/۲، رشیدیہ)

عصر کے بعد قضاء نماز

سوال [۲۱۷۴]: عصر کی نماز کے بعد قضاء نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے جب تک آفتاب غروب کے قریب نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

صبح صادق کے بعد نفل نماز مکروہ ہے

سوال [۲۱۷۵]: صبح صادق کے وقت جو وضو کیا جائے فجر کی نماز کے لئے، اس وضو کے بعد دو رکعت

تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد سنت فجر سے قبل پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر پڑھ سکتے ہیں تو افضل کیا ہے، پڑھنا یا نہ پڑھنا؟

محمد عبدالمنان، بہار شریف، خریدار نمبر: ۱۴۹۴۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس وقت سنت فجر پڑھیں، اس سے تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضو کا بھی ثواب مل جائے گا، مستقلاً تحیۃ الوضو یا

تحیۃ المسجد یا کوئی اور نفل نماز اس وقت پڑھنا مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”و بعد صلاة فجر و صلاة عصر لا یکرہ قضاء فائتة و لو وترأ أو سجدة تلاوة أو صلاة

جنازة“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: بعد صلاة فجر و عصر) و لذا قال الزیلعی هنا: المراد بما بعد

العصر قبل تغير الشمس، و أما بعد، فلا يجوز فيه القضاء أيضاً، وإن كان قبل أن یصلی العصر“۔

(ردالمحتار، کتاب الصلوة: ۳۷۵/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة: ۲۳۲/۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۴۳۷/۱، رشیدیہ)

(۲) ”ویکرہ التنفل بعد طلوع الفجر بأكثر من سنته قبل أداء الفرض اهـ“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی

مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی الأوقات المکروهة، ص: ۱۸۸، قدیمی)

”قال رضى الله تعالى عنه: و بعد طلوع الفجر بأكثر من سنة الفجر: أى یکرہ أن يتطوع بعد ما طلع =

صبح صادق کے بعد دو رکعت نفل

سوال [۲۱۷۶]۔ صبح کی اذان کے بعد سنت سے قبل تحیۃ الوضوء ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تہجد سے قبل تحیۃ الوضوء پڑھنا کتابوں سے ثابت ہے کہ وتر پڑھ کر راحت فرمایا کرتے، کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سونا ناقض وضو نہیں تھا، اس لئے اسی وضو سے ادا فرماتے تھے، اسی طرح صبح کی اذان کے بعد اگر کوئی بعد الوضو تحیۃ الوضوء ادا کرے تو جائز ہوگا یا نہیں؟ مطلب یہ ہے کہ صبح صادق کے بعد نفل یا دیگر سنت یا قضا ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صبح صادق کے بعد تحیۃ الوضوء کی اجازت نہیں سنت فجر سے تحیۃ الوضوء کا بھی اجر مل جائے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفی عنہ

زوال سے ادھر ادھر کتنا مکروہ وقت ہے؟

سوال [۲۱۷۷]۔ دوپہر کو کتنی دیر نصف النہار سے ادھر ادھر مکروہ وقت ہے؟

= الفجر قبل الفرض بأكثر من سنة الفجر لقوله عليه الصلوة والسلام: "ليبلغ شاهدكم غائبكم، ألا لا صلاة بعد الصبح إلا ركعتين". (رواه أحمد وأبو داود). وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا طلع الفجر، لا صلاة إلا ركعتين". (رواه الطبرانی). (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة: ۱/۲۳۴، دار الکتب العلمیۃ بیروت) (وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة: ۱/۴۳۸، رشیدیہ)

(وکذا فی المبسوط للسرخسی، کتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة: ۱/۳۰۱، المكتبة الغفاریہ کوئٹہ) (۱) "قوله: وهی رکعتان، فی القہستانی: ورکعتان أو أربع، وهی أفضل لتحیة المسجد إلا إذا دخل فیہ بعد الفجر أو العصر، فإنه یسبح و یهلل و یصلی علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فإنه حیثئذ یؤدی حق المسجد، كما إذا دخل للمکتوبة، فإنه غیر مأمور بها حیثئذ، كما فی التمر تاشی، اهـ". (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۸، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

نصف النہار سے ادھر ادھر کتنی دیر بھی مکروہ نہیں لیکن عین نصف النہار کا صحیح علم بھی کچھ آسان نہیں، اس لئے نصف النہار کا اندازہ کرنے میں جس قدر غلطی کا احتمال ہو تو اس قدر مقدم و مؤخر وقت میں نماز پڑھنے سے احتیاط کرے، اگر کہیں دس منٹ کا احتمال ہو تو دس منٹ، پندرہ منٹ کا احتمال ہو تو پندرہ منٹ، پانچ منٹ کا احتمال ہو تو پانچ منٹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، جامع العلوم کانپور۔



(۱) ”و کرہ تحریماً صلاة مع شروق واستواء وغروب، إلا عصر يومه“۔ (الدر المختار)۔

”ولا يخفى أن زوال الشمس إنما هو عقيب انتصاف النهار بلا فصل، وفي هذا القدر من الزمان لا يمكن أداء صلاة فيه، فلعل المراد أنه لا تجوز الصلاة بحيث يقع جزء منها في هذا الزمان، أو المراد بالنهار هو النهار الشرعي: وهو من أول طلوع الصبح إلى غروب الشمس، وعلى هذا يكون نصف النهار قبل الزوال بزمان يعتد به“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/ ۳۷۱، سعيد)

”ووقت الظهر من زوال: أي ميل ذكاء عن كبد السماء إلى بلوغ الظل مثليه سواء فيء الزوال، ويختلف باختلاف الزمان والمكان“۔ (الدر المختار)۔

”(قوله: عن كبد السماء) أي: وسطها بحسب ما يظهر لنا“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة:

باب الأذان

الفصل الأول فی الأذان

(اذان کا بیان)

مکبر الصوت سے مسجد میں اذان دینا

سوال [۲۱۷۸]: ایک مقامی مسجد میں آلہ مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) مسجد کے اندر صفِ اول داہنی جانب الماری میں نصب کر دیا گیا ہے اور اس کے متعلقہ برقی تارپن وغیرہ دیوار میں مستقل طور پر لگا دی گئی ہیں اور یہ محض اس کی حفاظت کے پیش نظر مسجد کے اندر رکھا گیا ہے، دوسری جگہ مسجد کے باہر کے حصہ میں رکھتے ہیں۔ چوری ہونے کا اندیشہ ہے، اس لئے موجودہ صورت میں اذان مسجد کے اندر پہلی صف کی جگہ پر کھڑے ہو کر پڑھنی پڑتی ہے۔ اس پر بعض لوگوں کا اعتراض ہے کہ مسجد کے اندر اذان دینا مکروہ ہے۔ براہ کرم تحریر فرمائیں کہ موجودہ حالت کے پیش نظر بصورت مذکورہ مسجد کے اندر اذان پڑھنا از روئے فقہ حنفی کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد کے اندر اذان مکروہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہاں سے آواز دور تک نہیں پہنچتی جس سے اذان کا مقصد پوری طرح حاصل نہیں ہوتا، اس لئے بلند جگہ پر اذان دینا مستحب ہے تاکہ دور تک آواز پہنچے۔ فی نفسہ اذان کوئی ایسی چیز نہیں جو کہ احترام مسجد کے خلاف ہو (۱)۔ صورتِ مسئلہ میں اذان کی آواز مکبر الصوت سے

(۱) ”و ینبغی أن یؤذن علی المئذنة أو خارج المسجد، و لا یؤذن فی المسجد“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة و کیفیتہما: ۱/ ۵۵، رشیدیہ)

”منہا: أن یجهر بالأذان، فیرفع به صوته؛ لأن المقصود و هو الإعلام یحصل به. ألا ترى أن النبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لعبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”علمہ بلالاً، فإنه أندی و أمد صوتاً“ =

دور تک پہنچے گی اور مقصد پوری طرح حاصل ہو جائے گا، البتہ مکبر الصوت کبھی خراب ہو کر اس کی آواز بند ہو جاتی ہے یا خراب آواز وحشت ناک نکلتی ہے۔ اس لئے اس کا انتظام باہر ہی رہے تو اچھا ہے، قفل وغیرہ سے حفاظت کی جائے مسجد کے علاوہ حجرہ وغیرہ ہو اس میں رکھا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا اذان کے لئے کوئی سمت متعین ہے؟

سوال [۲۱۷۹]: کیا اذان دینے کی کوئی سمت متعین ہے یا کوئی سمت افضل ہے؟ اگر مسجد کی چھت سے اذان دی جائے تو کیسا ہے، کیا بے حرمتی نہیں ہوگی؟ تفصیل سے تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے لئے اتنا خیال رکھا جائے کہ قبلہ رو ہو (۱) اور بلند جگہ پر ہوتا کہ دور تک آواز پہنچ سکے (۲)،

= منک۔“ و لهذا كان الأفضل أن يؤذن في موضع يكون أسمع للجيران كالمئذنة ونحوها“۔ (بدائع

الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان سنن الاذان: ۱/۶۳۲، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیۃ، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، نوع آخر فی بیان ما یفعل فیہ: ۱/۵۱۵،

إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان: ۱/۴۴۴، رشیدیہ)

(۱) ”و يستقبل القبلة بهما، ويكره تركه تنزيهاً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان:

۱/۳۸۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان: ۱/۴۴۹، رشیدیہ)

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان: ۱/۲۷۲، المكتبة الغفاریہ)

(۲) ”وهو سنة للرجال في مكان عال“۔ (الدر المختار)۔

”(قوله: في مكان عال)، في القنية: ويسن الاذان في موضع عال والإقامة على الأرض. وفي

السراج: وينبغي للمؤذن أن يؤذن في موضع يكون أسمع للجيران، ويرفع صوته، ولا يجهد نفسه؛

لأنه يتضرر“۔ (رد المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان: ۱/۳۸۳، سعید)

مینار پر ہو یا مسجد کی دیوار پر ہو، سب درست ہے، خواہ داہنے مینار ہو یا بائیں پر، غرض اذان کا معاملہ ایسا نہیں جیسا کہ بچہ کے دائیں کان میں اذان ہوتی ہے اور بائیں میں تکبیر (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۷ھ۔

اذان بائیں جانب، اقامت دائیں جانب کا التزام

سوال [۲۱۸۰]: صلوٰۃ خمسہ کے لئے اذان بائیں جانب سے کہنا اور اقامت دائیں جانب سے کہنا کیسا ہے؟ اس کی سنیت کا خیال کرنا کیسا ہے؟ بعض لوگ اس کا التزام کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس التزام کا کہیں ثبوت نہیں، بالکل بے اصل ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات

الأذان والإقامة: ۱/۵۵، رشیدیہ)

(۱) ”فمنہا عند ولادة المولود، فإنہم صرحوا بسنیۃ الأذان، فالأذان فی أذن الولد الیمنی والإقامة فی

الأذن الیسری“۔ (السعیۃ: ۲/۴۴، باب الأذان، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”والسنۃ أن یؤذن فی موضع عال یكون أسمع لجیرانہ، ویرفع صوته، ولا یجهد نفسه، کذا فی

البحر الرائق ویقیم علی الأرض، ہکذا فی القنیۃ، وفی المسجد، ہکذا فی البحر الرائق“۔

(الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة:

۱/۵۵، ۵۶، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۴۴۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان: ۲/۸۸، مکتبہ

امدادیہ، ملتان)

(و کذا فی أحسن الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان والإقامة: ۲/۲۸۴، سعید)

اذان بائیں جانب

سوال [۲۱۸۱]: کیا مسجد میں اذان کے لئے کوئی جگہ مخصوص ہے جیسا کہ بعض لوگ بائیں جانب ہی کھڑے ہو کر اذان کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ اغلاط العوام میں سے ہے، شرعاً اس کی کوئی اصل نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/ رمضان/ ۶۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/ رمضان/ ۶۷ھ۔

اذان میں جیعلتین پر گردن نہ پھیرنا

سوال [۲۱۸۲]: اذان میں اگر ”حی علی الصلوٰۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ پر مؤذن قصداً یا بھول سے گردن نہیں گھماتا تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس نے خلاف سنت کیا، اذان ہوگئی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (راجع فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان: ۸۸/۲، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(و کذا أحسن الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان والإقامة: ۲۸۲/۲، سعید)

(۲) ”و یلتفت فیہ (أی فی الأذان) و کذا فیہا (أی فی الإقامة) یمیناً و یساراً فقط؛ لأنه سنة

الأذان مطلقاً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۳۸۷/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۴۴۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی السنن، ص: ۳۷۴، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۹۱/۱، ۹۲، امدادیہ، ملتان)

مسجد میں اذان

سوال [۲۱۸۳]: نماز کے لئے اذان خارج مسجد پڑھنا درست ہے یا مسجد کے کسی حصہ میں کھڑے

ہو کر پڑھ سکتے ہیں؟ مثلاً مسجد کی چھت پر پڑھنا یا باہر کے دالان میں داخل مسجد پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان پنجگانہ بلند جگہ (منار چھت وغیرہ) پر کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے جہاں سے آواز دور تک پہنچ سکے،

کبھی ایسی جگہ پر اذان پڑھنے سے اذان کا مقصد پورے طور پر حاصل نہیں ہوتا جہاں سے آواز دور تک نہ جاتی ہو (۱)۔

تنبیہ: جمعہ کی اذان ثانی مسجد کے اندر پڑھی جاتی ہے کیونکہ اس کا مقصود حاضرین مسجد کو مطلع کرنا ہے

کہ وہ توافل و تلاوت وغیرہ سے فارغ ہو کر خطبہ سننے کے لئے متوجہ ہو جائیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۵/۳/۸۸ھ۔

(۱) ”و هو سنة للرجال في مكان عال“۔ (الدر المختار)۔

” (قوله: في مكان عال)، في القنية: ويسن الأذان في موضع عال والإقامة على الأرض. وفي

السراج: وينبغي للمؤذن أن يؤذن في موضع يكون أسمع للجيران، ويرفع صوته، ولا يجهد نفسه؛

لأنه يتضرر“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۴/۱، سعيد)

”منها: أن يجهر بالأذان فيرفع به صوته؛ لأن المقصود وهو الإعلام يحصل به. ألا ترى أن

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنه: ”علمه بلالاً، فإنه أندى وأمد

صوتاً منك“۔ و لهذا كان الأفضل أن يؤذن في موضع يكون أسمع للجيران كالمثدنة، ونحوها“۔

(بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان سنن الأذان: ۶۴۲/۱، دارالكتب العلمية، بيروت)

و كذا في الفتاوى العالمكيريہ، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كلمات الأذان

والإقامة: ۵۵/۱، رشيدية)

”قال ابن سعد بالسند إلى أم زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهما: كان بيتي أطول بيت حول المسجد،

فكان بلال يؤذن فوقه من أول ما أذن إلى أن بُني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسجده، فكان يؤذن بعد

على ظهر المسجد، وقد رفع له شيء فوق ظهره“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۸۷/۱، سعيد)

(۲) ”و يؤذن ثانياً بين يديه: أي الخطيب“۔ (الدر المختار)۔

برآمدہ مسجد میں اذان

سوال [۲۱۸۲]: مسجد کے برآمدہ میں اذان دینا کیسا ہے؟ جائز ہے یا نہیں، جب کہ آواز پہنچنے میں کوئی کمی نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان بلند آواز سے بلند جگہ پر کہی جائے تاکہ زیادہ سے زیادہ دور تک آواز پہنچ جائے، کیوں کہ جہاں تک آواز جائے گی وہاں تک کے حجر و مدرسہ سب گواہی دیں گے (۱)۔ اذان کا مقصود اعلام غائبین ہے (۲) اس

= ”(قوله: ویؤذن ثانیاً بین یدیه): أى على سبیل السنیة كما یظهره من کلامهم رملى.“ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۲/۱۶۱، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۷۴، رشیدیہ)

”أى أذان لا یتحب رفع الصوت فیہ؟ قل: هو الأذان الثانی یوم الجمعة الذی یكون بین یدی الخطیب؛ لأنه کالإقامة لإعلام الحاضرين، صرح به جماعة من الفقهاء.“ (السعاية: ۲/۳۸، باب الأذان، المقام الثانی فی ذکر أحوال المؤذن، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) ”عن عبد الرحمن بن أبی صعصعة الأنصاری ثم المازنی عن أبیه أنه أخبره أن أباً سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال له: إني أراک تُحبّ الغنم والبادية، فإذا كنتَ فی غنمک أو بادیتک، فأذنتَ للصلوة، فارفع صوتک بالنداء، فإنه لا یسمع مُدی صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شیء، إلا شهد له یوم القيامة.“ قال أبو سعید: سمعته من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم.“ (صحيح البخاری، کتاب الأذان، باب رفع الصوت بالنداء: ۱/۸۵، قدیمی)

(وسنن ابن ماجه، أبواب الأذان والسنة فیها، باب فضل الأذان و ثواب المؤذن، ص: ۵۳، میر محمد کتب خانہ)
(۲) ”الأذان هو لغة الإعلام، وشرعاً إعلام مخصوص.“ (الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۳، سعید)

”منها: أن یجهر بالأذان فیرفع به صوته؛ لأن المقصود و هو الإعلام یحصل به.“ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنن المؤذن: ۱/۶۴۲، دارالکتب العلمیة)
”والأذان إعلام الغائبین.“ (السعاية: ۲/۳۳، باب الأذان، سهیل اکیڈمی، لاہور)

لئے اس میں ایسی طرح اذان کہنا جس سے آواز وہیں گھٹ کر رہ جائے دور تک نہ پہنچ سکے، مکروہ ہے (۱)، اذان کوئی ایسا کام نہیں جو شانِ مسجد کے خلاف ہو اگر برآمدہ میں اذان کہنے سے بھی یہ مقصود حاصل ہو جائے تو وہاں بھی اذان درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

(۱) ”وکرہ أذان القاعد“۔ (کنز الدقائق)۔

”وأما القاعد أطلقه، وهو مقيد بما إذا لم يؤذن لنفسه، فإن أذن لنفسه قاعداً، فإنه لا يكره لعدم الحاجة إلى الإعلام، ويفهم منه كراهته مضطجعا بالأولى“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۴۵۸، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب الثاني، الفصل الأول: ۱/۵۴، رشیدیہ)

(وفتاوى قاضى خان: ۱/۷۷، مسائل الأذان، رشیدیہ)

(۲) ”وهو سنة للرجال في مكان عال“۔ (الدر المختار)۔

و فی رد المحتار: و فی السراج: و ینبغی للمؤذن أن يؤذن فی موضع یرکون أسمع

للجیران، الخ“۔ (كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۴، سعید)

”قال ابن سعد بالسند إلى أم زيد بن ثابت: كان بيتي أطول بيت حول المسجد، فكان بلال

رضي الله تعالى عنه يؤذن فوقه من أول ما أذن إلى أن بنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسجده،

فكان يؤذن بعد على ظهر المسجد، وقد رفع له شيء فوق ظهره“۔ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب

الأذان: ۱/۳۸۷، سعید)

(والحديث راوه أبو داود في سننه في كتاب الصلوة، باب الأذان فوق المنارة: ۱/۷۷، دار

الحديث ملتان)

”ويكره أن يؤذن في المسجد كما في القهستاني عن النظم، فإن لم يكن ثمة مكان مرتفع

للأذان، يؤذن في فناء المسجد، كما في الفتح“۔ (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة،

باب الأذان، ص: ۱۹۷، قديمی)

مدرسہ میں اذان وجماعت

سوال [۲۱۸۵]: ایک مدرسہ اسلامیہ ہے جس کا نام سراج العلوم ہے، لکھنؤ میں اہل سنت و الجماعت کی تین مساجد ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ مدرسہ مذکورہ میں اذان وجماعت کے ساتھ نماز ادا کی جاتی ہے، طلباء و مدرس نماز جماعت سے ادا کرتے ہیں کہ مساجد شہر سے کچھ فاصلے پر ہیں۔ آپ سے استفتاء یہ ہے کہ مدرسہ مذکورہ میں اذان وجماعت ہو سکتی ہے یا کہ نہیں؟ یہاں آ کر اہل محلہ بھی نماز ادا کرتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان وجماعت کے لئے مسجد شرط نہیں ہے، مسجد کے علاوہ جنگل میں، مکان میں، اسٹیشن میں، مدرسہ میں سب جگہ میں درست ہے (۱)، لیکن مسجد کی فضیلت مسجد ہی میں پڑھنے سے حاصل ہوگی (۲)، مسجدوں کو

(۱) "عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة الأنصاري ثم المازني عن أبيه أنه أخبره أن أبا سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال له: إني أراك تحب الغنم والبادية، فإذا كنت في غنمك أو باديتك فأذنت للصلوة، فارفع صوتك بالنداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء، إلا شهد له يوم القيامة. قال أبو سعيد: سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب رفع الصوت بالنداء: ۸۵/۱، قديمی)

"ويسن أن يؤذن ويقيم لفائتة رافعاً صوته لو بجماعة أو صحراء، لا بيته منفرداً". (الدر المختار). " (قوله: ولو بجماعة الخ): أي في غير المسجد بقريئة ما يذكره قريباً من أنه لا يؤذن فيه للفائتة". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۰/۱، سعيد)

"والضابطة عندنا: أن كل فرض أداء كان أو قضاء يؤذن له ويقام سواء أداه منفرداً أو بجماعة إلا الظهر يوم الجمعة في المصر، فإن أداءه بأذان وإقامة مكروه، كذا في التبيين". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كلمات الأذان والإقامة: ۵۵/۱، رشيدية)

(۲) "وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "أحب البلاد إلى الله مساجدها، وأبغض البلاد إلى الله أسواقها". رواه مسلم".

"وعن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "صلوة الرجل في بيته بصلوة، و صلوته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلوة، و صلوته في =

بالکلیہ چھوڑ کر مستقلاً مدرسہ میں اذان و جماعت کرنا درست نہیں، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ آدمی مسجد میں چلے جائیں، کچھ مدرسہ میں پڑھیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۰ھ۔

اذان کے بعد مسجد سے نکلنا

سوال [۲۱۸۶]: اگر کسی شخص کے مسجد میں ہوتے ہوئے اذان پڑھی جائے، اب اگر اذان کے بعد وہ شخص دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا چاہے شرعاً کیا حکم ہے؟ اذان کے بعد بلا ضرورت دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس شخص پر دوسری مسجد کی جماعت کا توقف ہے کہ اگر یہ نہ جائے تو وہاں جماعت نہ ہو تب اس کو دوسری جگہ نماز پڑھنا مکروہ نہیں، وہیں جا کر نماز پڑھے، اگر اس پر توقف نہیں تو ایسی حالت میں مسجد سے نکلنا بلا ضرورت مکروہ ہے:

”کرہ خروجہ من مسجد اذن فیہ اوفی غیرہ حتی یصلی لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا یخرج من المسجد بعد النداء إلا منافق، أو رجل یخرج لحاجة یرید الرجوع، إلا إذا کان مقیم جماعۃ آخری کإمام ومؤذن لمسجد آخر“، لأنه تکمیل معنی“۔ مراقی الفلاح۔

= المسجد الذی یجمع فیہ بخمس مائة صلوۃ، وصلوۃ فی المسجد الأقصى بخمسين ألف صلوۃ، وصلوۃ فی مسجدی بخمسين ألف صلوۃ، وصلوۃ فی المسجد الحرام بمائة ألف صلوۃ“ رواہ ابن ماجہ۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوۃ، باب المساجد ومواضع الصلوۃ: ۱/۷۲، قدیمی)

(۱) ”قال رحمہ اللہ تعالیٰ: الجماعۃ سنة مؤكدة..... تشبہ الواجب فی القوة حتی استدل بملازماتها علی وجود الإیمان..... ثم منهم من یقول: إنها فرض کفاية..... واستدل بقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”صلوۃ الرجل فی جماعۃ تزيد علی صلاته فی بیتہ، و صلاته فی سوقہ بسبع و عشرين درجۃ“۔ وهذا یفید الجواز، ولو كانت فرض عین، لَمَا جازت صلاته“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ،

باب الإمامة: ۱/۳۴۰، ۳۴۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

قال الطحاوی: ”(کامام) قیده فی الکبیر و شرح السیر و غیرهما بإمام تتفرق الناس بغیبتہ، فیفید أنه لو لم یکن بهذا المثابة لا یرج، والظاهر أن المؤذن إذا کان من یقوم مقامه عند غیبتہ، یرکھ له الخروج أيضاً“. طحاوی، ص: ۲۶۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گھر پر نماز کے لئے اذان و اقامت

سوال [۲۱۸۷]: ایک ایسی بستی کے محلے میں زید رہتا ہے اس محلہ میں کوئی مسجد نہیں، دوسرا محلہ اتنی دور ہے کہ کبھی اذان کی آواز آتی ہے کبھی نہیں، یہ شخص اگر گھر پر تنہا نماز پڑھے تو اذان و اقامت ضروری ہے یا نہیں؟

اگر اذان سے جھگڑے کا اندیشہ ہو تو کیا کرے؟

۲..... ایک شخص ایسے محلہ میں ہے کہ وہاں آواز اذان آتی ہی نہیں تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟ اور اگر اذان دینے سے اہل ہنود سے نزاع کا اندیشہ ہو (لکھنؤ و غلبتہم) تو ایسا شخص کیا کرے؟
۳..... ہر دو صورتوں میں اگر چند اشخاص بوقت نماز جمع ہو گئے تو اس وقت اذان کا کیا حکم ہے؟ اگر فتنہ و فساد کے خیال سے آہستہ اذان دی جائے کہ اہل خانہ سن لیں (کیونکہ آس پاس گھر مسلمانوں کے نہیں) تو سنت ادا ہو جائے گی یا نہیں؟ مفصل تحریر فرمایا جائے۔

ابرار الحق۔

(۱) (حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضۃ، ص: ۵۷، قدیمی)

”و کرہ تحریماً للنہی خروج من لم یصل من مسجد اذن فیہ إلا لمن ینتظم بہ أمر جماعۃ
أخری، أو کان الخروج لمسجد حیۃ ولم یصلوا فیہ، أو لأستاذہ لدرسہ، أو لسماع الوعظ أو لحاجة و
من عزمہ أن یعود، نہر“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضۃ: ۵۴/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضۃ: ۱/۵۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضۃ: ۱/۳۰۹، مکتبہ امدادیہ ملتان)

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... ”و کرہ ترکھما للمسافر لا لمصل فی بیتہ فی المصر، و ندبا لھما، اھ“۔ کنز

علی هامش البحر: ۱/۲۶۵ (۱)۔

”(قوله: فی بیتہ): أى فیما یتعلق بالبلد من الدار والکرم وغیرھما، قہستانی۔ فی التفاریق وإن کان فی کرم أو ضیعة یکتفی بأذان القرية أو البلدة إن کان قریباً، وإلا فلا، وحدّ القرب أن یبلغ الأذان إلیہ منها اھ، إسماعیل، والظاهر أنه لا یشرط سماعہ بالفعل، تأمل، اھ“۔ ردالمحتار: ۱/۴۰۹ (۲)۔

ضروری بمعنی ”فرض“ کا تو احتمال ہی نہیں، البتہ صورتِ مسئلہ میں اذان و اقامت مستحب ہے، کما فی الكنز، سنتِ موکدہ نہیں۔

۲..... ایسے شخص کو خود اذان و اقامت کہہ کر نماز پڑھنا چاہئے کیونکہ اذان کی آواز آتی ہی نہیں تو وہ اس کے حق میں بمنزلہ عدم کے ہے، کذا فی العبارة المذكورة من ردالمحتار (۳)، جب نزاع کا ظن غالب ہے اور اس کا نتیجہ اس کے حق میں نقصان اور مغلوبیت ہے تو اذان زیادہ بلند آواز سے نہ کہے بلکہ معمولی طریقہ سے کہہ دے (۴)۔

(۱) (کنز الدقائق علی هامش البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۵۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۱۸۰، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۵، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفة وأحوال المؤذن: ۱/۵۴، رشیدیہ)

(۳) (راجع الحاشیة رقمھا: ۲)

(۴) ”والمؤذن فی بیتہ یرفع دون ذلک فوق ما یسمع نفسہ، وعلیہ یحمل ما فی القہستانی، فلیتأمل“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۰، سعید)

”درء المفاسد أولى من جلب المصالح“۔ (شرح الأشباہ والنظائر، القاعدة الخامسة: الضرر

یزال: ۱/۲۲۴، إدارة القرآن والعلوم الاسلامیہ)

۳..... ہو جائیگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۱/۵۸ھ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ ۲۶/۱۱/۵۸ھ۔

متعدد آدمیوں کا اذان دینا

سوال [۲۱۸۸]: تین آدمی ایک ساتھ ہو کر رمضان المبارک میں مغرب اور عشاء کی اذان دیتے

ہیں، وجہ یہ ہے کہ بہت سے روزہ دار افطار کے وقت اذان کے منتظر رہتے ہیں، اس لئے تین آدمی مل کر ایک ساتھ اذان دیتے ہیں۔ اس پر کیا فتویٰ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضرورت کے وقت چند آدمیوں کا ایک ساتھ ایک مسجد میں اذان دینا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۹/۹۰ھ۔

غیر مسلموں کی بستی میں اذان کا حکم

سوال [۲۱۸۹]: جس گاؤں میں مسجد نہ ہو اور اذان کی آواز نہ آتی ہو، نیز ہندوؤں کی زیادتی ہو تو

کیا اذان کہے بغیر نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز وہاں رہنا کیسا ہے؟

(۱) (راجع، ص: ۳۹۶، رقم الحاشیہ رقمہا: ۴)

(۲) ”(قوله: وإذا أذن المؤذنون الأذان الأول ترك الناس البيع) ذكر المؤذنين بلفظ الجمع إخراجاً

للكلام مخرج العادة، فإن المتوارث فيه اجتماعهم لتبلغ أصواتهم إلى أطراف المصر الجامع اهـ، ففيه

دليل على أنه غير مكروه؛ لأن المتوارث لا يكون مكروهاً، وكذلك نقول في الأذان بين يدي

الخطيب، فيكون بدعة حسنة؛ إذ مارآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن اهـ، ملخصاً.

أقول: وقد ذكر سيدي عبد الغني المسألة كذلك أخذاً من كلام النهاية المذكور، ثم قال:

ولا خصوصية للجمعة؛ إذ الفروض الخمسة تحتاج للإعلام“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان،

مطلب في أذان الجوق: ۱/۳۹۰، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر زیادہ بلند آواز سے اذان پر قدرت نہ ہو تو پست آواز سے اذان کہے (۱)، اذان سنت ہے، نماز بغیر اذان بھی درست ہو جاتی ہے، البتہ سنت ترک ہوتی ہے (۲)۔ فقط واللہ وسبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ رجب/ ۶۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۳/ رجب/ ۶۷ھ۔

اذان کے بعد جماعت کے واسطے انتظار، مقتدی کا امام پر حکم کرنا
سوال [۲۱۹۰]: اذان کے بعد جماعت کے واسطے کم سے کم اور زیادہ سے زیادہ کتنی دیر انتظار کرنا چاہئے؟

۲..... امام پر مقتدی کو حکم کرنا اور ذلیل سمجھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اتنی دیر کہ وقت مکروہ داخل نہ ہو اور جماعت کے پابند لوگ آجائیں نیز جو شروع میں آچکے ہیں ان کو گرانی نہ ہو (۳)۔

(۱) ”والمؤذن في بيته يرفع دون ذلك فوق ما يسمع نفسه، وعليه يحمل ما في القهستاني، فليتأمل“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان ۱/ ۳۹۰، سعید)

”ما أبيع للضرورة يتقدر بقدرها“۔ (شرح الأشباه والنظائر، القاعدة الخامسة: الضرر يزال:

۱/ ۲۵۲، إدارة القرآن والعلوم الاسلاميه)

(۲) ”وهو سنة مؤكدة (هي كالواجب في لحوق الإثم) للفرائض الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۸۳، سعید)

”قوله: سن للفرائض: أي سن الأذان للصلوات الخمس والجمعة سنة مؤكدة قوية قريبة من الواجب، حتى أطلق بعضهم عليه الوجوب..... وفي غاية البيان والمحيط..... لأن السنة المؤكدة في معنى الواجب في حق لحوق الإثم لتأركهما“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۴۴۳، وشيديه)

(۳) ”و يجلس ما بينهما بقدر ما يحضر الملازمون مراعيًا لوقت الندب“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، =

۲..... امام پر حکومت کرنا اور ان کو ذلیل سمجھنا ناجائز ہے (۱)، اگر امام میں کوئی بات خلاف شرع ہو تو اس کو تنہائی میں نرمی سے سمجھا دیا جائے تاکہ امام اپنی اصلاح کر لے اور امام کے ذمہ بھی ضروری ہے کہ حد شرع میں رہتے ہوئے مقتدیوں کی رعایت کرے اور جو بات اس میں خلاف شرع ہو اس سے تائب ہو جائے اور اپنی بات پر بلا وجہ ضد اور اصرار نہ کرے اور کسی کو وہ خود بھی ذلیل نہ سمجھے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۶/۵۸ھ۔
جوابات صحیح ہیں: عبدالرحمن غفرلہ، ۲۹/۶/۵۸ھ۔

= باب الأذان : ۱/ ۳۸۹، سعید

”ينبغي أن يؤذن في أول الوقت ويقيم في وسطه حتى يفرغ المتوضىء من وضوئه والمصلى من صلاته والمعتصر من قضاء حاجته“۔ (الفتاوى العالمكيريہ، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في بيان كلمات الأذان والإقامة، ۱/ ۵۷، رشيدية)

”و في فتاوى الحجة: ولو أخر المؤذن الإقامة ليحضر أهل المسجد جاز، فالحاصل أن التأخير القليل لإعانة أهل الخير غير مكروه، فلا بأس بأن ينتظر الإمام انتظاراً أوسطاً“۔ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، باب الأذان، في أذان المحدث والجنب وبيان ما يكره أذانه ومن لا يكره: ۱/ ۵۲۰، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی)

(۱) وقوله تعالى: ﴿إني جاعلك للناس إماماً﴾ (سورة البقرة: ۱۲۴)

”فإن الإمام من يؤتم به في أمور الدين من طريق النبوة، وكذلك سائر الأنبياء أئمة عليهم السلام— لما ألزم الله تعالى الناس من اتباعهم والائتمام بهم في أمور دينهم، فالخلفاء أئمة؛ لأنهم رتبوا في المحل الذي يلزم الناس اتباعهم وقبول قولهم وأحكامهم، والقضاة والفقهاء أئمة أيضاً، ولهذا المعنى الذي يصلى بالناس يسمى إماماً؛ لأن من دخل في صلاته لزمه الإتيان له والائتمام به..... اهـ“۔

”وإذا ثبت أن اسم الإمامة يتناول ما ذكرناه، فالأنبياء عليهم السلام في أعلى رتبة الإمامة، ثم الخلفاء الراشدون بعد ذلك، ثم العلماء والقضاة العدول، ومن ألزم الله تعالى الإقتداء بهم، ثم الإمامة في الصلوة ونحوها“۔ (أحكام القرآن للجصاص : ۱/ ۲۸، ۲۹، دار الكتب العلمية، بيروت)

قریب قریب دو مسجدوں میں اذان کہنا

سوال [۲۱۹۱]: دو مسجدیں قریب قریب ہیں، ایک مسجد کی اذان دوسری تک سنائی دیتی ہے تو کیا ایک ہی مسجد میں پڑھنا کافی ہے یا نہیں؟ اگر کافی نہیں تو دوسری مسجد والے کہ جس میں اذان نہیں ہوتی تھی گناہگار ہوں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں مسجدوں میں علیحدہ علیحدہ اذان مسنون ہے، صرف ایک پر اکتفا کرنا خلاف سنت ہے، جو لوگ ایسا کریں گے وہ تارک سنت ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایک مسجد کی اذان دوسری متصل مسجد کے لئے کافی نہیں

سوال [۲۱۹۲]: سوال یہ ہے کہ دو مسجدیں بالکل متصل ہیں ایک چھوٹی ہے ایک بڑی، دونوں میں

(۱) ”الأذان سنة لأداء المكتوبات بالجماعة، كذا في فتاوى قاضى خان. وقيل: إنه واجب، والصحيح أنه سنة مؤكدة، كذا في الكافي، وعليه عامة المشايخ، هكذا في المحيط“. (الفتاوى العالمكيريہ، كتاب الصلوة، الباب الثانى فى الأذان، الفصل الأول فى صفته وأحوال المؤذن: ۵۳/۱، رشیدیہ)
”الأذان سنة للصلوات الخمس والجمعة دون ما سواهما“. (الهداية). (قوله: الأذان سنة) هو قول عامة الفقهاء، وكذا الإقامة. وقال بعض مشايخنا: واجب لقول محمد“. (فتح القدير، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۴۰/۱، مصطفى البابي الحلبي مصر)

”و يؤذن له الصلوات المكتوبة التى تؤدى بجماعة مستحبة فى حال الإقامة“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فى بيان محل وجوب الأذان: ۶۵۰/۱، دارالكتب العلمية بيروت)
(وكذا فى النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱۷۸/۱، مكتبه امداديه ملتان)
”وإذا قسم أهل المحلة المسجد وضربوا فيه حائطاً، ولكل منهم إمام على حدة ومؤذنه واحد، لا بأس به، والأولى أن يكون لكل طائفة مؤذن“. (البحر الرائق، باب ما يفسد الصلوة: ۶۲/۲، رشیدیہ)
(وكذا فى المبسوط، باب الأذان، قيل باب مواقيت الصلوة: ۲۸۷/۱، غفاريہ، كوئٹہ)

الگ الگ جماعتیں ہوتی ہیں، تو کیا ایک مسجد کی اذان کافی نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب دو مسجدیں مستقل ہیں اور دونوں میں جداگانہ جماعت ہوتی ہے ہر مسجد میں اذان بھی جماعت کے لئے مستقل کہی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۸/۸۹ھ۔

ایک مسجد میں اذان کے بعد دوسری مسجد میں مانک پر اذان

سوال [۲۱۹۳]: میں نے کسی کتاب میں پڑھا ہے کہ ”ایک مسجد کے امام کا دوسری مسجد میں اذان پڑھنا مکروہ ہے“۔ کیا ایسا ہی ہے؟ وجہ استفسار یہ ہے کہ عمر ایک مسجد میں مستقل امام ہے، دوسری مسجد میں چونکہ مانک ہے، عمر کی آواز بھی اچھی ہے تو اپنی مسجد کے علاوہ دوسری مسجد میں مانک سے اذان پڑھ کر اپنی مسجد میں جا کر نماز پڑھاتا ہے۔ تو کیا بلا کراہت جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس میں اذان دے اس مسجد کا حق ہو جاتا ہے کہ نماز بھی وہیں پڑھے، بلکہ جو شخص اذان دے حدیث میں ہے کہ وہی اقامت کہے: ”مَنْ أَدَرَ فَهُوَ يَقِيمُ“ (۲)۔ اس لئے صورت مسئلہ غلط ہے، اس کی اصلاح کی جائے کہ مؤذن کوئی دوسرا مقرر کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”قريب قريب دو مسجدوں میں اذان کہنا“۔

(۲) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الرجل يؤذن ويقيم آخر: ۸۳/۱، إمداديه ملتان)

(و جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ماجاء من أذن فهو يقيم: ۵۰/۱، سعيد)

”يكره له أن يؤذن في مسجدين“۔ (الدر المختار) ”لأنه إذا صلى في المسجد الأول، يكون متنفلاً بالأذان في المسجد الثاني، والتنفل بالأذان غير مشروع، ولأن الأذان للمكتوبة، وهو في المسجد الثاني يصلى النافلة، فلا ينبغي أن يدعو الناس إلى المكتوبة، وهو لا يساعدهم فيها“۔

(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۰۰/۱، سعيد)

نماز جمعہ کے لئے مدرسہ کے اسپیکر سے اذان دینا

سوال [۲۱۹۴]: ہمارے یہاں مدرسہ میں اسپیکر ہے، اس میں پنج وقتہ اذانیں دی جاتی ہیں اور اذان جمعہ بھی مدرسہ میں اسپیکر میں دی جاتی ہے اور مسجد میں بغیر اسپیکر کے اذان دی جاتی ہے، مدرسہ کے اسپیکر کی آواز سن کر لوگ اپنے کھینٹوں سے نماز جمعہ صحیح وقت پر ادا کر لیتے ہیں۔ مدرسہ میں نماز جمعہ نہیں ہوتی، مدرسہ گاؤں کے کنارہ پر ہے، مسجد اور مدرسہ کا فاصلہ تقریباً ایک فرلانگ ہے۔ براہ کرم فرمائیں کہ مدرسہ میں اذان جمعہ دینی جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب مدرسہ میں جمعہ کی نماز ادا نہیں کی جاتی تو وہاں اذان جمعہ کی ضرورت نہیں، مسجد کے آس پاس ہی اسپیکر سے اذان دی جائے تو مناسب ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اذان مانگ سے ایک جگہ پر، جماعت دوسری جگہ پر

سوال [۲۱۹۵]: مدرسہ میں لاؤڈ اسپیکر ہے اور جامع مسجد میں نہیں ہے، اعلان کے لئے جمعہ کی اذان پہلے مدرسہ میں لاؤڈ اسپیکر سے دے دی جاتی ہے اور پھر جامع مسجد میں بھی اذان بغیر اسپیکر کے ہوتی ہے، لیکن نماز جمعہ پابندی سے جامع مسجد میں ہوتی ہے، مدرسہ میں جماعت جمعہ نہیں ہوتی، تو یہ بات درست ہے کہ نہیں؟

= (و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فیما یرجع الی صفات المؤذن: ۱/ ۶۳۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۱) ”وقال ابن سعد بالسند إلى أم زيد بن ثابت كان بيتي أطول بيت حول المسجد، فكان بلال يؤذن فوقه من أول ما أذن إلى أن بنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسجده، فكان يؤذن بعد على ظهر المسجد، وقد رفع له شيء فوق ظهره“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الاذان: ۱/ ۳۸۷، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی اذان اگر لاؤڈ اسپیکر سے مدرسہ میں دی جائے اور نماز جامع مسجد میں ہو اور جامع مسجد میں بھی جمعہ کی اذان بغیر لاؤڈ اسپیکر کے کسی منارہ وغیرہ پر ہو تو بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ضعیف آواز کے باوجود شوقِ اذان ہو تو کیا صورت ہوگی؟

سوال [۲۱۹۶]: ایک بوڑھا شخص ہے وہ مسجد میں پہلے چلا آتا ہے اور وہ اپنے گھر سے بے فکر ہے، اذان پڑھنے کا شوق ہے، لیکن اس کی آواز جاتی رہی، اگر کوئی اور اذان پڑھتا ہے تو اس کو برا محسوس کرتا ہے اور منع کرتا ہے کہ تم اذان مت پڑھو، میں اس کی خدمت کرتا ہوں، میں ہی اذان پڑھونگا، لڑنے کو تیار ہو جاتا ہے۔ اس کو اس حالت میں اذان، تکبیر کا ثواب ملتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کا ثواب تو اس کو بھی ملتا ہے (۲) اگر اس کی آواز اہل محلہ تک نہیں پہنچتی تو دوسرے آدمی کا بھی انتظام کیا جاسکتا ہے (۳)، اس ضعیف آدمی کو اذان سے منع نہیں کیا جاسکتا اور منع کرنے سے باز نہیں آتا تو اس

(۱) "ويعاد اذان جنب ندباً، وقيل: وجوباً، لإقامته لمشروعية تكراره في الجمعة دون تكرارها". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۳۹۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۵۸، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، باب الأذان، نوع آخر في أذان المحدث والجنب، وبيان من يكره أذانه ومن لا يكره: ۱/۵۱۹، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لا یسمع مدی صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شیء إلا شهد له يوم القيامة". رواه البخاری."

"عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من أذن سبع سنين محتسباً، كتب له براءة من النار". رواه الترمذی وأبو داود وابن ماجه". (مشکوٰۃ المصابیح، كتاب الصلوة، باب فضل الأذان وإجابة المؤذن: ۱/۶۴، ۶۵، قدیمی)

(۳) "عن عبد الله بن زيد بن عبد ربہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال: "إنها لرؤيا حق إن شاء الله =

کی اذان کے بعد دوسرا شخص پڑھ دیا کرے، اس سے آواز بھی یا ہر تک پہنچ جائے گی اور اس ضعیف کا شوق بھی پورا ہو جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

اذان پست آواز سے کہنا

سوال [۲۱۹۷]: جو شخص کسی مخالفت کی وجہ سے پروپیگنڈہ بناتا ہے، خود بھی دوسروں کو بھی تبلیغ کرے کہ اذان آہستہ دینی چاہئے جہاں سے بعض نہ سن سکیں اور ایسا کرتا بھی ہے مثلاً اذان کی جگہ مسجد کے آگے ہے وہ کہتا ہے کہ یہ مسجد کے پیچھے دینی چاہئے تاکہ دوسرے نہ سنیں اور ہم پہلے ہی نماز پڑھ لیں، وہ یوں ہی علیحدہ ہو کر پڑھیں گے۔ مقصد سوال یہ ہے کہ شرعاً ایسے شخص کا کیا درجہ ہے؟ کیا ایسا شخص بھی امامت کا مستحق ہے اور

= فقہ مع بلال، فالق علیہ ما رأیت فلیؤذن بہ، فإنہ أندی صوتاً منک“۔

قال الملا علی القاری: ”وقال الإمام النووي: من هذا الحديث يؤخذ استحباب كون المؤذن رفیع الصوت“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۴۲/۲، ۳۴۳، (رقم الحدیث): ۶۵۰، رشیدیہ)

”منہا أن یجهر بالأذان، فیرفع بہ صوته؛ لأن المقصود وهو الإعلام یحصل بہ، ألا ترى أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: لعبد اللہ بن بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”وعلمہ بلالاً، فإنہ أندی وأمد صوتاً منک“۔ و لهذا كان الأفضل أن يؤذن في موضع يكون أسمع للجيران كالمئذنة، ونحوها“۔

(بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان سنن الأذان: ۶۴۲/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) ”(قوله: وإذا أذن المؤذنون الأذان الأول ترک الناس البیع) ذکر المؤذنین بلفظ الجمع إخراجاً للكلام مخرج العادة، فإن المتوارث فیہ اجتماعهم لتبلیغ أصواتهم إلى أطراف المصر الجامع اهـ، ففیہ دلیل علی أنه غیر مکروه؛ لأن المتوارث لا یكون مکروهاً، وكذلك نقول فی الأذان بین یدی الخطیب، فیکون بدعةً حسنة؛ إذ ما رآه المؤمنون حسناً فهو عند اللہ حسن اهـ ملخصاً. أقول: وقد ذکر سیدی عبد الغنی المسألة كذلك أخذاً من کلام النہایۃ المذكور، ثم قال: ولا خصوصية للجمعة؛ إذ الفروض الخمسة تحتاج للإعلام“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، مطلب فی أذان الجوق: ۳۹۰/۱، سعید)

مقتدیوں کو ایسے شخص کی اقتدا کرنا چاہئے؟ نیز ایسے شخص کو اذان دینے کی اجازت ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصلیاً :

اذان بلند آواز سے بلند جگہ پر دی جائے کہ زیادہ دور تک آواز پہونچے، جہاں تک مؤذن کی آواز پہونچے گی وہاں تک کی ہر چیز مؤذن کے حق میں گواہی دے گی، اذان آہستہ کہنا تا کہ دوسروں تک آواز نہ پہونچے مقصد اذان کو فوت کرنا ہے اور ایسا کرنا مکروہ ہے، پھر اس نیت سے آہستہ اذان کہنا کہ کچھ لوگ جماعت سے محروم رہ جائیں نہایت غلط اور پست قسم کا قابل ملامت جذبہ ہے جو روح اذان اور اخوت اسلام کے خلاف ہے، جس میں یہ جذبہ ہو اس کو اپنی اصلاح لازم ہے (۱)، امام کے صفات و اخلاق بہت اعلیٰ قسم کے ہوتے ہیں، نہ کہ ایسے گرے ہوئے، اگرچہ فریضہ نماز اس کے پیچھے بھی ادا ہو جائے گا: ”صلّوا خلف کل برّ و فاجر“۔ رواہ ابو داؤد (۲)۔ ردالمحتار میں امامت کے شرائط و صفات درج ہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

- (۱) ”أن أبا سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال له: إني أراك تحب الغنم والبادية، فإذا كنت في غنمك أو باديتك، فأذنت للصلوة، فأرفع صوتك بالنداء، فإنه لا يسمع مدي صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة“۔ (صحيح البخارى، كتاب الاذان، باب رفع الصوت بالنداء: ۸۵/۱، قديمي)
(وسنن النسائي، كتاب الاذان، باب رفع الصوت بالاذان: ۱۰۶۱، قديمي)
(وموطا الإمام مالك، كتاب الصلوة، باب ما جاء في النداء للصلوة، ص: ۵۴ مير محمد كراچي)
”أن يجهر بالاذان، فيرفع به صوته؛ لأن المقصود وهو الإعلام يحصل به، ألا ترى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعبد الله بن زيد رضى الله تعالى عنه: ”وعلمه بلالاً، فإنه أندى وأمد صوتاً منك“۔ و لهذا كان الأفضل أن يؤذن في موضع يكون أسمع للجيران كالمنذنة ونحوها“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان سنن الاذان: ۶۴۲/۱، دار الكتب العلمية بيروت)
(وكذا في الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الاذان: ۳۹۰۱، سعيد)
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الاذان: ۴۴۵/۱، وشيديه)
(۲) (سنن أبى داود، كتاب الجهاد، باب فى الغزو مع أئمة الجور: ۳۴۳/۱، سعيد)
(۳) ”والأحق بالإمامة الأعلّم بأحكام الصلوة فقط صحةً وفساداً بشرط اجتنابه لفواحش الظاهرة، ثم =

امام اور مؤذن نہ ہونے کی صورت میں اذان و اقامت کا حکم

سوال [۲۱۹۸]: اگر گھر سے مسجد تقریباً دو فرلانگ ہو اور وہاں کی نماز کا کوئی وقت امام مؤذن کچھ نہ

ہو، ایسی حالت میں اگر گھر میں اذان کہے اور گھر میں جماعت کرے جس میں بیوی ماں بچے ہوں تو ظاہر ہے کہ اقامت ماں بیوی کہیں گی کیا یہ مکروہ ہے، جماعت افضل ہوگی یا انفرادی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں مسجد جا کر اذان و اقامت کہہ کر نماز پڑھنا افضل ہے اگرچہ وہاں تنہا ہی نماز پڑھنے کا موقع ملے کہ اس میں مسجد کی آبادی ہے، مکان پر تنہا یا جماعت سے پڑھنے میں وہ فضیلت نہیں ہوگی (۱)، مکان پر جماعت کرتے وقت مرد جبکہ امام بنتا ہے تو خود ہی اقامت بھی کہہ لے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= الأحسن تلاوةً و تجويداً لقراءة، ثم الأورع، ثم الأسن، ثم الأحسن خلقاً، ثم الأحسن وجهاً اهـ.

(الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۵۷، سعید)

(و کذا فی الہدایۃ، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۱۲۱، ۱۲۲، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلوة، فصل: الجماعة سنة مؤكدة: ۱/۱۰۷، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) ”وإن لم یکن لمسجد منزله مؤذن، فإنه یدھب إلیه و یؤذن فیہ و یصلی وإن کان واحداً؛ لأن لمسجد منزله حقاً علیہ، فیؤدی حق مؤذن مسجد لا یحضر مسجده أحد، قالوا: هو یؤذن و یتیم و یصلی وحده، و ذاک أحب من أن یصلی فی مسجد آخر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۵۵، سعید)

(۲) ”والضابط عندنا: أن کل فرض کان أداءً أو قضاءً یؤذن له و یقام، سواء أداہ منفرداً أو بجماعة إلا الظھر یوم الجمعة، فإن أداءه بأذان وإقامة مکروه“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۴۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا النھر الفائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۱۷۸، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۵۵، رشیدیہ)

آندھی کے دن اذان

سوال [۲۱۹۹]: آندھی کے دن اذان پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً :

علامہ شامیؒ نے مواقع اذان میں اس کو ذکر نہیں کیا ہے (۱)۔ فقط۔

رفع وباء کے لئے اذان

سوال [۲۲۰۰]: وبائے بیماری اور وبائے بارش کے موقعوں پر گائوں کے چاروں طرف صحیح اذان

کہنے والے دس پانچ آدمی مل کر اگر ایک مرتبہ اذان دیں تو اس کی اجازت ہے کہ نہیں؟ اگر ہے تو سنن میں سے ہے یا بدعت حسنہ میں سے ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً :

یہ کوئی شرعی چیز نہیں، لہذا ایسے وقت اذان کہنا سنت نہیں (۲) اور غیر سنت کو سنت سمجھنا ناجائز ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”ولا یسن لغيرها: أى من الصلوات، وإلا فیندب للمولود. و فی حاشیة البحر للخیو الرملی : رأیت فی کتب الشافعية : أنه قد یسن الأذان لغير الصلوة كما فی أذن المولود والمهموم، والمصروع، والغضبان، و من ساء خلقه من إنسان أو بهيمة، و عند مزدحم الجيش، و عند الحریق. و قيل: عند إنزال الميت القبر قیاساً علی أول خروجه للدنیا، لكن رده ابن حجر فی شرح العباب الخ.“ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان : ۳۸۵/۱، سعید)

(و کذا فی منحة الخالق حاشیة البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان : ۴۴۵/۱، رشیدیہ)

(۲) ”ولا یسن لغيرها: أى من الصلوات الخ.“ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان : ۳۸۵/۱، سعید)

(و کذا فی منحة الخالق حاشیة البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان : ۴۴۵/۱، رشیدیہ)

(۳) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منه فهو ردّ.“ (مشکوۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة : ۲۷/۱، قدیمی)

دفع وباء بلا کے لئے اذان

سوال [۲۲۰۱]: یہاں پر بخار، ملیریا وغیرہ کی عام شکایت ہے، مسجد یا غیر مسجد میں کسی بکایا، بیماری کے دفع کرنے کے لئے چند آدمی مل کر یا علیحدہ علیحدہ اذانیں دیں تو شرعاً جائز ہے؟

۲..... اس قسم کی اذان کیا وقت نماز یا غیر وقت میں کہی جائے تو جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲،۱..... بلا کے دفعیہ کے لئے اذان کہنا ثابت بلکہ مستحب ہے (۱) اور بخار کے دفعیہ کے لئے اذان کہنا ثابت نہیں ہے، شرعاً دفع بلا کے لئے اذان اس طرح کہی جائے کہ اذان نماز کا اشتباہ نہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۵/۱۰/۶۱ھ۔

مؤذن کے ساتھ ظلم و زیادتی

سوال [۲۲۰۲]: اگر کوئی مؤذن کسی وقت کی اذان مقررہ وقت گزر جانے اور نماز کا وقت قریب آنے پر بے وضو..... کہہ دے اور باز پرس پر یہ جواب دے کہ آج کی فلاں اذان وقت کی تنگی کی وجہ سے بے وضو دیا ہوں جب کہ میری عادت بلا وضو کہنے کی نہیں ہے، بلکہ وضو کر کے ہی اذان دیتا ہوں۔ اس جواب پر مسجد کے منتظم حضرات سخت کلامی اور سخت گفتگو کرتے ہوئے گریبان کشی اور ہاتھ پائی کا سلوک مؤذن کے ساتھ کریں تو کیا ان لوگوں کا یہ فعل از روئے شرع جائز ہے، اگر جائز نہیں ہے تو ایسے شخص کا خدا کے یہاں کیا حشر ہوگا جس نے بہانہ بنا کر مؤذن کو مارا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مؤذن کے ساتھ زیادتی اور ظلم ہے اس سے معافی مانگ کر اس کو راضی کیا جائے، ورنہ آخرت کا وبال سر پر رہے گا، دنیا میں بھی بدلہ ملنے کا اندیشہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دیوبند، ۲۹/۲/۹۶ھ۔

(۱) ”قد یسن الأذان لغير الصلاة قالوا: یسن للمهموم أن یأمر غیره أن یؤذن فی إذنه؛ فإنه یزیل

الهمّ“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۸۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۴۵، رشیدیہ)

الفصل الثانی فی ما یتعلق بکلمات الأذان (کلمات اذان کا بیان)

کلمہ میں ”محمدؐ“ اور اذان میں ”محمدؐ“ کیوں ہے؟

سوال [۲۲۰۳]: کلمہ میں ”محمدؐ رسول اللہ“ اور اذان میں ”محمدؐ رسول اللہ“ یہ کیوں؟
اور اگر اذان میں پیش کہے اور کلمہ میں زبر کہے تو غلط ہے، کیوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عربی زبان کے قواعد کا تقاضا یہی ہے اس کے خلاف پڑھنا غلط ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان میں ”اللہ اکبر“ کہنے کی بجائے ”اللہ اکبار“ کہنا

سوال [۲۲۰۴]: اذان میں مؤذن ”اللہ اکبر“ کے بجائے ”اللہ اکبار“ کہتا ہے، اذان ادا ہو گئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح کہنا غلط ہے مگر اذان ادا ہو گئی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) الأسماء المنصوبة اثنا عشر قسمًا المفعول المطلق اسم إن وأخواتها (هداية النحو، المقصد الثاني في المنصوبات، ص: ۳۱، سعيد)

”الأسماء المرفوعات ثمانية أقسام، الفاعل والمبتدأ والخبر“ (هداية النحو، المقصد الأول في المرفوعات، ص: ۱۸، سعيد)

(۲) ”وفي النهاية لو أدخل المد بين الباء والراء في لفظ ”أكبر“ عند افتتاح الصلوة، لايصير شارعاً في الصلوة، بخلاف ما لو فعل المؤذن في أذانه حيث لا تجب الإعادة وإن كان خطأ؛ لأن أمر الأذان أوسع، =

اذان میں ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ پڑھنے کا طریقہ

سوال [۲۲۰۵]: اذان دیتے وقت ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ یعنی پہلی ”راء“ پر پیش لگا کر لام سے ملا

کر اذان دیتا ہے۔ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعلیٰ بات یہ ہے کہ اس طرح پڑھے ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ یعنی دونوں جگہ راء کو ساکن کر دے اس پر کوئی حرکت نہ پڑھے، اگر پہلی راء پر حرکت پڑھتا ہے تو زبر پڑھے۔ اس طرح ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ پیش لگا کر پڑھنے کو ردالمحتار: ۱/۲۵۹ (۱) میں خلاف سنت لکھا ہے۔ دوسرے ”اکبر“ کی ”راء“ کو بہر حال ساکن پڑھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۵/۹۰ھ۔

= كذا في الجامع الصغير للإمام المحبوبي، انتهى“. (السعاية في كشف مافي شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۱۵۱، سهيل اكيڈمی لاہور)

”وإن قال: ”اللہ اکبر“ بإدخال ألف بين الباء والراء، لا يصير شارعاً، وإن قال ذلك في خلال الصلوة تفسد صلوته، قيل: لأنه اسم من أسماء الشيطان، وقيل: لأنه جمع كبر بالتحريك، وهو الطبل، وقيل: يصير شارعاً ولا تفسد صلاته؛ لأنه إشباع، والأول أصح“. (الحلبی الكبير، كتاب الصلوة، الأول: تكبير الافتتاح، ص: ۲۵۹، سهيل اكيڈمی لاہور)

”و لا لحن فيه: أى تغنى بغير كلماته، فإنه لا يحل فعله وسماعه“. (الدر المختار).

قال ابن عابدين: ”(قوله: بغير كلماته): أى بزيادة حركة أو حرف أو مدّة أو غيرها فى الأوائل

والأواخر. قهستاني“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۷، سعيد)

(۱) ”وحاصلها أن السنة أن يسكن الراء من ”اللہ اکبر“ الأول أو يصلها ”باللہ اکبر“ الثانية، فإن سكنها كفى، وإن وصلها نوى السكون، فحرك الراء بالفتحة، فإن ضمّها خالف السنة؛ لأن طلب الوقف على ”أكبر“ الأول صيّرہ كالساكن إصالةً، فحرك بالفتح“. (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۶، سعيد)

”وقا. صنف الشيخ النابلسي فى هذه المسألة رسالة سماها: ”تصديق من أخبر بفتح راء اللہ أكبر“، =

اذان اور اقامت میں ”اکبر“ کی ”را“ کو ”اللہ“ کے ”لام“ کے ساتھ ملا کر پڑھنا

سوال [۲۲۰۶]: ”اللہ“ کا ہمزہ اصلی ہے، اذان میں ”اکبر“ کی ”ر“ کو ”ل“ کے ساتھ ملا کر ہمزہ وصلی کو گرا کر پڑھنا یعنی ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ پڑھنا اور اس طریقہ پر تکبیر میں پڑھنا پہلے ”اللہ اکبر“ کے ”لام“ کے ساتھ ملا دیا جائے اور ہمزہ اصلی کو گرا دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں اور اسی طرح تکبیر ”حی علی الصلوۃ وحی علی الفلاح“ کا پڑھنا الخ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعلیٰ بات یہ ہے کہ ”اللہ اکبر“ کی ”را“ کو ساکن پڑھا جائے اور اس پر سکتہ کیا جائے، اگر ملایا جائے اس طرح کہ دوسرے ”اللہ اکبر“ کے ”الف“ و ہمزہ ”کو ساقط کیا جائے اور ”الف“ کا فتح ”را“ پر لے آیا جائے، اگر ”را“ پر بجائے فتح کے ضمہ پڑھا جائے جو کہ ضمہ اعراب ہے تو بعض حضرات نے اس کی بھی اجازت دی ہے، بعض نے اس کو خلاف سنت فرمایا ہے، اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ ہے جس کا نام ”تصدیق من أخبر لفتح راء اللہ اکبر“..... شامی میں لکھا ہے:

”حاصلها أن السنة أن يسكن الراء من الله أكبر الأول أو يصلها بالله أكبر الثانية، فإن سكنها كفى، وإن وصلها نوى السكون، فحرك الراء بالفتحة، فإن ضمها خالف السنة؛ لأن طلب الوقف على أكبر الأول صيره كالساكن إصالة، فحرك بالفتح“. رد المحتار: ۱/۲۵۹ (۱)۔ اذان و اقامت دونوں کا حکم یہی ہے۔

= خلاصہً ماذکرہ فیہا أن السنة أن يسكن الراء ويصلها، فإن سكنها كفى ذلك، وإن وصلها نوى السكون فحرك الراء بالفتحة، فلتراجع“. (السعاية في كشف مافي شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۵، سهيل اكيڏمي لاهور)

(۱) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب في الكلام على حديث: ”الأذان جزم“: ۱/۳۸۶، سعيد) (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في كلمات الأذان والإقامة و كيفيتهما: ۱/۵۶، رشيدية)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۹۱، امدادیہ ملتان)

اقامت میں ”حی علی الصلوٰۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ اور ”قد قامت الصلوٰۃ“ پر سکتہ نسب ہے، اگر مجرور پر جر اور مرفوع پر رفع پڑھیں تب بھی اقامت درست ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

اذان میں کلمات کو کھینچنا

سوال [۲۲۰۷]: اگر کوئی مؤذن اذان کو کھینچ کر پڑھتا ہے اور آواز کو بناتا ہے اور الفاظ اذان صحیح ہیں تو کیا اذان ہو جاوے گی؟ اور اگر صحیح نہیں پڑھتا ہے صرف آواز اچھی ہے، اس وجہ سے عوام اس کو چاہتے ہیں تو کیا اس مؤذن کی اذان اور اقامت ہو جائے گی؟ آیا نماز ہوگی کہ نہیں اور اگر اذان صحیح طریقہ سے پڑھتا ہے اور تکبیر میں غلطی ہے تو کیا صورت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بے موقع کھینچنا جس سے الفاظ مسخ ہو جائیں درست نہیں (۲)، ایسی اذان کا اعادہ کیا

(۱) ”و یسکن کلمات الأذان والإقامة، لکن فی الأذان ینوی الحقیقة، و فی الإقامة ینوی الوقف“.
”روی عن ابراهیم النخعی“ أنه قال: شیئان یجزمان کانوا لا یعربونہما: الأذان والإقامة، یعنی علی الوقف“۔ (البحر الرائق مع المنحة، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۴۴۸، رشیدیہ)
(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۹۱، امدادیہ ملتان)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة و کیفیتہما: ۱/۵۶، رشیدیہ)

(۲) ”و منها ترک التلحین فی الأذان؛ لما روی أن رجلاً جاء إلى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما فقال: إني أحبک فی الله تعالى؛ فقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: إني أبغضک فی الله تعالى. فقال: لم؟ قال: لأنه بلغني أنك تغني في أذانک، یعنی التلحین“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی بیان سنن الأذان: ۱/۶۴۴، دارالکتب العلمیہ بیروت)

”سنن للفرائض بلا ترجیع و لحن“۔ (الکنز). وقال ابن نجیم: (قوله: ”و لحن“) و لهذا فسرہ بن الملک بالتغنی بحيث يؤدي إلى تغییر کلماتہ، وقد صرحوا بأنه لا يحل فيه، وتحسين الصوت لا بأس به من غير تغن، کذا فی الخلاصۃ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۴۴۲، رشیدیہ) =

جاوے (۱) تکبیر میں بھی اگر ایسا ہی حال ہو وہ بھی درست نہیں ہے اس سے سنت ادا نہیں ہوگی (۲)۔ صحیح پڑھنے

= "قال رحمه الله تعالى: بلا ترجيع و لحن". (تبيين الحقائق). قال الشيخ الشلبى: "قوله: و لحن" قال الشيخ باكير رحمه الله تعالى عند قوله: بلا ترجيع و لحن: فيقال: لحن في القراءة طرب و ترنم، مأخوذ من إلهان الأغاني، فلا ينقص شيئاً من حروف و لا يزيد في أثنائه حرفاً، و كذا لا يزيد و لا ينقص من كفيات الحروف كالحرركات و السكنات و الممدات و غير ذلك لتحسين الصوت، فأما مجرد تحسين الصوت بلا تغيير، فإنه حسن اهـ". (حاشية الشيخ الشلبى على تبيين الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۲۴۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۱۳۴، سعيد)

"والمجتبى شد: يكره التلحين عندنا، وبه قال مالك و الشافعى لقول ابن عمر رضى الله تعالى عنهما لمؤذن: والله! إنى لأبغضك فى الله؛ لأنك تغنى فى الأذان، انتهى". (السعاية فى كشف ما فى شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲/ ۱۳، سهيل اكيڈمى لاہور)

(۱) "و كذا كل صلاة أدت مع كراهة التحريم تجب إعادتها". (الدر المختار).

قال ابن عابدين: "أقول: و قد ذكرنا فى الإمداد بحثاً أن كون الإعادة بترك الواجب واجبة لا يمنع أن تكون الإعادة مندوبة بترك سنة اهـ، و نحوه فى القهستانى، بل قال فى فتح القدير: و الحق التفصيل بين كون تلك الكراهة تحريم فتجب الإعادة، أو تنزيه، فتستحب اهـ". (كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۴۵۷، سعيد)

(۲) "وإذا أراد الشروع فى الصلاة كثر..... بالحذف إذ مدّ الهمزتين مفسد، و تعمده كفر، و كذا الباء فى الأصح". (الدر المختار كتاب الصلوة، فصل فى بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/ ۴۷۹، ۴۸۰، سعيد)

"قال رحمه الله تعالى: و كبر بلامد لما روينا، و لما روى عن عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما أنه قال: صليت خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فكان لا يتم التكبير: أى لا يمد. و كان إبراهيم النخعي يقول: التكبير جزم، و يروى خذم بالخاء و الذال: أى سريع". (تبيين الحقائق).

و فى حاشية الشيخ الشلبى: "قوله: و كبر بلامد لما روينا أى من أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكبر عند كل خفض و رفع". (تبيين الحقائق مع حاشية الشلبى، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۲۹۶، دار الكتب العلمية بيروت)

والے کو مؤذن و مکبر مقرر کیا جاوے (۱)۔

”ولا لحن فيه: أي تغنى بغير كلماته، فإنه لا يحل فعله وسماعه، اه“۔ درمختار۔

”(قوله: بغير كلماته): أي بزيادة حركة، أو حرف، أو مد، أو غيرها في الأوائل والأواخر، اه“۔

ردالمحتار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۴/۹۰ھ۔

(۱) ”والأحق بالإمامة تقديماً بل نصباً - مجمع الأنهر - الأعلم بأحكام الصلوة ثم الأحسن تلاوة وتجويداً للقرأة“۔ (الدر المختار)۔

و فی رد المحتار: ”(قوله: ثم الأحسن تلاوة وتجويداً) أفاد بذلك أن معنى قولهم: اقرأ: أي

أجود، لا أكثرهم حفظاً وإن جعله في البحر متبادراً، ومعنى الحسن في التلاوة أن يكون عالماً بكيفية الحروف والوقف وما يتعلق بها، قهستاني“۔ (كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۵، سعيد)

”عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”يؤم القوم أقرءهم لكتاب الله، فإن كانوا في القراءة سواء، فأعلمهم بالسنة، فإن كانوا في السنة سواء، فأقدمهم هجرة، فإن كانوا في الهجرة سواء، فأقدمهم سَلماً. ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه، ولا يقعد في بيته على تكرمته إلا بإذنه“۔ قال الأشج: في روايته مكان سَلماً سناً“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب من أحق بالإمامة: ۱/۲۳۶، قديمي)

(و جامع الترمذی، كتاب الصلوة، باب من أحق بالإمامة: ۱/۵۵، سعيد)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب من أحق بالإمامة: ۱/۹۳، مكتبه امدادیہ ملتان)

”ومنها: أي من صفات المؤذن: أن يكون عالماً بالسنة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”يؤمكم أقرأكم، ويؤذن لكم خياركم، وخيار الناس العلماء“۔ ولأن مراعاة سنن الأذان لا يأتي إلا من العالم بها“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فيما يرجع إلى صفات المؤذن: ۱/۶۳۶، دارالكتب العلمية، بيروت)

”وينبغي أن يكون المؤذن رجلاً عاقلاً صالحاً تقياً عالماً بالسنة، كذا في النهاية“۔ (الفتاوى

العالمية، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الأول في صفته وأحوال المؤذن: ۱/۵۳، رشيدية)

(۲) (الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۷، سعيد)

اذان میں لفظ ”اللہ“ کے ”لام“ کو کھینچنا

سوال [۲۲۰۸]: جو لوگ اذان کے دوسرے ”اللہ اکبر“ کے ”لام“ کو کھینچتے ہیں اور ”الصلوة خیر من النوم“ میں ”لام“ کو خوب کھینچ کر پڑھتے ہیں، اذان میں خوب چڑھاؤ اتار کیا جاتا ہے، آج کل اکثر مسجدوں میں ایسی ہی اذانیں پڑھی جاتی ہیں۔ شرعی طور پر لفظ ”اللہ اکبر“ کے ”لام“ کو کتنا کھینچا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

لفظ ”اللہ اکبر“ کے ”لام“ پر مد تعظیسی کرنے کو بعض قراء نے درست لکھا ہے اور اذان میں مد صوت مقصود بھی ہے تاکہ دور تک آواز پہونچے، فقہاء نے بھی اطالت کلمات کی تصریح کی ہے (۱)، مگر موسیقی کے طور پر اتار چڑھاؤ کرنا غلط ہے، اس سے پرہیز کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

(۱) ”ویجوز إجراء وجه مدّ ”لا إله إلا الله“ عند من أجرى المدّ للتعظیم كما قدمنا فی باب المدّ، بل كان بعض من أخذنا عنه من شیوخنا المحققین يأخذون بالمدّ فيه مطلقاً مع كونهم لم يأخذوا بالمدّ للتعظیم فی القرآن وهو المدّ للتعظیم فی الذکر“، (النشر فی القراءات العشر، حکم الإتيان بالتکبیر و سببه: ۴۳۹/۲، دار الکتب العلمیة، بیروت)

(۲) ”و فسر الترسل فی الفوائد بإطالة کلمات الأذان والحدّ قصرها وإيجازها“، (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۴۸/۱، رشیدیہ)

”وقيل بتطويل الكلمات وكل ذلك مطلوب فی الأذان، فيطول الكلمات بدون تغن و تطريب“، (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۶، قدیمی)

”سن للفرائض بلا ترجیع و لحن: أى ليس فيه لحن: أى تلحين وهو كما فی المغرب التطريب والترنم يقال: لحن فی قراءته تلحیناً طرب فیها وترنم ولهذا فسرہ ابن الملک بالتغنی بحيث یؤدی إلى تغییر کلماته، وقد صرحوا بأنه لا یحل فیہ، و تحسین الصوت لا بأس به من غیر تغن، فظهر من هذا أن التلحين هو إخراج الحرف عما یجوز له فی الأداء من نقص من الحروف أو من کیفیاتها، وهی الحركات والسکنات أو زیادة شیء فیها“، (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۴۵/۱، ۴۴۶، رشیدیہ)

اذان ترنم کے ساتھ

سوال [۲۲۰۹]: آج کل ہمارے یہاں نوجوانوں کو اذان دینے کا شوق اس قدر ہو گیا ہے کہ ایک وقت کی بھی بانگی صاحب کے حصے میں آتی نہیں ہے لیکن یہ نوجوان اذان کے ہر کلمہ کے یعنی جملہ کے اخیر میں اس قدر ”تتتتتتتتت“ اور اس الفاظ میں اتار چڑھاؤ کا موسیقی ترنم لگاتے ہیں کہ ہر جملہ سے تین چار گنا وقت کھینچ کر سامعین کو پریشان کرتے ہیں، گھڑی کا شمار چھ سے سات منٹ سے بڑھ جاتی ہے۔ لہذا اس ترنم والی موسیقی اذان دینے میں از روئے شریعت کوئی قباحت تو نہیں ہے؟ بعد اذان کے اختتام پر ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان موسیقی ترنم کے ساتھ دینا جس سے اصلی حروف میں زیادہ کھینچ تان ہو جائے منع ہے، خلاف سنت ہے (۱)، ایسی اذان کا جواب بھی لازم نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۱ھ۔

= (و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۹۱، امدادیہ ملتان)

و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة و کیفیتہما: ۱/۵۶، رشیدیہ)

(۱) ”و لا لحن فیہ: أى تغنی بغير کلماتہ، فإنه لا یحل فعلہ و سماعہ“۔ (الدر المختار)۔

”قولہ: بغير کلماتہ: أى بزيادة حركة أو حرف أو مدّ أو غیرها فی الأوائل والأواخر، قہستانی“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۷، سعید)

”و منها ترک التلحین فی الأذان: لما روی أن رجلاً جاء إلى ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فقال: إني أحبک فی اللہ تعالیٰ: فقال ابن عمر: إني أبغضک فی اللہ تعالیٰ: فقال: لِمَ؟ قال: لأنه بلغنی أنك تغنی فی أذانک، یعنی التلحین“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان سنن الأذان: ۱/۶۴۴، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

”سن للفرائض بالترجیع و لحن“۔ (الکنز)۔ ”قولہ: و لحن“..... و لهذا فسرہ ابن الملک بالتغنی بحيث يؤدي إلى تغییر کلماتہ، و قد صرحوا بأنه لا یحل فیہ، و تحسین الصوت لا بأس به من غیر تغنی، کذا فی الخلاصۃ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۴۴۲، ۴۴۶، رشیدیہ)

(۲) ”و یجیب من سمع الأذان بأن یقول کما قالته إن سمع المسنون منه، و هو ما کان عربیاً لا لحن فیہ“۔ =

اذان میں سانس ٹوٹ جائے تو کیا کرے؟

سوال [۲۲۱۰]: جس مؤذن کا سانس اتنا کم ہو کہ وہ جب اذان دے تو سانس ختم ہونے کی وجہ سے کلمہ کا آخری حرف ختم ہو جاتا ہے اور دانت ٹوٹنے کی وجہ سے سامعین کو ایک حرف کے بجائے دوسرا حرف معلوم ہوتا ہو تو کیا ایسے شخص کی اذان ہو جاتی ہے؟ اور ایسے شخص کا اذان دینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ اذان دینے کے لئے ملازم ہے تو صحیح حرف ادا کرے، کوئی حرف کم نہ کرے ورنہ دوسرا شخص جوابل ہو وہ اذان دیا کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۸ھ۔

= (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۹۶، ۳۹۷، سعید)

(و کذا فی السعیاء فی کشف مافی شرح الوقایۃ، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۲/۱۳، سہیل

اکیڈمی لاہور)

سوال میں ایک جز اذان کے اختتام پر ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے کا بھی ہے، جس کا جواب حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ کے فتویٰ میں نہیں، جواب اور تفصیل کے لئے دیکھئے: الفصل الرابع فی الدعاء بعد الأذان۔

(۱) "قال رحمه الله تعالى: بالترجيع و لحن". (تبیین الحقائق). قال الشيخ الشلبی: "(قوله: و لحن)

قال الشيخ باکیر رحمه الله تعالى عند قوله: (بالترجيع و لحن): يقال: لحن في القراءة طرب و سرنم

مأخوذ من ألحان الأغاني، فلا ينقص شيئاً من حروف و لا يزيد في أثنائه حرفاً و كذا لا يزيد و لا ينقص

من كفيات الحروف كالحرکات والسکونات والمدات و غیر ذلك لتحسين الصوت، فأما مجرد

تحسين الصوت بلا تغيير، فإنه حسن اهـ". (تبیین الحقائق مع الشلبی، کتاب الصلوۃ، باب الأذان:

۱/۲۴۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

"و منها: أى من صفات المؤذن: أن يكون عالماً بالسنة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "يؤمكم

أقرأكم، و يؤذن لكم خياركم، و خيار الناس العلماء". و لأن مراعاة سنن الأذان لا يأتى إلا من العالم بها". =

کلمات اذان میں فصل وصل

سوال [۲۲۱۱]: ہمارے یہاں اذان سننے کے بارے میں سخت اختلاف ہو چکا ہے یعنی ایک شخص نے اذان کہتے وقت ”اللہ اکبر“ کے کلمہ کو ایک سانس میں دو مرتبہ نہ کہا بلکہ ہر کلمہ کو چار مرتبہ علیحدہ علیحدہ کہہ دیا تو اس پر بعضوں نے کہا کہ اس کی اذان درست ہے بعض نے کہا کہ درست نہیں ہے، اس پر سخت جھگڑا ہو گیا۔ حقیقتاً یہ اذان درست ہوئی کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شروع اذان میں جب مؤذن چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہتا ہے تو اس کو چار آواز سے علیحدہ علیحدہ نہیں کہنا چاہئے، بلکہ دو آواز سے کہنا چاہئے یعنی ایک آواز میں دو مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہے، ہکذا فی الطحطاوی (۱)، تاہم اگر سانس کم ہو اور ایک سانس میں دو مرتبہ نہ کہہ سکے تو ایسی طرح کہے کہ جس سے دو مرتبہ ”اللہ اکبر“ میں اتنا فصل نہ ہو جتنا چار مرتبہ میں ہوتا ہے، اس طرح اذان درست ہو جائے گی اور ایسی حالت میں بہتر یہ ہے کہ کوئی بڑے سانس والا اذان کہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۲/۵۷ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۲۳/صفر/۵۷ھ۔

= (بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فیما یرجع الی صفات المؤذن : ۱/۶۴۶، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن : ۱/۵۳، رشیدیہ)

(۱) ”و يتمهل يترسل في الأذان بالفصل بسكتة بين كل كلمتين، ويسرع: أي يحذر في الإقامة للأمر بهما في السنة“۔ (مراقی الفلاح)۔ وقال الطحطاوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: بين كل كلمتين): أي جملتين إلا في التكبير الأول، فإن السكتة تكون بعد تكبيرتين“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، ص: ۱۹۶، قدیمی)

(۲) ”قوله: (و يترسل فيه و يحذر فيها): أي يتمهل في الأذان و يسرع في الإقامة، وحده أن يفصل بين كلمتي الأذان بسكتة بخلاف الإقامة للتوارث، و لحديث الترمذی أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال =

ایضاً

سوال [۲۲۱۲]: شروع اذان میں ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ چار مرتبہ ہے، ان کو بغیر سکتہ کے ایک آواز میں دوبار پڑھے یا سکتہ کے ساتھ ایک آواز میں ایک بار، علیٰ ہذا القیاس شہادتین وغیرہ؟ پوری ترکیب مع اقوال فقہاء تحریر فرمادیں۔

والسلام شریف احمد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک سانس میں دو مرتبہ لفظ ”اللہ اکبر“ کو اس طرح پڑھنا چاہیے کہ ”اکبر“ کی ”را“ ساکن ہو اور بغیر سکتہ کے دوبار پڑھا جائے، دو مرتبہ پڑھ کر سکتہ کر کے پھر دوسرے سانس میں اسی طرح دوبار پڑھنا چاہئے۔ کلمہ شہادتین ایک سانس میں ایک مرتبہ پڑھ کر سکتہ کر کے دوسری سانس میں دوسری مرتبہ پڑھا جائے، غرض جس طرح لفظ ”اللہ اکبر“ دو مرتبہ ایک سانس میں پڑھ کر سکتہ کیا جاتا ہے اسی طرح کلمہ شہادت ایک سانس میں ایک مرتبہ کہہ کر کرنا چاہئے۔ یہی حکم تہلیل کا ہے:

”ویرسل فیہ، ویحدر فیہا: ای یتمهل فی الأذان ویسرع فی الإقامة، وحذہ أن یفصل بین کلمتی الأذان بسکنة بخلاف الإقامة (إلی أن قال): ویسکن کلمات الأذان و الإقامة“۔ بحر: ۱/ ۲۵۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لبلال: ”إذا أذنت فترسل فی أذانک، وإذا أقمت فاحدر“، فكان سنةً فیکره ترکہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۴۴۷، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنن الأذان: ۱/ ۶۴۲، دارالکتب العلمیة، بیروت)
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة و کیفیتہما: ۱/ ۵۶، رشیدیہ)

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۴۴۷، ۴۴۸، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنن الأذان: ۱/ ۶۴۲، دارالکتب العلمیة، بیروت)=

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم، ۷/ جمادی الاولیٰ/ ۵۸ھ۔

”حی علی الصلوٰۃ“ چار مرتبہ کہنا

سوال [۲۲۱۳]: تکبیر کہتے وقت ”حی علی الصلوٰۃ“ چار مرتبہ پڑھنے سے تکبیر ہو جاتی ہے یا

کچھ کمی رہتی ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

”حی علی الصلوٰۃ“ چار مرتبہ نہیں بلکہ دو مرتبہ ہے، چار مرتبہ غلط ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کو قصد اَدْوَحْصوں میں پڑھنا

سوال [۲۲۱۴]: ہمارے محلّہ میں ایک حافظ صاحب صبح کی اذان پڑھتا ہے تو وہ ”الصلوٰۃ“ پڑھ کر

قصد اَسَاسِ توڑ دیتا ہے اور پھر ”خیر من النوم“ پڑھتا ہے، وہ یہ کہتا ہے کہ یہ سانس توڑنا سنتِ رسول ہے اور بڑا ثواب ہے۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

اس مؤذن کا یہ طریقہ غلط ہے اور اس کو سنتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنا بڑی غلطی ہے: ”الصلوٰۃ خیر

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی کلمات الأذان

والإقامة: ۵۶/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن أبی محذورۃ قال: ألقى علیّ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم التأذین هو بنفسه، فقال:

”قل: اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر، أشهد أن لا إله إلا اللہ، أشهد أن لا إله إلا اللہ، أشهد أن محمداً رسول

اللہ، أشهد أن محمداً رسول اللہ..... حی علی الصلوٰۃ حی علی الصلوٰۃ، حی علی الفلاح، حی علی

الفلاح، اللہ اکبر، اللہ اکبر“۔ رواہ مسلم“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان، الفصل

الأول: ۶۳/۱، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب کیف الأذان: ۷۲/۱، سعید)

من النوم“ کے دو ٹکڑے نہ کئے جائیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔



(۱) ”و یرسل فی الأذان، و یحدر فی الإقامة، و هذا بیان الاستحباب، و الترسل أن یقول: ”الله أكبر الله أكبر“ و یقف ثم یقول مرةً أخرى مثله، و كذلك یقف بین کل کلمتین إلى آخر الأذان“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی کلمات الأذان و الإقامة و کیفیتہما: ۵۶/۱، رشیدیہ)
”و یرسل فیہ بسکة بین کل کلمتین“ (الدر المختار)، ”و هذه السکة بعد کل تکبیرتین لا بینہما“۔ (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۷/۱، سعید)
(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۹۱/۱، امدادیہ)

” (قوله: لحن) فلا ینقص شیئاً من حروفہ، و لا یزید فی أثانہ حرفاً، و کذا لا یزید و لا ینقص من کیفیات الحروف کالحركات و السکات و المدا و غیر ذلک لتحسین الصوت“۔ (حاشیة الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۹۰/۱، امدادیہ)
”و یتمهل: یرسل فی الأذان بالفصل بسکة بین کل کلمتین: ای جملتین إلا فی التکبیر الأول، فإن السکة تكون بعد تکبیرتین“۔ (مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۶، قدیمی)

”و یزید فی أذان الفجر بعد الفلاح ”الصلوة خیر من النوم“ مرتین لما روى ابن ماجه عن سعید بن المسیب عن بلال أنه أتى النبی ﷺ یؤذنه بصلوة الفجر، فقل: هو نائم، فقال: الصلوة خیر من النوم مرتین، فأقرت فی أذان الفجر“۔ (الحلبی الکبیر، کتاب الصلوة، فصل فی السنن، ص: ۳۷۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الخانیة علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، مسائل الأذان: ۷۹/۱، رشیدیہ)
(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنن الأذان: ۶۳۲/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

الفصل الثالث فی إجابة الأذان

(اذان کے جواب کا بیان)

کن الفاظ میں اذان کا جواب دیا جائے؟

سوال [۲۲۱۵]: ۱..... اذان کے جواب میں وہی الفاظ کہیں یا دوسرے؟

۲..... مسجد میں ہو تو اذان کا جواب دینا ضروری ہے یا نہیں؟

۳..... اگر تعلیم و تقریر ہو رہی ہو تو اس کو بند کر کے جواب دینا افضل ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... مسجد میں یا باہر سب جگہ وہی الفاظ کہیں البتہ ”حی علی الصلوۃ“ و ”حی علی الفلاح“ پر

”لا حول ولا قوة إلا بالله“ کہیں (۱)۔

(۱) ”و يجب من سمع الأذان بأن يقول كمقالته، إلا في الحيعلتين، فيحوقل“.(الدر المختار، كتاب

الصلوة، باب الأذان : ۱/ ۳۹۶، ۳۹۷، سعيد)

”يجب على السامعين عند الأذان الإجابة: وهي أن يقول مثل ما قال المؤذن، إلا في قوله: ”حي

على الصلاة“، حي على الفلاح، فإنه يقول مكان ”حي على الصلاة“، لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم،

ومكان قوله: ”حي على الفلاح“: ما شاء الله كان و ما لم يشأ لم يكن، كذا في محيط السرخسي“.(الفتاوى

العالمكبريه، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، و مما يتصل بذلك إجابة المؤذن : ۱/ ۵۷، رشيديه)

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا

سمعتم النداء، فقولوا مثل ما يقول المؤذن“.

”حدثنا إسحق قال: حدثنا وهب بن جوير قال: حدثنا هشام عن يحيى نحوه، قال: يحيى

وحدثني بعض إخواننا أنه قال: لما قال: حي على الصلوة، قال: لا حول ولا قوة إلا بالله، وقال: هكذا =

- ۲..... مسجد میں رہتے ہوئے جب اذان ہو تب بھی جواب دینا چاہئے (۱)۔
 ۳..... تقریر و تعلیم بند کر کے جواب دینا افضل ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کا جواب دینا واجب ہے

سوال [۲۲۱۶]: اذان کا جواب دینا کیسا ہے، جو شخص مسجد میں موجود ہو تو کیا اس کے لئے جواب دینا واجب ہے اور مسجد کے باہر ہو تو اس کے لئے مستحب ہے؟ مولانا مشتاق صاحب انیسٹھوی نے اپنا ایک رسالہ میں تحریر کیا ہے کہ ”اذان کا جواب دینا واجب ہے اس شخص کے واسطے جو مسجد میں موجود ہے اور جو مسجد کے باہر ہے تو اس کے واسطے مستحب ہے، جو مؤذن کہے سننے والا بھی وہی جواب میں کہے۔“ یہ کہاں تک صحیح ہے؟
 الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہاء کی ایک جماعت نے اسی کو اختیار کیا ہے، کذا فی رد المحتار: ۱/ ۲۷۹ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

وضو کے دوران اذان کا جواب دے یا دعائے وضو پڑھے؟

سوال [۲۲۱۷]: اگر کوئی وضو کر رہا ہے مسجد میں اور اذان بھی ہو رہی ہے تو وضو کی دعاء پڑھے یا

= سمعنا نبیکم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول۔ (الصحيح للبخاری، کتاب الأذان، باب ما یقول إذا سمع المنادی: ۱/ ۸۶، قدیمی)

(۱) ”فیقطع قراءة القرآن لو كان یقرأ بمنزله، ویجیب لو أذان مسجده كما یأتی، ولو بمسجد، لا؛ لأنه أجاب بالحضور، وهذا متفرع علی قول الحلواني، وأما عندنا فیقطع ویجیب بلسانه مطلقاً، والظاهر وجوبها باللسان لظاهر الأمر فی حدیث: ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا: مثل ما یقول“۔ (الدر المختار)

”(قوله: ولو بمسجد، لا): أى لا یجب قطعها بالمعنى الذى ذكرناه آنفاً، فلا یافی ما قدمه من أن إجابة اللسان مندوبة عند الحلواني، فافهم“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۹۸، ۳۹۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۵۱، رشیدیہ)

(۲) (راجع الحاشیة المتقدمة)

(۳) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”كن الفاظ میں اذان کا جواب دیا جائے؟“)

اذان کے الفاظ دہرائے جائیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

جواب اذان کی حدیث بہ نسبت دعائے وضو کی حدیث کے قوی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۱۴۰۶ھ۔

(۱) ”والدعاء بالوارد عنده: أى عند كل عضو، وقد رواه ابن حبان وغيره عنه عليه الصلوة والسلام من طرق، قال محقق الشافعية الرملى: فيعمل به فى فضائل الأعمال وإن أنكره النووى“. (الدرالمختار).
”قوله: وإن أنكره النووى) حمل الرملى كما فى الشربلالية إنكاره له من جهة الصحة، قال: أما باعتبار وروده من الطرق المتقدمة، فلعله لم يثبت عنده ذلك، أو لم يستحضره حينئذ.“
(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الطهارة: ۱/۱۲۷، ۱۲۸، سعيد)

”قوله: أى المنقول عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة، والتابعين، قال ابن أمير حاج: سئل شيخنا حافظ عصره شهاب الدين بن حجر العسقلانى عن الأحاديث التى ذكرت فى مقدمة أبى الليث فى أدعية الأعضاء، فأجاب بأنها ضعيفة، والعلماء يتساهلون فى ذكر الحديث الضعيف، والعمل به فى الفضائل، ولم يثبت منها شيء عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا من قوله، ولا من فعله اهـ. و طرقها كلها لا تخلوا عن متهم بوضع. ونسبة هذه الأدعية إلى السلف الصالح أولى من نسبتها إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حذراً من الوقوع فى مصداق: ”من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار“. وعن هذا قالوا: كما فى التقريب و شرحه: إذا أردت رواية حديث ضعيف بغير إسناد، فلا تقل: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وما أشبه ذلك من صيغ الجزم، بل قل: روى عنه كذا، أو بلغنا، أو ورد، أو جاء، أو نقل، وما أشبهه من صيغ التمریض، وكذا فيما فى صحته وضعفه. أما الصحيح فاذكره بصيغة الجزم. قال الهنذى وغيره: ولم يثبت منه إلا الشهادتان بعد الفراغ، قاله السيد عن النهر“. (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الطهارة، فصل من آداب الوضوء أربعة، ص: ۷۵، قديمی)

”الثامن: أن الأدعية المذكورة فى كتب الفقه قال النووى: لا أصل لها، والذى يثبت الشهادة بعد الفراغ من الوضوء، وأقره عليه السراج الهنذى فى التوشیح“. (البحر الرائق، كتاب الطهارة:

متوضی وضو کی دعائیں پڑھے یا اذان کا جواب دے؟

سوال [۲۲۱۸]: زید نے وضو شروع کیا اور مؤذن نے اذان شروع کر دی تو اس متوضی کے لئے وضو کی دعا پڑھنا افضل ہے یا اذان کا جواب دینا افضل ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً :

اذان کا جواب دینا بہتر ہے کہ اس کے لئے صیغہ امر ہے: ”قولوا مثل ما يقول المؤذن“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

وضو، تلاوت اور تعلیم کرتے وقت اذان کا جواب

سوال [۲۲۱۹]: ایک آدمی مسجد میں وضو کر رہا ہے، یا قرآن پڑھ رہا ہے یا حدیث و فقہ پڑھ رہا ہے

= (و كذا في النهر الفائق، كتاب الطهارة : ۱ / ۵۰، امدادیہ ملتان)

”وأن يدعوا عند غسل كل عضو بما جاء في الآثار عن السلف الصالحين“۔ (الحلبی الكبير: آداب الوضوء، ص: ۳۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا سمعتم النداء، فقولوا مثل ما يقول المؤذن“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب ما يقول إذا سمع النداء: ۱ / ۸۶، قديمی)

(والصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن : ۱ / ۱۶۶، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب ما يقول إذا سمع المؤذن : ۱ / ۷۷، دار الحديث ملتان)

(وجامع سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا أذن المؤذن : ۱ / ۵۱، سعيد)

(۱) الحديث بتمامه: ”عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا سمعتم النداء،

فقولوا مثل ما يقول المؤذن“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب ما يقول إذا سمع النداء: ۱ / ۸۶، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب ما يقول إذا سمع المؤذن : ۱ / ۷۷، دار الحديث ملتان)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا أذن المؤذن : ۱ / ۵۱، سعيد)

(والصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن : ۱ / ۱۶۶، قديمی)

یا وعظ و تقریر کر رہا ہے اور ادھر مؤذن نے اذان شروع کر دی تو کیا یہ اپنا عمل روک کر اذان کا جواب دے یا اپنا عمل جاری رکھے؟ مفصل تحریر فرمائیں کہ کن صورتوں میں کیا کیا احکام ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وضو کرتا رہے، بقیہ امور میں افضل یہ ہے کہ ان کو بند کر کے اذان کا جواب دے، لیکن اگر ان کو جاری رکھا تب بھی گناہ نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

تلاوت اور وضو وغیرہ کے درمیان اذان کا جواب

سوال [۲۲۲۰]: اذان کے وقت قضا نمازیں، نوافل، یا تلاوت قرآن پاک جائز ہے یا نہیں؟
تلاوت جاری رکھے یا اذان کا جواب دے؟ اسی طرح وضو کرتے وقت اذان سنائی دے تو کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نماز قضاء یا نفل نماز پہلے شروع کر دی ہے اور درمیان میں اذان ہو جائے تو بہتر یہ ہے کہ اول اذان

(۱) ”عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إذا سمعتم النداء، فقولوا مثل ما يقول المؤذن“۔ (صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب ما يقول إذا سمع النداء: ۸۶/۱، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب الصلوۃ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن: ۱۶۶/۱، قدیمی)
”و یجب وجوباً، وقال الحلوانی: ندباً، والواجب الإجابة بالقدم من سمع الأذان بأن يقول كمقالته إلا فی الحیعتین، وفی الصلوۃ خیر من النوم فیقطع قراءة القرآن لو كان یقرأ بمنزله ویجیب، ولو بمسجد، لا؛ لأنه أجاب بالحضور، وهذا متفرع علی قول الحلوانی، وأما عندنا فیقطع ویجیب بلسانه مطلقاً، والظاهر وجوبها باللسان لظاهر الأمر فی حدیث: ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الاذان: ۳۹۶/۱، ۳۹۹، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الاذان، ومما یتصل بذلك إجابة المؤذن: ۵۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فیما یجب علی السامعین: ۶۶۰/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

کا جواب دے پھر دعائے وسیلہ پڑھے پھر نماز شروع کرے (۱)۔ اگر حالت تلاوت میں اذان ہو جائے تو یہ بہتر ہے کہ تلاوت روک کر اذان کا جواب دے پھر دعا پڑھے پھر اعوذ پڑھ کر تلاوت شروع کرے۔ وضو کی حالت میں اذان کا جواب بھی دیتا رہے وضو بھی کرتا رہے، شامی: ۱/ ۲۶۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ۔

(۱) ”(ویجیب) (من سمع الأذان) لا حائضاً ونفساء [أی لا یجیب إذا کان السامع حائضاً ما بعدہ] و سامع خطبة وفي صلاة جنازة وجاع، ومستراح وأكل وتعليم علم وتعلمه، بخلاف القرآن“۔ (الدر المختار)۔

وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله بخلاف قرآن) ؛ لأنه لا يفوت، جوهره. ولعله؛ لأن تكرار القراءة إنما هو للأجر، فلا يفوت بالإجابة، بخلاف التعلم، فعلى هذا لو يقرأ تعليماً أو تعلماً، لا يقطع، سأنحاتي“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الاذان، مطلب في كراهة تكرار الجماعة في المسجد: ۱/ ۳۹۶، سعيد)

عبارت بالا سے معلوم ہوا کہ چونکہ اجابت اذان کی قضاء یا کوئی جبیرہ نہیں اور قضاء یا نفل نماز کا جبیرہ قضاء ہے، لہذا اگر اذان کے لئے ان اشیاء میں تاخیر کی جائے تو بظاہر اُسب ہے۔

(۲) ”و یجب من سمع الأذان بأن يقول بلسانه كمقالته، إلا في الحیعتین: في حوقل، وفي: الصلوة خير من النوم و يدعو عند فراغه بالوسيلة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقطع قراءة القرآن لو كان يقرأ بمنزله، و یجیب لو أذان مسجده كما یأتی، ولو بمسجد، لا؛ لأنه أجاب بالحضور، وهذا متفرع على قول الحلواني، و أما عندنا فيقطع و یجیب بلسانه مطلقاً، والظاهر وجوبها باللسان لظاهر الأمر في حديث: ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الاذان: ۱/ ۳۹۸، ۳۹۹، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الاذان: ۱/ ۴۵۱، رشیدیہ)

”و لا يشتغل بقراءة القرآن و لا بشيء من الأعمال سوى الإجابة، و لو كان في القراءة ينبغي أن يقطع و يشتغل بالاستماع والإجابة، كذا في البدائع“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الاذان، و مما يتصل بذلك إجابة المؤذن: ۱/ ۵۷، رشیدیہ)

بوقتِ اذان تلاوت کو جاری رکھے یا موقوف کر دے؟

سوال [۲۲۲۱]: جس وقت کوئی شخص اذان سنے اس وقت تلاوت موقوف کر دے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسجد میں تلاوت کر رہا تھا تب تو تلاوت کو جاری رکھے، اگر خارج مسجد یا اپنے مکان وغیرہ میں تھا تو

تلاوت کو موقوف کر کے اذان کا جواب دے، تنویر الأبصار: ۱/ ۴۱۴ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

وعظ کے دوران اذان شروع ہو جائے

سوال [۲۲۲۲]: ایک شخص چند آدمیوں کو لے کر مسجد میں یا بیرون مسجد درس کی صورت میں کوئی

دینی کتاب پڑھ کر سنا رہا ہے، یا زبانی وعظ کر رہا ہے، اسی دوران کسی نماز کی اذان کا وقت ہو جاتا ہے اور اذان کی

آواز سنائی دیتی ہے، اب کتاب سنانے والے کو کتاب پڑھنا بند کر دینا چاہئے یا کہ جاری رکھنا چاہیے؟ نیز اس

صورت میں کتاب پڑھنے والے یا وعظ کہنے والے کو اور سننے والے اصحاب کو اذان کا جواب دینا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعلیٰ بات یہ ہے کہ جب اذان شروع ہو جائے تو کتاب، تلاوت، وعظ، تقریر بند کر کے اذان کا

جواب دیا جائے پھر دعائے اذان پڑھ کر کتاب، تلاوت، وعظ، تقریر حسب موقع شروع کریں، ردالمحتار وغیرہ

کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے (۲)۔ حدیث شریف میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”تلاوت اور وضوء کے درمیان اذان کا جواب“)

(۲) ”و يجب من سمع الأذان بأن يقول بلسانه كمقالته، إلا في الحيعلتين: فيحوقل، وفي: الصلوة خير

من النوم ويدعو عند فراغه بالوسيلة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

فيقطع قراءة القرآن لو كان يقرأ بمنزله، ويجب لو أذان مسجده كما يأتي، ولو بمسجد، لا؛ لأنه أجاب

بالحضور، وهذا متفرع على قول الحلواني، وأما عندنا فيقطع ويجب بلسانه مطلقاً، والظاهر وجوبها

باللسان لظاهر الأمر في حديث: ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول“.(الدر المختار مع

رد المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۹۸، ۳۹۹، سعيد) =

”قولوا مثل ما يقول المؤذن“ (۱)، فتح القدير میں اسی حدیث سے استدلال کیا ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

جیعلتین کا جواب

سوال [۲۲۲۳]: بہشتی زیور جلد نمبر: ۱۱، باب اجابت المؤذن کے ایک مسئلہ سے شبہ واقع ہوتا ہے مہربانی کر کے اس کا ازالہ فرمائیں حضرت مولانا یہ بیان فرماتے ہیں:

”جو لفظ مؤذن کی زبان سے سنے وہی کہے مگر ”حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح“ کے جواب میں ”لا حول ولا قوۃ إلا باللہ“ بھی کہے“ (۳)۔ بظاہر اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ”حی علی الصلوۃ وحی علی الفلاح“ کے جواب میں اس لفظ کو بھی دہرائے اور ساتھ ہی ”لا حول ولا قوۃ إلا باللہ“ بھی کہے، لیکن اس مسئلے کے حوالہ میں جو عبارت مراقی الفلاح کی پیش کی گئی ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ”لا حول ولا قوۃ إلا باللہ“ بھی کہے اس کے ساتھ جیعلتین بھی کہے، پوری عبارت مراقی الفلاح کی ملاحظہ فرمائیں:

”جیعلتین ہما: حی علی الصلوۃ وحی علی الفلاح کما ورد؛ لأنه لو قال مثلہما

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۵۱، رشیدیہ)

”و لا یشتغل بقراءة القرآن و لا بشیء من الأعمال سوى الإجابة، و لو کان فی القراءة ینبغی أن یقطع و یشتغل بالاستماع والإجابة، کذا فی البدائع“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الأذان، و مما یتصل بذلك إجابة المؤذن: ۱/۵۷، رشیدیہ)

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب ما یقول إذا سمع المنادی: ۱/۸۶، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب الصلوۃ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن: ۱/۱۶۶، قدیمی)

(۲) ”لکن ظاہر الأمر فی قوله صلی اللہ علیہ وسلم: ”إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول“ الوجوب؛ إذ لا تظہر قرینة تصرفه عنه بل ربما یظہر استنکار ترکہ؛ لأنه یشبه عدم الالتفات إلیہ والتشاغل عنه. وفی التحفة: ینبغی أن لا یتکلم ولا یشتغل بشیء حال الأذان أو الإقامة“۔ (فتح القدير، کتاب الصلوۃ،

باب الأذان: ۱/۲۳۸، ۲۳۹، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۳) (بہشتی زیور حصہ یازدہم، اذان و اقامت کے احکام، ص: ۷۴۵، دارالاشاعت کراچی)

کالمستہزی؛ لأنه من حکى لفظ الآخر بشئى كان مستهزياً بخلاف باقى الكلمات؛ لأنه ثناء، والدعاء مستحباب بعد إجابته بمثل ما قال. باب الأذان: ۱/۳۴ (۱)۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مراقى الفلاح کی شرح طحاوی، ص: ۱۱۰، میں ہے: ”واختار المحقق فى الفتح الجمع بين الحيلة و الحوقلة عملاً بالأحاديث الواردة و جمعاً بينها“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین دارالعلوم دیوبند۔

باتیں کرتے ہوئے اذان کا جواب

سوال [۲۲۲۲]: ”بوقت اذان جو شخص باتیں کر رہا ہے اس کا خاتمہ ایمان پر نہ ہوگا“۔ یہ لکھا ہے

بہار شریعت میں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان کا جواب دینا چاہیے، باتیں بند کر دینا چاہئے، یہ طریقہ ناپسند ہے کہ باتیں ہوتی رہیں اور اذان کا جواب نہ دیا جائے (۳)، مگر یہ غلط ہے کہ اس کا خاتمہ ایمان پر نہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۸ھ۔

(۱) (مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۰۳، ۲۰۴، قدیمی)

(۲) (حاشية الطحاوى، كتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۲۰۳، قدیمی)

(و كذا فى الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۷، سعید)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۵۲، رشیدیہ)

(۳) ”و يجب وجوباً، وقال الحلوانى ندباً، والواجب الإجابة بالقدم، من سمع الأذان بأن يقول بلسان

كمقالته، إلا فى الحيعلتين فيحوقل“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۶، سعید)

(والفتاوى العالمكيريہ، كتاب الصلوة، الباب الثانى فى الأذان، و مما يتصل بذلك إجابة المؤذن: ۱/۵۷، رشیدیہ)

اذان کے وقت مسجد میں بات کرنا

سوال [۲۲۵]: دو حدیثوں کا مفہوم ہے کہ اذان کے وقت بات کرنے سے ایمان جاتے رہنے کا خوف ہے اور مسجد میں دنیا کی باتیں کرنے سے ۴۰/ برس کی نیکیاں ضائع ہو جاتی ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ اکثر بازاروں میں یا نماز کے لئے آتے وقت یا بوقت اذان لین دین یا باتیں کرتے ہیں، اگر کوئی شخص خاموش رہے تو شدید تکلیف ہوگی۔ ایسے مواقع پر کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً و مصلیاً :

اذان کے وقت باتیں کرنے سے ایمان جاتے رہنے کا خوف کس حدیث میں ہے، مجھے وہ حدیث محفوظ نہیں، آپ لکھیں تو اس کو دیکھا جائے۔ مسجد میں دنیا کی باتیں کرنے کے لئے بیٹھنا منع ہے، اگر نماز کے لئے مسجد میں جائے اور وہاں کوئی اتفاقیہ تجارت و ملازمت وغیرہ کی باتیں بھی کسی سے کر لے تو یہ اس حکم میں نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ”فإذا كان يتكلم في الفقه والأصول يجب عليه الإجابة“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب الأذان : ۱/۲۰۲، قدیمی)

(۱) ”عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تناشد الأشعار في المسجد، وعن البيع والاشتراء فيه، وأن يتحلق الناس يوم الجمعة قبل الصلوة في المسجد“۔ رواه أبو داود والترمذی۔

”و عن الحسن مرسلاً قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يأتى على الناس زمان يكون حديثهم فى مساجدهم فى أمر دنياهم، فلا تجالسوهم، فليس لله فىهم حاجة“۔ رواه البيهقى فى شعب الإيمان“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوۃ، باب المساجد و مواضع الصلوۃ: ۱/۷۰، قدیمی)
”والکلام المباح، وقیده فی الظہیریۃ بأن یجلس لأجله“۔ (الدر المختار)۔

”قوله: بأن یجلس لأجله) فإنه حينئذ لا یباح بالاتفاق؛ لأن المسجد ما بنى لأمر دنیا. و فى صلاة الجلابی: الکلام المباح من حدیث دنیا یجوز فى المساجد وإن كان الأولى أن یشغل بذكر الله تعالى“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ و ما یکره فیها، مطلب فى الغرس فى المسجد: ۱/۲۶۲، سعید)

(و کذا فى الفتاوى العالمگیریۃ، کتاب الکراهیۃ، الباب الخامس فى آداب المسجد والقبلة والمصحف
اھ۔ ۳۲۱/۵، رشیدیہ)

الفصل الرابع فی الدعاء بعد الأذان

(اذان کے بعد دعاء کا بیان)

اذان کے بعد دعاء کا حکم

سوال [۲۲۲۶]: اذان کے بعد مناجات کیسی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے بعد دعائے وسیلہ مستحب ہے:

”ويندب قيام عند سماع الأذان، ويدعو عند فراغه بالوسيلة لرسول صلى الله تعالى

عليه وسلم“. درمختار: ۱/ ۴۱۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۱۰/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۹/۱۰/۵۹ھ، صحیح: عبداللطیف، ۹/۱۰/۵۹ھ۔

اذان کے بعد دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانا

سوال [۲۲۲۷]: اذان کی جو دعاء پڑھی جاتی ہے اس کے لئے ہاتھ اٹھانا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/ ۳۹۷، ۳۹۸، سعید)

”عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من

قال حين يسمع النداء: أَللّٰهُمَّ رب هذه الدعوة والصلاة القائمة آتِ محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه

مقاماً محموداً الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيامة“..... رواه البخارى“.

”دلالة أحاديث الباب على الباب ظاهرة، والأمر محمول على الاستحباب“. (إعلاء السنن،

كتاب الصلوۃ، باب الدعاء للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الأذان والصلاة عليه: ۲/ ۱۱۰، إدارة

القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(وكذا في ملتقى الأبحر، كتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/ ۷۸، دار إحياء التراث العربی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

کتب حدیث وفقہ میں اس دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانے کا تذکرہ کہیں نہیں دیکھا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اذان کے بعد کی دعاء میں رفع یدین

سوال [۲۲۲۸]: بوقتِ دعائے اذان دست برداشتن چہ حکم دارد؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درین مقام خصوصاً رفع یدین و عدم رفع هیچ در روایتی از نظر نگذشته، و لیکن چونکہ برائے دعاء مطلقاً رفع یدین مستحب است، پس درین موضع نیز اگر کسے بریں استحباب عمل نماید گنجایش دارد، و اگر ترک رفع کند نیز لا باس به است. و چون خصوصاً درین مقام رفع نیز ثابت نیست چنانکہ عدم رفع ثابت نیست، پس فوت ثواب استحباب از ترک رفع نیز لازم نہ آید، ہکذا فی امداد الفتاوی (۲) و مجموعۃ الفتاوی (۳) و غیرہما. و از بعض عبارت معلوم میشود کہ عدم رفع افضل است، لعدم النقل الصریح (۴). فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۴/۵۶ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبدالمطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/ربیع الثانی/۵۶ھ۔

(۱) ”والمسنون فی هذه الدعاء ألا ترفع الأیدی؛ لأنه لم یثبت عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رفعها، والتثبت فیہ بالعمومات بعد ما ورد فیہ خصوص فعلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لغو، فإنه لو لم یرد فیہ خصوص عادته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لنفعنا التمسک بها، وأما إذا نقل إلینا خصوص الفعل فهو الأسوة الحسنة لمن کان یرجو اللہ والدار الآخرة“ (فیض الباری، کتاب الاذان، باب الدعاء عند النداء: ۱۶۷/۲. خضر راہ بکد دپو دیوبند الہند)

(۲) (امداد الفتاوی، کتاب الصلوۃ، باب الاذان والإقامة، حکم رفع ید در دعائے اذان: ۱۰۵/۱، دارالعلوم)

(۳) (مجموعۃ الفتاوی (اردو)، کتاب الصلوۃ: ۳۰۰/۱. و ایضاً فی کتاب الحظر والإباحة: ۲۲۷/۲، سعید)

(۴) ”والمسنون فی هذه الدعاء أن لا ترفع الأیدی؛ لأنه لم یثبت عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم =

اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا

سوال [۲۲۲۹]: بعد اذان ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا چاہئے یا بلا ہاتھ اٹھائے ہوئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا کسی روایت میں نظر سے نہیں گزرا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کے ختم پر ”محمد رسول اللہ“ کہنا

سوال [۲۲۳۰]: جواب اذان میں اخیر کلمہ ”لا إله إلا الله“ کے بعد اگر کوئی شخص ”محمد

رسول اللہ“ پڑھ لے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس جگہ ثابت نہیں، ویسے جس طرح ”لا إله إلا الله“ پر ایمان لانا فرض ہے، اسی طرح ”محمد

رسول اللہ“ پر بھی ایمان لانا فرض ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۲/۸۸ھ۔



= رفعها، والتثبت فيه بالعمومات بعد ما ورد فيه خصوص فعله صلى الله تعالى عليه وسلم لغو، فإنه لو لم يرد فيه خصوص عادته صلى الله تعالى عليه وسلم لنفعنا التمسك بها، و أما إذا نقل إلينا خصوص الفعل، فهو الأسوة الحسنة لمن كان يرجو الله والدار الآخرة“۔ (فيض الباری، کتاب الاذان، باب الدعاء عند النداء: ۲/۱۶۷، حضر راہ بگ ڈپو دیوبند الہند)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: ”اذان کے بعد دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانا“)

الفصل الخامس فيما يكره في الأذان (مكروهات اذان کا بیان)

بلا وضو اذان

سوال [۲۲۳۱]: بلا وضو اذان دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا وضو بھی اذان ہو جاتی ہے مگر ایسا کرنا بہتر نہیں، وضو کر کے اذان کہنا مستحب ہے:

”يستحب أن يكون المؤذن صالحاً وأن يكون على وضوء، ويكره إقامة المحدث وأذانه لما روينا من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يؤذن إلا متوضي“. واتبعت هذه الرواية لموافقتها لفن الحديث وإن صحح عدم كراهية أذان المحدث، وهو ظاهر الرواية والمذهب، كما في الدر. اهـ“. مراقی الفلاح وطحطاوی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۶/۵۸ھ۔
جوابات صحیح ہیں: عبدالرحمن غفرلہ، ۲۹/۶/۹۸ھ۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۹۷، ۱۹۹، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، قدیمی)

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: قال: ”لا يؤذن إلا متوضي“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلوۃ، باب ما جاء فی کراہیۃ الأذان بغير وضوء: ۵۰/۱، سعید)
”ولا یکرہ اذان المحدث فی ظاہر الروایۃ، ہکذا فی الکافی، وهو الصحیح، کذا فی الجوہرۃ النیرۃ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن: ۵۴/۱، رشیدیہ)

کیا بغیر وضو اذان دینے سے نحوست برستی ہے؟

سوال [۲۲۳۲]: ایک شخص سے یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ بے وضو اذان پڑھی جائے تو جہاں تک

اذان کی آواز پہنچتی ہے وہاں تک نحوست برستی ہے۔ کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا وضو اذان کہنا شرعاً ناپسند ہے، کما فی کتب الفقہ (۱)، مگر نحوست والی بات کتاب میں نہیں

دیکھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۸۸۱ھ۔

بلا وضو اذان کی وعید

سوال [۲۲۳۳]: ایک مؤذن روزانہ پانچوں وقت کی اذان بغیر وضو کے دیتا ہے، جب اس کا جی

چاہے تو کبھی وضو بھی کر لیتا ہے لیکن اکثر بغیر وضو کے اذان دیتا ہے۔ تو کیا شریعت مطہرہ میں اس کی اجازت ہے

کہ بغیر وضو کے اذان پر دوام کیا جائے اور کیا شخص مذکور کو فاسق کہہ سکتے ہیں؟ امید ہے کہ جواب باحوالہ عنایت

فرمایا جائے۔

نوٹ: اور مؤذن کا یہ عمل عمداً اور معمولاً بلا وضو اذان دینے کا ہے، لوگوں کے سمجھانے کے بعد بھی وہ

(۱) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”لا یؤذن إلا متوضیاً“۔

(سنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء فی کراہیۃ الأذان بغیر وضوء: ۵۰/۱، سعید)

”ویکثرہ أذان جنب وإقامته، وإقامة محدث، لا أذانه علی المذهب“ (الدر المختار، کتاب

الصلوة، باب الأذان: ۳۹۲/۱، سعید)

”و یتحب أن یكون المؤذن صالحاً وأن یكون علی وضوء لقوله صلی اللہ علیہ وسلم:

”لا یؤذن إلا متوضیاً“۔ (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۷، قدیمی)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال

المؤذن: ۵۴/۱، رشیدیہ)

اس فعل سے باز نہیں آتا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”و یکره إقامة المحدث وأذانه لما روينا“. مراقی الفلاح ”وإن صح عدم كراهية المحدث، وهو ظاهر الرواية والمذهب۔“ (قوله: وأذانه لما روينا) من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا يؤذن إلا متوضئ“، طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۱۱۸ (۱)۔

مؤذن کا بلا وضو اذان دینے پر دوام کرنا اس حدیث کے خلاف ہے، اس کو ڈرنا چاہیے اور اس فعل سے بچنا چاہیے، تاہم اس کو فاسق کہنے سے بھی احتیاط کی جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۸/۸۸ھ۔

اذان کے درمیان اگر وضو ٹوٹ جائے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۲۲۳۴]: اذان دیتے وقت وضو ساقط ہو جائے تو اذان پوری کرنا چاہیے یا نہیں؟ اعادہ کی ضرورت تو نہیں؟

(۱) (مراقی الفلاح علی حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قدیمی)

”و ینبغی أن یؤذن ویقیم علی طهر، فإن أذن علی غیر وضوء، جاز“.

”لیکون متھیئاً لإجابة ما یدعو إلیه“. (اللباب فی شرح الکتاب، کتاب الصلوة، باب الأذان:

۷۵/۱، قدیمی)

”عن عبد الجبار بن وائل عن أبیه قال: حق وسنة أن لا یؤذن إلا وهو طاهر، ولا یؤذن إلا وهو

قائم“. رواه البیهقی والدارقطنی فی الأفراد وأبو الشیخ فی الأذان“. [کذا فی تلخیص الحبیر: ۷۶/۱،

وقال فیہ: إسناده حسن إلا أن فیہ انقطاعاً اهـ]۔

قال المؤلف: ”دلالتہ علی تأکید الطہارۃ للأذان ظاہرۃ“۔ (إعلاء السنن، کتاب الصلوة، باب

استحباب الوضوء للأذان: ۱۲۱/۲، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(۲) ”ترکہ لا یوجب إساءة ولا عتاباً، کترک سنة الزوائد، لکن فعلہ أفضل“۔ (الدر المختار، کتاب

الصلوة، سنن الصلوة: ۴۷۷/۱، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

اذان پوری کر لینا ہی درست ہے، اعادہ لازم نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کے بعد مسجد سے نکلنا

سوال [۲۲۳۵]: اگر کسی شخص کے مسجد میں ہوتے ہوئے اذان پڑھی جائے، اب اگر اذان کے بعد وہ شخص دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا چاہے شرعاً کیا حکم ہے؟ اذان کے بعد بلا ضرورت دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس شخص پر دوسری مسجد کی جماعت کا توقف ہے کہ اگر یہ نہ جائے تو وہاں جماعت نہ ہو تب اس کو دوسری جگہ نماز پڑھنا مکروہ نہیں، وہیں جا کر نماز پڑھے، اگر اس پر توقف نہیں تو ایسی حالت میں مسجد سے نکلنا بلا ضرورت مکروہ ہے:

”کرہ خروجہ من مسجد اذن فیہ أو فی غیرہ حتی یصلی لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

(۱) ”وینبغی أن يؤذن ویقیم علی طھر، فإن أذن علی غیر وضوء جاز؛ لأنه ذکرٌ ولیس بصلوة، فكان الوضوء فیہ استحباً، كما فی القراءة“۔ (الہدایۃ، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/ ۹۰ مکتبہ شریکۃ علمیہ ملتان)

”و لا ملقن و ذہابہ للوضوء لسبق حدث خلاصۃ“۔ (الدر المختار)۔

”قولہ: و ذہابہ للوضوء) لكن الأولى أن يتممهما ثم يتوضأ؛ لأن ابتداء هما مع الحدث

جائز، فالبناء أولى، بدائع“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/ ۳۹۳، سعید)

”و لو سبقہ الحدث فی أحدهما فذهب ليتوضأ يستقبل غیرہ أو هو إذا رجع، هكذا فی

فتاویٰ قاضیخان۔ قال مشایخنا رحمہم اللہ: الأولى أن يتم الأذان إن أحدث فیہ، وأتم الإقامة إن أحدث

فیہا، ثم یذهب ویتوضأ کذا فی المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی فی

الأذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن: ۱/ ۵۵، رشیدیہ)

(بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، فصل فی بیان سنن الأذان: ۱/ ۶۲۳، دارالکتب

العلمیۃ بیروت)

وسلم: ”لا يخرج من المسجد بعد النداء إلا منافق، أو رجل يخرج لحاجة يريد الرجوع“. إلا إذا كان مقيم جماعة أخرى كإمام ومؤذن لمسجد آخر؛ لأنه تكميل معنى“. مراقی الفلاح۔

قال الطحطاوی: ”(کامام) قیده فی الكبير و شرح السير وغيرهما بإمام يتفرق الناس بغيبته، فيفيد أنه لو لم يكن بهذا المثابة لا يخرج، والظاهر أن المؤذن إذا كان من يقوم مقامه عند غيبته يكره له الخروج أيضاً“. طحطاوی، ص: ۲۶۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد وغفر له، دارالعلوم دیوبند۔

ڈاڑھی منڈانے والے کا اذان دینا

سوال [۲۲۳۶]: ڈاڑھی منڈانے والا اذان دے سکتا ہے یا تکبیر کہہ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ڈاڑھی منڈے کی اذان

سوال [۲۲۳۷]: جس طرح سے جناب نے شرح عقود کے حوالے سے تحریر فرمایا ہے، قرآن خوانی

- (۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضة، ص: ۵۷، قدیمی)
- ”و کرہ تحریماً - للنہی - خروج من لم یصل من مسجد أذن فيه، إلا لمن ینتظم به أمر جماعة أخرى، أو كان الخروج لمسجد حیہ ولم یصلوا فيه، أو لأستاذہ لدرسه، أو لسماع الوعظ أو لحاجة و من عزمه أن يعود، نهر“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضة: ۵۴/۲، سعید)
- (و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضة: ۱/۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)
- (و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب إدراک الفریضة: ۱/۳۰۹، مکتبہ إمدادیہ ملتان)
- (۲) ”ویکره أذان جنب وإقامته، وإقامة محدث لا أذانه..... وامرأة وفاسق“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۹۲/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۲۳۹، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۴۵۵، ۴۵۸، رشیدیہ)

کے مسئلہ کے تحت کہ اب جو لوگ معترض تھے ان کی بولتی بند ہے، اسی طریقہ سے جو شخص وارہی منڈاتا ہے یا خلاف سنت رکھتا ہے اس کی اذان مکروہ ہے، اس کا اعادہ ضروری ہے، اگر اس کا حوالہ تحریر فرمادیں تو کم علم معترض کے لئے سکوت کا باعث ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”یحرم علی الرجل قطع لحیتہ الخ“۔ درمختار (۱)۔ ”وأما الأخذ منها - وهي دون ذلك (أي دون القبضة) كما يفعله بعض المغاربة ومخنشة الرجال - فلم يبيحه أحد الخ، وأخذ كلها كما يفعل يهود الهند ومجوس الأعاجم قبيح“ درمختار (۲)۔

”ویکمرہ اذان فاسق؛ لأن خبره لا يقبل فی الديانات“۔ مراقی الفلاح (۳)۔ ”(قوله: أذان فاسق) هو الخارج عن أمر شرع بارتكاب كبيرة، كذا فی الحموی، (قوله: لأن خبره لا تقبل الخ) فلم يوجد الإعلام المقصود الكامل“۔ طحطاوی (۴)۔

”ويعاد أذان جنب الخ، زاد القهستاني: الفاجر والراكب والقاعد والماشي والمنحرف عن القبلة، وعلل الوجوب في الكل بأنه غير معتد به والتدب بأنه معتد به إلا أنه ناقص، قال: وهو الأصح، كما في التمرتاشي“۔ الشامی (۵)۔

”وينبغي أن لا يصح أذان الفاسق بالنسبة إلى قبول خبره، والاعتماد عليه: أي لأنه

(۱) (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۴۰۷/۲، سعيد)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده: ۴۱۸/۲، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفاره: ۳۳۸/۲، مصطفى البابي الحلبي، بمصر)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده: ۴۹۰/۲، رشيدية)

(۳) (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۲۰۰، قديمی)

(۴) (حاشية الطحطاوی على مراقی الفلاح، كتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قديمی)

(۵) (رد المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۹۳/۱، سعيد)

لا یقبل قوله فی الأمور الدینیة، فلم یوجد إلا علام“۔ صرح فی البحر ومنحة الخالق“۔ شامی:
۳۶۳/۱، نعمانیہ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۹۴ھ۔

شترنج کھیلنے والے کی اذان

سوال [۲۲۳۸]: مؤذن شترنج کھیلتا ہے تو اسکی اذان میں شرعاً کچھ خرابی تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مؤذن تبیع سنت ہونا چاہئے (۲)۔ اذان بہت بڑی امانت ہے (۳)، شترنج ممنوع ہے (۴) اس

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۹۳/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق مع منحة الخالق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۴۵۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۲۵۰/۱، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(۲) ”ثم اعلم أنه ذکر فی الحاوی القدسی: من سنن المؤذن کونه رجلاً عاقلاً صالحاً، عالماً بالسنن والأوقات“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۹۳/۱، سعید)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۲۴۷/۱، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی السعایۃ، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ذکر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۳) ”ولأن المؤذن مؤتمن قال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن، اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين“۔ (المبسوط للسرخسی، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۲۷۸/۱، المكتبة الغفاریہ کوئٹہ)

(۴) ”و کرہ تحریماً للعب بالنرد، و کذا الشترنج لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل لهو حرام إلا ثلاثة: ملاعبته أهله و تأديبه لفرسه و مناضلته بقوسه“۔ (الدر المختار)۔

و فی رد المحتار: ”(قوله: والشترنج) وإنما کره؛ لأن من اشتغل به ذهب عناؤه الدنیوی، و جاءه العناء الآخری، فهو حرام و کبیرة عندنا، و فی إباحته إغانة الشيطان على الإسلام والمسلمين، كما فی الکافی والقهستانی“۔ (کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۹۵/۶، سعید)

سے امانت میں فرق آتا ہے (۱) علامہ ابن حجر مکی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو گناہ کبیرہ لکھا ہے:

”أخرج أبو بكر الأجرمي بسنده عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا مررتم بهؤلاء الذين يلعبون بهذه الأعلام النرد والشطرنج وما كان من اللهو، فلا تسلموا عليهم، فإنهم إذا اجتمعوا وأكبوا عليها، جاءهم الشيطان بجنوده فأحرق بهم، كلما ذهب واحد منهم يصرف بصره عنها، ركزه الشيطان بجنوده، فما يزالون يلعبون حتى يتفرقوا كالكلاب اجتمعت على جيفة، فأكلت منها حتى ملأت بطونها، ثم تفرقت“۔

و فی فتاویٰ النووی: الشطرنج حرام عند أكثر العلماء، و كذا عندنا إن فوت صلاة عن وقتها، أو لعب بها على عوض، فإن انتفى ذلك كره عند الشافعي رحمه الله تعالى، و حرام عند غيره اهـ۔ الزواجر عن اقتراف الكبائر (۲)۔

اس عبارت سے امام شافعی کا مذہب معلوم ہو گیا، ہر شخص کو اس سے بچنا لازم ہے، مؤذن کو اور بھی پرہیز ضروری ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، مظاہر علوم سہارنپور، ۹/ربیع الأول/۱۴۰۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

(۱) ”أما الشطرنج فلشبهة الاختلاف شرط واحد من ست، فلذا قال: أو يقامر بشطرنج أو يترك به الصلاة الخ“۔ (الدر المختار)۔

”والحاصل أن العدالة إنما تسقط بالشطرنج إذا وجد واحد من خمسة: القمار، و فوت الصلاة بسببه، و إكثار الحلف عليه، و اللعب به على الطريق كما في فتح القدير، أو يذكر عليه فسقاً، كما في شرح الوهبانية، بحر، كذا في الهامش“۔ (رد المحتار، كتاب الشهادات، باب القبول و عدمه: ۴۸۲/۵، ۴۸۳، سعید)

(۲) (الزواجر عن اقتراف الكبائر، كتاب الشهادات، الكبيرة الخامسة والأربعون بعد الأربع مائة: اللعب بالشطرنج عند من قال بتحريمه: ۲/۲۳۲، ۲۳۳، دار الفكر بيروت)

نشے کے عادی شخص کو مؤذن مقرر کرنا

سوال [۲۲۳۹]: مؤذن نشہ کرتا ہے اور منع کرنے سے کہتا ہے کہ اس کے بغیر چارہ نہیں، پورے محلہ کو علم ہے، اس کی مؤذنی کے لئے شرعی حکم کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے آدمی کو مؤذن مقرر کرنا مکروہ تحریمی ہے (۱)، جب تک وہ نشہ سے سچی پکی توبہ نہ کرے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

اذان سن کر کتے کا رونا

سوال [۲۲۴۰]: یہاں سے قریب ایک بستی ہے موضع سپناوت، وہاں ایک مسجد ہے، ایک صاحب عرصہ سے وہاں اذان دیتے ہیں، تقریباً پندرہ بیس دن سے جب اذان ہوتی ہے تو گاؤں کے کتے روتے ہیں اور گیدڑ بھی بولتے ہیں اس کی وجہ سے نمازی لوگ بہت متحیر ہیں اور اس کو خرابی پر محمول کرتے ہیں اور آپ سے یہ دریافت کرنا چاہتے ہیں کہ اس میں کوئی شرعی قباحت تو نہیں ہے؟ میں نے ان کو سمجھایا مگر وہ مطمئن نہیں ہوئے۔
محمد یوسف مؤذن مسجد سپناوت میرٹھ۔

(۱) "والسکران والمجنون والصبی غیر العاقل إذا أذّنوا، يجب أن يعاد لعدم حصول المقصود لعدم

الاعتماد على خبرهم". (الحلبی الكبير، سنن الصلاة، ص: ۳۷۵، سهیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الأول فی صفة الأذان: ۵۴/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۳۹۲/۱، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق ومنحة الخالق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۵۹/۱، ۴۶۰، رشیدیہ)

(۲) قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ﴾ (سورہ طہ: ۸۲)

"عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "إن العبد إذا اعترف، ثم

تاب، تاب الله عليه". (مشکوۃ المصابیح، باب الاستغفار والتوبة، الفصل الأول، ص: ۲۰۳، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان سن کر ایک کتا ہمارے مدرسہ کے سامنے ہمیشہ روتا ہے اور چلاتا ہے، اور جگہ بھی ایسا ہوتا ہے، یہ کوئی پریشانی کی بات نہیں ہے، اذان سن کر شیطان بھاگتا ہے (۱)، بعض دفعہ بعض جانوروں کو بھی وہ نظر آتا ہے، اس سے گھبرا کر روتے اور آواز کرتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۹۳ھ۔

اذان مغرب کے بعد لائٹ روشن کرنا

سوال [۲۲۲۱]: عموماً ایسا ہوتا ہے کہ مغرب کی اذان کے بعد لائٹ روشن کر دی جاتی ہے اور اس کے بعد جماعت ہوتی ہے کیونکہ کچھ اندھیرا ہو جاتا ہے، ایک صاحب کو اس پر اعتراض ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ آتش پرستی کے مشابہ ہے، اتفاق سے بجلی کا بلب امام کے کھڑے ہونے کی جگہ لگا ہوا ہے اس لئے انھیں خلجان رہتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ نماز کے بعد بلب روشن کیا جانا چاہئے۔ از روئے شرع کیا حکم ہے، کیا ان کا یہ خلجان صحیح ہے؟ جواب مدلل تحریر فرمائیں۔ فیض احمد باندہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خلجان لغو اور بے اصل ہے، آتش پرستی سے اسکو کوئی مشابہت نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إن الشيطان إذا سمع النداء بالصلوة، أحال، له ضراطٌ حتى لا يسمع صوته، فإذا سكت رجع فوسوس، فإذا سمع الإقامة ذهب حتى لا يسمع صوته، فإذا سكت رجع فوسوس".

"عن أبي سفيان عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "إن الشيطان إذا سمع النداء بالصلوة، ذهب حتى يكون مكان الروحاء". قال سليمان: فسألته عن الروحاء، فقال: هي من المدينة ستة وثلثون ميلاً". (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب فضل الأذان وهرب الشيطان عند سماعه: ۱/۱۶۷، قديمی)

(وسنن النسائی، کتاب الأذان، فضل التأذین: ۱/۱۰۸، قديمی)

(۲) "ثم اعلم أن التشبه بأهل الكتاب لا يكره في كل شيء، فإننا نأكل ونشرب كما يفعلون، إنما الحرام هو =

اذان کے بعد کچھ کلمات نصیحت

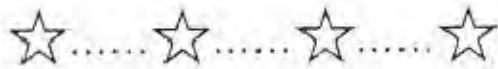
سوال [۲۲۲]: ہمارے یہاں کئی سال سے جمعہ کے روز مسجد میں اذان کے بعد صلوٰۃ پکارتی جاتی ہے، پھر سب لوگ سنت نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں، بعد میں مؤذن عصا لے کر اِنَّ اللّٰهَ، یا لقد جاءکم یا اارو میں کچھ نصیحت کر کے وہ عصا امام صاحب کے ہاتھ میں دیتے ہیں۔ کیا یہ طریقہ صحیح ہے؟ اگر ہے تو کسی معتبر کتاب حدیث سے معلوم کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ نہ قرآن کریم میں ہے، نہ حدیث شریف میں، نہ خلفائے راشدین کے حالات میں، نہ دیگر صحابہ کرام کے واقعات میں، نہ ائمہ مجتہدین کے فقہ میں، لہذا ایسی چیز اگرچہ صورتاً اچھی معلوم ہوتی ہو مگر درحقیقت وہ نہ خدا کا حکم ہے اور نہ رسول کا حکم ہے، نہ مسئلہ فقہ ہے بلکہ وہ دین کے نام پر نئی چیز ہے جس کو دین سمجھا جا رہا ہے۔ اس لئے اس کا ترک کرنا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۰/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۰/۹۰ھ۔



= التشبه فيما كان مذموماً، وفيما يُقصد به التشبه، كذا ذكره قاضی خان فی شرح الجامع الصغير، فعلى هذا لو لم يقصد التشبيه لا يكره عندهما“۔ (تكملة فتح الملهم، كتاب اللباس والزينة: ۸۸/۴، دارالعلوم كراچی)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۶۲۳/۱، سعيد)

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الأقضية، باب نفض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور: ۷۷/۲، قديمي)

قال الإمام النووي تحته: ”وهذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الإسلام، وهو من جوامع كلمه صلى الله تعالى عليه وسلم، فإنه صريح في رد كل البدع والمخترعات“۔ (شرح النووي على مسلم: ۷۷/۲)

وقال في الاعتصام: ”والثاني: أن يطلب تركه وينهى عنه، لكونه مخالفة لظاهر التشريع من جهة ضرب الحدود، وتعيين الكيفيات، والتزام الهيئات المعينة، أو الأزمنة المعينة مع الدوام ونحو ذلك. وهذا هو الابتداع والبدعة، ويسمى فاعله مبتدعاً“۔ (باب في تعريف البدع وبيان معناها الخ، ص: ۲۴، دارالمعرفة، بيروت)

الفصل السادس في إعادة الأذان (دوبارہ اذان دینے کا بیان)

اذان قبل الوقت

سوال [۲۲۳]: ہمارے یہاں تھوڑی بات پر جھگڑا ہو رہا ہے وہ یہ کہ مورخہ ۲۵/ جنوری/ ۷۴ء بروز جمعہ پیش امام صاحب ۱۲:۳۸ کو اذان کے صدر مجلس کو اعتراض ہے کہ ۱۲:۳۰ کو اذان دی جائے، کیونکہ ۱۲:۲۸ کو وقت شروع ہو جاتا ہے، لہذا قبل از وقت اذان صحیح نہیں؟ صدر صاحب کہتے ہیں کہ کریم نگر حیدر آباد جیسے مقام پر ۱۲:۳۰ ہی کو اذان دی جاتی ہے، امام صاحب کا کہنا ہے کہ موسم کے لحاظ سے زوال کے وقت میں تبدیلی آتی ہے۔ لہذا آپ صحیح مسئلہ سے نوازیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کی اذان بھی وقت سے پہلے صحیح نہیں، جب زوال آفتاب ہو جائے اس وقت اذان کہی جائے، زوال آفتاب ہر مقام پر اور ہر موسم میں ایک ہی وقت نہیں ہوتا بلکہ مختلف اور متغیر ہوتا رہتا ہے:

”فيعاد أذانٌ وقع بعضه قبل الوقت كالإقامة الخ“۔ درمختار۔ ”(قوله: وقع) و كذا كله بالأولى (قوله: كالإقامة أي): في أنها تعاد إذا وقعت قبل الوقت الخ“۔ رد المحتار: ۱/ ۲۵۸ (۱)۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۸۵، سعيد)

”وقت الأذان والإقامة، فوقتهما ما هو وقت الصلوات المكتوبات، حتى لو أذن قبل دخول الوقت لا يجزئه، ويعيده إذا دخل الوقت في الصلوات كلها“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان وقت الأذان والإقامة: ۱/ ۶۵۸، دار الكتب العلمية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان: ۱/ ۵۳، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في السنن، ص: ۳۷۷، سهيل اكيڈمی لاہور)

اول وقت میں اذان کہہ دی کیا اعادہ کرے؟

سوال [۲۲۴۲]: آج کل عصر کا وقت چار بج کر پندرہ منٹ پر شروع ہوتا ہے، دوامی جنتری کے حساب سے اتفاق سے زید نے چار بجے عصر کی اذان پڑھ دی۔ اب اس اذان کا اعادہ ضروری ہے یا صاحبین کے قول پر عمل کرتے ہوئے کافی سمجھا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

احوط یہ ہے کہ اذان دوبارہ کہی جائے (۱) تکرار اذان مشروع ہے (۲)، اگر اذان دوبارہ نہ کہی گئی تب بھی یہ نہیں کہا جائے گا کہ جماعت بلا اذان ہوئی، کیونکہ صاحبین کے نزدیک وقت ہو گیا تھا، کیونکہ صاحبین کے نزدیک ظہر

(۱) ”ووقت الظهر من زواله إلى بلوغ الظل مثليه سوى في الزوال، ووقت العصر منه إلى قبيل الغروب“۔ (الدر المختار)۔

”والأحسن ما في السراج عن شيخ الإسلام أن الاحتياط أن لا يؤخر الظهر إلى المثل، وأن لا يصلي العصر حتى يبلغ المثليين، ليكون مؤدياً للصلاتين في وقتها بالإجماع“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/۳۵۹، سعيد)

”حتى لو أذن قبل دخول الوقت لا يجزئه، ويعيده إذا دخل الوقت في الصلوات في قول أبي حنيفة ومحمد“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان وقت الأذان والإقامة: ۱/۶۵۸، دار الكتب العلمية بيروت)

”إذا أذن قبل الوقت يكره الأذان والإقامة، ولا يؤذن لصلاة قبل الوقت“۔ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، باب الأذان، نوع آخر في بيان الصلوات التي لها أذان والتي لا أذان لها: ۱/۵۲۲، إدارة القرآن كراچی)

(۲) ”والأشبه أن يعاد الأذان دون الإقامة؛ لأن تكرار الأذان مشروع في الجملة كما في الجمعة دون الإقامة“۔ (تبيين الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۳۹، دار الكتب العلمية، بيروت)

(وكذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، في أذان المحدث والجنب وبيان من يكره أذانه ومن لا يكره: ۱/۵۱۹، إدارة القرآن كراچی)

(وكذا في السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، باب الأذان: ۲/۳۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

کا وقت ایک مثل تک رہتا ہے اور ایک مثل کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۹۳ھ۔

اذان میں غلطی کی وجہ سے اس کا اعادہ

سوال [۲۲۴۵]: (الف) اذان میں ”أشهد أن محمداً رسول الله“ میں مؤذن نے ”أشهد

أن محمداً رسول الله“ پڑھا تو اذان فاسد ہوتی ہے یا نہیں؟

(ب) ایسی اذان کا اعادہ کرنا چاہیے یا نہیں؟

(ج) ایسی غلط اذان پر مؤذن گنہ گار ہوگا یا نہیں؟ جب کہ وہ معنی نہیں سمجھتا اور محض نادانی اور جہل کے

باعث غلط پڑھتا ہے۔

(د) پہلی مرتبہ غلط پڑھنے پر یعنی ”أَنَّ“ کی جگہ ”أنا“ پڑھنا مؤذن کو دوبارہ ”أشهد أن محمداً

رسول الله“ نہ پڑھنے دینا اور اذان ایسے ہی روک دینا اور خود یا دوسرے سے جو صحیح پڑھ سکے اسی سے اذان

پڑھوانا شروع کر دینا ٹھیک ہے یا نہیں؟

محمد احمد عفی عنہ، ۲۱/۲/۵۹ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح اذان میں پڑھنا ناجائز اور غلط ہے، مؤذن کو چاہیے کہ اذان کے کلمہ کو صحیح کرے، اگر وہ

بالقصد اس طرح پڑھتا ہے تو گنہ گار ہے (۲)، اگر وہ صحیح طریقہ سے اذان کے کلمات کو ادا نہیں کر سکتا ہے تو اس کو

(۱) ”ووقت الظهر من زواله إلى بلوغ الظل مثليه و عنه مثله ، وهو قولهما وزفر والأئمة الثلاثة. قال

الإمام الطحاوی : وبه نأخذ سوى فيء الزوال ، ووقت العصر منه إلى قبيل الغروب“ . (الدر

المختار ، كتاب الصلوة : ۱/ ۳۵۹ ، سعيد)

”فعندهما : إذا صار ظل كل شيء مثله خرج وقت الظهر ، ودخل وقت العصر ، وهو رواية

محمد عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى ، وإن لم يذكره في الكتاب نصاً في خروج وقت الظهر“ .

(المبسوط ، كتاب الصلوة ، باب مواقيت الصلوة : ۱/ ۲۹۰ ، غفاريه كوئٹہ)

(۲) ”الأذان هو إعلام مخصوص على وجه مخصوص بألفاظ كذلك ولا لحن فيه : أي تغنى

بغير كلماته ، فإنه لا يحل فعله و سماعه“ . (الدر المختار) .. =

چاہیے کہ اذان کے کہنے سے احتراز کرے۔ اگر وہ اپنی غلطی کا اعتراف نہ کرے اور غلط اذان کہنے سے باز نہ آئے اور دوسرا شخص صحیح اذان کہنے والا موجود ہو تو پھر اس دوسرے شخص کو اذان کے لئے متعین کر دیا جائے (۱)، تاہم جو اذانیں وہ اس غلط طریق پر پڑھ چکا ہے ان کا اعادہ واجب نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۲/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، یکم/ربیع الأول/۵۹ھ، صحیح: عبداللطیف، یکم/ربیع الأول/۵۹ھ۔

درمیان اذان میں بجلی چلی جائے تو تکمیل کا طریقہ

سوال [۲۲۶]: لاؤڈ اسپیکر کی مشین بالکل ملحق ایک کمرہ میں رکھی ہوئی ہے، اسی میں کھڑے ہو کر اذان کہی جاتی ہے، کبھی کبھی درمیان اذان لائٹ غائب ہو جاتی ہے۔ تو ایسی صورت میں کمرہ سے باہر آ کر بقیہ اذان پوری کی جائے یا کمرہ میں، اور پھر کمرہ سے باہر آ کر پوری اذان کا اعادہ کیا جائے؟ از روئے شرع فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

ایسی صورت میں کمرہ سے باہر آ کر پوری اذان مستقل کہی جائے تاکہ سب لوگ اس کو پورے طور پر سن

= ”(قوله: بغير كلماته): أي بزيادة حركة أو حرف أو مد أو غيرها في الأوائل والأواخر، قهستاني“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۳، ۳۸۷، سعید)

”لأن اللحن حرام بلا خلاف“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی

الصلوة والتسبیح و قرأة القرآن والذکر الخ: ۵/۳۱۷، رشیدیہ)

(۱) ”و لا غیر الألتغ به: أي بالألتغ على الأصح، كما فی البحر عن المجتبی، و حرر الحلبي وابن

الشحنة أنه بعد بذل جهده دائماً حتماً كالأمی، فلا يؤم إلا مثله، و لا تصح صلاته إذا أمكنه الاقتداء بمن

يحسنه أو ترك جهده أو وجد قدر الفرض مما لا لتغ فيه، هذا هو الصحيح المختار فی حكم الألتغ“۔

(الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۸۱، سعید)

(۲) ”و سببه بقاء دخول الوقت و هو سنة مؤكدة للفرائض فی وقتها و لو قضاء؛ لأنه سنة للصلوة حتی

یرد به لا للوقت، لا یسن لغيرها كعید“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۳، سعید)

لیں اور کوئی اشتباہ نہ رہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۶/۹۴ھ۔

بجلی چلی جانے کی وجہ سے دوبارہ اذان

سوال [۲۲۴]: مسجد میں اذان مانک سے شروع ہوتے ہی بجلی چلی گئی، مگر مؤذن نے اذان بلا

مانک ہی پڑھ دی، ایک صاحب نے کہا کہ محلہ کی عورتیں اذان مسجد کے انتظار میں ہوں گی لہذا اذان دوبارہ مسجد

کے باہر پڑھ دی جائے، کیونکہ پہلی اذان حجرہ میں ہوئی ہے، مسجد کے دروازہ تک نہیں پہنچی ہے، کچھ لوگوں نے

دوسری اذان کو منع کیا۔ اس بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

اگر اس اذان کی خبر سب کو ہو گئی اور بجلی کے بھاگ جانے سے پوری اذان کی آواز نہیں پہنچ سکی تو یہ

بھی کافی ہے، دوسری اذان کی ضرورت نہیں، تاہم اگر دوسری اذان بھی پڑھ دی جائے تب بھی کوئی گناہ

نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”لأن تكراره مشروع كما في أذان الجمعة؛ لأنه أعلام الغائبين، فتكريره مفيدٌ لاحتمال عدم سماع

البعض“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۵۸، رشیدیہ)

”و لأن ما يخفّض به صوته لا يحصل به فائدة الأذان، وهو إعلام فلا يعتبر“۔ (حاشیۃ الشلبی

علی التبیین، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۹۰، امدادیہ)

”لأن المقصود منه الإعلام، ولا يحصل بالإخفاء، فصار كسائر كلماته“۔ (البحر الرائق،

كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۴۵، رشیدیہ)

”إذا حضر المؤذن في خلال الأذان وعجز عن الإتمام يستقبل غيره“۔ (الفتاویٰ

العالمکیریہ، كتاب الصلاة، الفصل الأول في صفة الأذان: ۱/۵۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۳۹۳، سعید)

(۲) ”و يجب استقبالهما لموت مؤذن و غشیة و خرسه و حصره“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب

الأذان: ۱/۳۹۳، سعید) =

نابالغ کی اذان کیا واجب الاعادة ہے؟

سوال [۲۲۳۸]: نابالغ لڑکے کی اذان کا کیا حکم ہے؟ بلوغ کی حد شرعی کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر لڑکا سمجھدار ہے تو اس کی اذان صحیح ہے، لیکن بالغ کی افضل ہے، اگرنا سمجھدار ہے اور اس نے اذان دی ہے تو وہ صحیح نہیں دوبارہ اذان دی جائے، شامی: ۱/۲۶۳ (۱)۔

جب لڑکے کو احتلام و انزال ہونے لگے تو سمجھو کہ وہ بالغ ہو گیا ورنہ پندرہ سال کی عمر ہو جانے پر شرعاً بالغ قرار دیا جائے گا، شامی: ۵/۹۷ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الفصل الأول فی صفة الأذان: ۱/۵۵، رشیدیہ)

(وایضاً عنوان: ”درمیان اذان میں بجلی چلی جائے تو تکمیل کا طریقہ“)

(۱) ”ویجوز بلا کراهة أذان صبی مراهق..... ویکره اذان جنب وإقامته..... وسکران ولو بمباح

کمعتوه وحبی لا یعقل..... وکذا یعاد أذان امرأة ومجنون ومعتوه وسکران وصبی لا یعقل“.

”(قولہ: صبی مراهق) المراد به العاقل وإن لم یراهق کما هو ظاهر البحر وغیره“.

(الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۹۱، سعید)

”والذی یظهر لی فی التوفیق: هو أن المقصود الأصلي من الأذان فی الشرع الإعلام بدخول

أوقات ثم صار من شعائر الإسلام فی کل بلدة أو ناحية من البلاد الواسعة علی مامر، فمن حیث الإعلام

بدخول الوقت وقبول قوله لابد من الاسلام والعقل والبلوغ والعدالة، وقد منا قبل هذا الباب عن معین

الحکام مالضہ: المؤذن یکفی إخباره بدخول الوقت إذا کان بالغاً عاقلاً عالماً بالأوقات مسلماً ذکراً،

ويعتمد علی قوله“.(ردالمحتار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۴، سعید)

”أذان الصبی العاقل صحیح من غیر کراهته فی ظاهر الروایة، ولكن أذان البالغ افضل“.(الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، باب الثانی فی الأذان، الفصل الأول فی صفة وأحوال المؤذن: ۱/۵۴، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فیما یرجع إلی صفات المؤذن: ۱/۶۴۶، دارالکتب العلمیة، بیروت)

(۲) ”بلوغ الغلام بالاحتلام والإحبال والإنزال، والجارية بالاحتلام والحیض والحبل، فإن لم یوجد

فیهما فحتى یتم لکل منهما خمس عشرة سنة، به یفتی“.(الدرالمختار، کتاب الحجر، فصل بلوغ

الغلام بالاحتلام: ۱/۱۵۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحجر، الفصل الثانی فی معرفة حد بلوغ: ۵/۶۱، رشیدیہ)

الفصل السابع فی الأذان لقضاء الفوائت

(فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان دینے کا بیان)

قضاء نماز کے لئے اذان

سوال [۲۲۴۹]: ایک شخص کی سالوں کی نماز قضاء ہوئی ہے اور اب وہ مستحبات بھی چھوڑنا نہیں

چاہتا، وہ مسجد میں ظہر ادا نماز پڑھنے کے بعد یا پہلے قضاء نماز پڑھے تو اذان کہے جب کہ وہاں اذان ہو چکی ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہاں اذان نہ کہے، بلکہ وہاں نماز قضاء بھی کسی کے سامنے نہ پڑھے، قضاء نماز مخفی طور پر پڑھ لے

جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

(۱) ”وَيَسَنَ ذَلِكَ (أَيِ الْأَذَانَ) وَلَا فِيمَا يَقْضَى مِنَ الْفَوَائِتِ فِي مَسْجِدٍ لِأَن فِيهِ تَشْوِيشًا وَتَغْلِيظًا، وَيَكْرَهُ قِضَاؤَهَا فِيهِ؛ لِأَنَّ التَّأخِيرَ مَعْصِيَةٌ فَلَا يَظْهَرُهَا، بِزَايَةٍ“، (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۹۱، سعيد)

”و فی المجتبى معزياً إلى الحلواني: إنه سنة القضاء في البيوت دون المساجد فإن فيه تشويشاً وتغليظاً اهـ، وإذا كانوا قد صرحوا بأن الفائتة لا تقضى في المسجد لما فيه من إظهار التكاسل في إخراج الصلوة عن وقتها، فالواجب الإخفاء، فالأذان للفائتة في المسجد أولى بالمنع“، (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۴۵۵، رشيدية)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۸۷، مكتبة امداديه ملتان)

(و كذا في السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲/ ۱۰، سهيل

اكيدمي لاهور)

نماز کا اعادہ جب کئی روز بعد ہو، کیا اس میں اذان و اقامت دوبارہ کہی جائے؟

سوال [۲۲۵۰]: اگر چند دنوں کے بعد نماز باجماعت نہ ہونے کی تحقیق ہو تو ایسی صورت میں کیا طریقہ اختیار کرنا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مذکورہ میں اذان اور اقامت کے ساتھ باجماعت نماز ادا کریں:

”وفی المجتبی قوم ذکرُوا فساد صلوة صلواھا فی المسجد فی الوقت، قضوها بجماعة فیہ، ولا یُعیدون الأذان والإقامة. وإن قضوها بعد الوقت، قضوها فی غیر ذلك المسجد بأذان وإقامة.“ شامی: ۱/۳۶۳ (۱)۔ ”وفی الإمداد: أنه إذا كان التفویت لأمر عام، فالأذان فی المسجد لا یکره لانتفاء العلة.“ کذا فی الشامی: ۱/۳۶۳ (۲)۔

مگر مسجد کے علاوہ دوسری جگہ پڑھیں اور اذان اتنی بلند نہ ہو کہ دوسرے لوگ اشتباہ میں پڑھ جائیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۷/۸۸ھ۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۱، سعید)

”وفی جامع ہارونی: قوم ذکرُوا فساد صلاة صلواھا فی غیر وقت تلك الصلوة، قضوها بأذان وإقامة فی غیر المسجد الذی صلوا فیہ تلك الصلوة مرة. فإن ذکروها فی وقتها، صلواھا فی ذلك المسجد ولا یُعیدون الأذان والإقامة. فإن صلواھا فائتة فی ذلك المسجد صلواھا وحداناً.“ (الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، نوع آخر فیمن یقضى الفوائت یقضیها بأذان وإقامة أو بغيرهما؟: ۱/۵۲۳، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۵۶، رشیدیہ)

(۲) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۹۱، سعید)

: و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۲۰۱، قدیمی)

(۳) ”قلت: الحق هو التفصیل بأن القضاء لو كان لأمر أعم یؤذن فیہ، وإن كان فی المسجد لیحضر من =

قضاء نماز کیلئے اذان و اقامت کا حکم

سوال [۲۲۵۱]: بہشتی گوہر کا ایک حصہ آپ سے سمجھنے کے لئے لکھ رہا ہوں: ”اگر کئی نمازیں قضا ہوئی ہوں اور سب ایک ہی وقت پڑھی جائیں تو صرف پہلی نماز کی اذان وینا سنت ہے اور باقی نمازوں کیلئے صرف اقامت، ہاں یہ مستحب ہے کہ ہر ایک نماز کے واسطے اذان بھی علیحدہ دیجائے۔“

الجواب حامداً ومصلیاً:

غزوہ خندق میں مشغولی کی بنا پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نمازیں قضا ہو گئی تھیں، جب ان کو عشاء کے وقت آپ نے پڑھا تو جماعت کے ساتھ پڑھا، پہلی نماز کے لئے اذان و اقامت کہی گئی بقیہ کے لئے اقامت پر اکتفا کیا گیا، یہی مسئلہ بہشتی گوہر میں بیان کیا گیا ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



= فاتہ الصلوۃ لکن لا یجهر کثیر فی المسجد، لئلا یشوش فیہ علی غیرہم من الناس، وأما إذا لم یکن كذلك فلا یؤذن له فی المسجد لخوف التشویش. وأحب أن یؤذن لنفسه بحیث لا یسمعه من سواه.“
(السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱۰/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)
(۱) ”عن أبی عبیدۃ بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال عبد اللہ: إن المشرکین شغلوا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: عن أربع صلوات یوم الخندق، حتی ذهب من اللیل ما شاء اللہ، فأمر بلالاً، فأذن ثم أقام، فصلی الظهر، ثم أقام فصلی العصر، ثم أقام فصلی المغرب، ثم أقام فصلی العشاء.“ (سنن الترمذی، أبواب الصلوۃ، باب ما جاء فی الرجل تفوته الصلوات بأیتھن یبدأ:
(۱/۳۳، سعید)

”قال رحمہ اللہ تعالیٰ: و کذا لأولی الفوائت: یعنی و کذا إذا فاتتہ صلوات یؤذن للأولی منها، و یقیم لماروینا.“ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۲۳۷، دار الکتب العلمیہ بیروت)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۵۶، رشیدیہ)
(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۹۰، سعید)

الفصل الثامن فی الأذان فی أذن المولود

(بچہ کے کان میں اذان دینے کا بیان)

بچہ کے کان میں اذان کا طریقہ

سوال [۲۲۵۲]: بچہ پیدا ہونے کے وقت اذان و تکبیر بچے کے کان میں پڑھے تو قبلہ کی طرف منہ کر کے کان میں انگلیاں لگا کر کھڑے ہو کر۔ جس طرح نماز کے لئے اذان و تکبیر پڑھی جاتی ہے۔ پڑھے یا اذان و تکبیر کے الفاظ کہنا کافی ہے؟

ریاض الحق کلیانوی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان و تکبیر کے الفاظ کافی ہیں، کانوں میں انگلیاں دینے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۳/۳/۵۳ھ۔

(۱) ”و يجعل ندباً إصبعیه فی صماخ أذنیه، فأذانه بدونه [أی بدون وضع الإصبع] حسن، و به أحسن“۔ (الدر المختار)۔

و فی رد المحتار: ”(قوله: و يجعل إصبعیه الخ) لقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لبلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”اجعل أصبعیک فی أذنیک، فإنه أرفع لصوتک“ وإن جعل یدیه علی أذنیه فحسن، لأن أبا محذورة رضی اللہ تعالیٰ عنہ ضم أصابعه الأربعة و وضعها علی أذنیه، و کذا إحدى یدیه علی ما روى عن الإمام، امدادیہ وقهستانی عن التحفة“۔

”(قوله: فأذانه الخ) تفريع علی قوله ندباً. قال فی البحر: والأمر: أی فی الحديث المذكور للندب بقرينة التعليل، فلذا لو لم يفعل كان حسناً. فإن قيل: ترک السنة کیف یكون حسناً؟ قلنا: إن =

بچہ کے کان میں اذان اور تکبیر

سوال [۲۲۵۳]: بچہ کے کان میں اذان اور تکبیر کا رواج کب سے ہوا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سنت طریقہ ہے، کذا فی ردالمحتار: ۱/۳۵۷ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۸۵ھ۔

زچہ خانہ میں بچی یا عورت کا کان میں اذان دینا

سوال [۲۲۵۴]: زچہ خانہ میں تولد کے وقت اگر مرد نہ ہو تو عورتیں بچے کی اذان کہہ سکتی ہیں یا

نہیں؟ یا نابالغ لڑکائی لڑکی کہے تو کیا حکم ہے؟ حالت جنابت میں بچے کی اذان کہی جائے تو ہو جائے گی یا نہیں؟ یا

وضو ہونا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زچہ خانہ میں تولد کے وقت اگر کوئی مرد موجود نہ ہو تو عورت کو یہ اذان واقامت کہنا درست ہے (۲)

= الأذان معہ أحسن، فإذا تركه بقى الأذان حسناً، كذا فى الكافى اهـ، فافهم“۔ (كتاب الصلوة، باب

الأذان: ۱/۳۸۸، سعید)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۵۳، رشیدیہ)

(و كذا فى تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۲۴۵، دار الكتب العلمیة بیروت)

عبارات مذکورہ نیز حدیث مذکور سے واضح ہوا کہ اذان کے دوران کانوں میں انگلیاں رکھنا آواز کو بلند کرنے کے لئے ہے اور بلندی آواز سے لوگوں کو خبر دینا ہوتا ہے اور یہ بات بچہ کے کان میں اذان دینے سے مقصود نہیں، لہذا بچہ کے کان میں اذان کے وقت کانوں میں انگلیاں دینا مستحب وغیرہ نہیں۔

(۱) (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۸، سعید)

(۲) ”و كرها: أى الأذان والإقامة للنساء لما روى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما من كراهتهما لهن“۔

(مرقى الفلاح) وقال الطحطاوى: ”(قوله: من كراهتهما لهن)؛ لأن مبنی حالهن على الستر و رفع صوتهن

حرام“۔ (حاشية الطحطاوى على مرقى الفلاح، ص: ۱۹۵، كتاب الصلوة، باب الأذان، قديمی) =

نابالغ سمجھدار بچہ بھی کہہ سکتا ہے (۱)، اگر کوئی نہ ہو تو بچہ کی ماں بھی کہہ سکتی ہے اگر وہ حالتِ نفاس میں نہ ہو (۲)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۸۸ھ۔

بچہ کے کان میں کئی روز بعد اذان دینا

سوال [۲۲۵۵]: بعض ملکوں میں قانون ہے کہ بچہ کو پیدائش کے بعد ایک کانچ کے صندوق میں رکھ دیتے ہیں، ہفتہ عشرہ کے بعد بچہ کو دیتے ہیں، ان ایام میں ماں بھی ہسپتال میں رہتی ہے بچہ کو دیکھ تو سکتی ہے مگر چھو نہیں سکتی ہے۔ تو اس حالت میں ہفتہ عشرہ کے بعد اذان کہیں تو مضائقہ تو نہیں؟ اذان واقامت کس کان میں ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مجبوری کے وقت اس کو مکان پر لا کر اس کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں تکبیر کہہ دی جائے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۸۸ھ۔

= اس تعلیل کا مقتضی یہ ہے کہ نومولود کے کان میں عورت اذان دے سکتی ہے کیونکہ اس میں نہ رفع صوت ہے اور نہ ہی یہ خلاف ستر ہے۔ (خیر الفتاویٰ ما يتعلق بالأذان والإقامة: ۲/۲۲۷، مکتبہ امدادیہ ملتان)
(۱) ”و یجوز بلا کراہۃ أذان صبی مرأق“۔ (الدر المختار)۔

”المراد به العاقل وإن لم یرأق“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الاذان: ۱/۳۹۱، سعید)
”أذان الصبی العاقل صحیح“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الباب الثانی، الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن: ۱/۵۴، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فیما یرجع إلی صفات المؤذن: ۱/۶۳۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(۲) ”ویکوه أذان الجنب وإقامته“۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: صرح فی الخانیة بأنه تجب الطهارة فيه عن أغلظ الحديثين وظاهر أن الكراهة تحريمية“۔ (ردالمحتار: ۱/۳۹۲، کتاب الصلوۃ، باب الاذان، سعید)

(۳) ”وعن أبی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: فأذن فی أذن =

بچہ کے کان میں اذان اس کو غسل دیکر کہی جائے

سوال [۲۲۵۶]: بچہ کو غسل دیئے بغیر اذان کہے یا پاک صاف کر کے اذان کہے؟ اگر کوئی لفظ بھول

جائے تو کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بچہ کو غسل دیکر پاک صاف کر کے دائیں کان میں پوری اذان اور بائیں کان میں پوری اقامت کہی

جائے (۱)۔

= الحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما، - حین ولدته فاطمة - بالصلاة.

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "حین ولدته فاطمة" یحتمل السابع وقبله. وفي شرح السنة: روى أن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه قال: يؤذن في اليمنى ويقيم في اليسرى إذا ولد الصبي. قلت: قد جاء في مسند أبي يعلى الموصلي عن الحسين رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: "من ولد له ولد، فأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى، لم تضره أم الصبيان". كذا في الجامع الصغير للسيوطي. (مراقبة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، كتاب الصيد والذبائح، باب العقيقة: ۷/۷۵، رشيدية)

وقال الرافعي رحمه الله تعالى: "قال السندی رحمه الله تعالى: فيرفع المولود عند الولادة على يديه مستقبل القبلة، ويؤذن في أذنه اليمنى، ويقيم في اليسرى، ويلتفت فيهما بالصلاة لجهة اليمين وبالفلاح لجهة اليسار، وفائدة الأذان في أذنه أنه يدفع أم الصبيان عنه". (تقريرات الرافعي على رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۵، سعيد)

(۱) "وأمر أن يماط عن رؤسهما الأذى" ولكن لا يتعين ذلك في حلق الرأس، فقد وقع في حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عند الطبراني "ويماط عنه الأذى ويحلق رأسه" فعطفه عليه. فالأولى حمل الأذى على ما هو أعم من حلق الرأس، ويؤيد ذلك أن في بعض طرق حديث عمرو بن شعيب، ويماط عنه أقداره". رواه أبو الشيخ.

(فتح الباري، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي في العقيقة (رقم الحديث: ۵۴۷۲):

۵۹۳/۹، دار المعرفة بيروت)

اگر بھولے سے کوئی لفظ رہ جائے تو اس کو کہہ کر اذان و اقامت مکمل کر دے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۸۸ھ۔



(۱) ”و یرسل فیہ بسکتۃ بین کل کلمتین، و یکرہ ترکہ، و تندب إعادۃہ ثم قال: و لو قدم فیہما مؤخرًا، أعاد ما قدم فقط، ولا یتکلم فیہما أصلاً و لو رد السلام، فإن تکلم استأنفہ“۔
(الدر المختار)۔

”(أعاد ما قدم فقط) كما لو قدم الفلاح على الصلاة، يعيده: أى و لا يستأنف الأذان من أوله۔
(قوله: استأنفہ) إلا إذا كان الكلام يسيراً، خانيه“۔ (رد المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان:
۱/ ۳۸۷، ۳۸۹، سعيد)

”و إذا قدم فى أذانه أوفى إقامته بعض الكلمات على بعض نحو أن يقول: أشهد أن محمداً رسول الله قبل أشهد أن لا إله إلا الله، فالأفضل فى هذا أن ما سبق على أوانه لا يعتد به حتى يعيده فى أوانه و موضعه، وإن مضى على ذلك جازت صلاته، كذا فى المحيط“۔ (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الباب الثانى فى الأذان، الفصل الأول فى بیان كلمات الأذان و الإقامة: ۱/ ۵۶، رشیدیہ)
(و كذا فى الفتاوى التاتارخانيه، كتاب الصلوة، نوع آخر فى تدارك الخلل الواقع فيه: ۱/ ۵۲۲، إدارة القرآن والعلوم الاسلامیة كراچی)

باب الإقامة والتثویب

الفصل الأول فی الإقامة

(اقامت کا بیان)

مؤذن کی اجازت کے بغیر اقامت

سوال [۲۲۵۷]: جس شخص نے اذان کہی بغیر اس شخص کی اجازت کے جب کہ وہ صف میں موجود

ہے کوئی دوسرا اقامت کہے، درست ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

اقامت درست تو ہو جائی گی مگر ایسا کرنا مناسب نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”أقام غير من أذن بغيته: أي المؤذن لا يكره مطلقاً، وإن بحضوره، كره إن لحقه وحشة، كما كره

مشيه في إقامته“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۳۹۵ سعید)

”وفى الفتاوى الظهيرية: والأفضل أن يكون المقيم هو المؤذن ولو أقام غيره جاز“۔

(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۴۴۷، رشیدیہ)

”قال: ولا بأس بأن يؤذن واحد و يقيم آخر لما روي أن عبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنه

سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يكون له في الأذان نصيب، فأمر بأن يؤذن بلال و يقيم هو“،

و لأن كل واحد منهما ذكر مقصود فلا بأس بأن يأتي بكل واحد منهما رجل آخر. والذي روى أن

الحارث الصدائي أذن في بعض الأسفار و بلال كان غائباً، فلما رجع بلال و أراد أن يقيم، قال صلى الله

تعالى عليه وسلم: ”إن أخاصدأ أذن، و من أذن فهو يقيم“، إنما قاله على وجه تعليم حسن العشرة لا أن

خلاف ذلك لا يجزىء“۔ (المبسوط، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/ ۲۷۴، المكتبة الغفارية كوئٹہ)

”ومنها: أن من أذن فهو الذي يقيم وإن أقام غيره، فإن كان يتأذى بذلك يكره؛ لأن اكتساب

مؤذن کی اجازت سے تکبیر کہنا بہتر ہے

سوال [۲۲۵۸]: اذان دینے والے کی بلا اجازت تکبیر کہنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیر تو ہو جائے گی مگر بہتر یہ ہے کہ اس کی مرضی سے کہے، وہ موجود نہ ہو یا کوئی عذر ہو تو اور بات ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

غیر مؤذن کا تکبیر کہنا

سوال [۲۲۵۹]: حق تکبیر مؤذن کو ہے یا عام ہے؟ اگر حق تکبیر مؤذن ہی کے لئے ہے تو اس کی اجازت سے ہر شخص کا تکبیر پڑھنا جائز ہے یا ناجائز ہے، اگر اجازت نہ ہو تو بلا اجازت پڑھنا غصب حق تکبیر ہے یا نہیں؟ اور غاصب کا کیا حکم ہے، تکبیر امام کے مصلے پر آنے سے پہلے پڑھنی چاہئے یا بعد میں؟

محمد یعقوب۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر جماعت کا وقت آ گیا اور مؤذن موجود نہیں تو جس کا دل چاہے تکبیر کہہ لے، اگر مؤذن موجود ہے تو بغیر اس کی رضایا اجازت کے دوسرے شخص تکبیر نہ کہے، کیونکہ تکبیر مؤذن ہی کا حق ہے، لحديث: "من أذن فهو يقيم، الخ". مشکوة شریف، ص: ۶۴ (۲)۔

اگر بغیر اس کی رضایا اجازت کے دوسرا شخص تکبیر کہے تو یہ مکروہ ہے: "أقام غير من أذن بغيبته: أي

= أذى المسلم مكروه، وإن كان لا يتأذى به، لا يكره". (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فيما

يرجع إلى صفات المؤذن: ۱/ ۶۳۸، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "مؤذن کی اجازت کے بغیر اقامت")

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوة، باب الأذان، الفصل الثانی: ۱/ ۶۳، قدیمی)

(وسنن ابن ماجہ، کتاب الصلوة، أبواب الأذان والسنة فيها، باب السنة في الأذان، ص: ۵۳، میر

محمد کتب خانہ کراچی)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء أن من أذن فهو يقيم: ۱/ ۵۰، سعید)

المؤذن، لا یکره مطلقاً، وإن بحضور کره إن لحقه وحشة“۔ در۔ قال الشامی: ”أی بأن لم یرض به“۔ شامی، ص: ۳۶۷ (۱)۔

امام کے مصلے پر آنے سے پہلے تکبیر جائز ہے بشرطیکہ مصلے کے قریب ہوتا کہ فصل مزید لازم نہ آئے مگر بہتر یہ ہے کہ آنے کے بعد ہو (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۵۲/۸/۷ھ۔
صحیح: عبداللطیف، ۸/شعبان/۱۳۵۲ھ۔

جماعتِ ثانیہ کے لئے اقامت

سوال [۲۲۶۰]: اگر جماعتِ ثانیہ مسجد سے باہر ہو تو تکبیر کہی جائے گی کہ نہیں؟

(۱) (ردالمحتار علی الدر المختار: ۳۹۵/۱، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، سعید)

”وإن أذن رجل وأقام آخر إن غاب الأول، جاز من غير كراهة، وإن كان حاضراً ويلحقه الوحشة بإقامة غيره، يكره، وإن رضى به لا يكره“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن: ۵۴/۱، رشیدیہ)

”ومنها: أن من أذن فهو الذي يقيم، وإن أقام غيره فإن كان يتأذى بذلك يكره؛ لأن اكتساب أذى المسلم مكروه، وإن كان لا يتأذى به، لا يكره“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فيما يرجع إلى صفات المؤذن: ۶۴۸/۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) ”عن عبد الله بن أبي قتادة رضى الله تعالى عنه عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى ترونى“۔

قال ابن حجر العسقلانى رحمه الله تعالى: ”وفيه جواز الإقامة والإمام فى منزله إذا كان يسمعها، و تقدم إذنه فى ذلك“۔ (فتح البارى، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۱۵۲/۲، ۱۵۳، قديمی)

”والقيام لإمام ومؤتم حين قيل: حى على الفلاح، إن كان الإمام يقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهى إليه الإمام على الأظهر“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۴۷۹/۱، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً :

حصہ مسجد سے خارج وضو خانہ وغیرہ میں جب جماعت کی جائے تب بھی تکبیر کہی جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

اقامت میں عجلت

سوال [۲۲۶۱]: اقامت جلدی جلدی کہنا چاہئے یا ٹھہر ٹھہر کر، یا ان دونوں کے درمیان؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

”وترسل فیہ، ویحدر فیہا“ (۲)۔ اس سے معلوم ہوا کہ اذان سے اقامت جلدی جلدی کہی جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔

(۱) ”منسحباً لیس له مؤذن وإمام معلوم، یصلی فیہ الناس فوجاً فوجاً بجماعة، فالأفضل أن یصلی کل فریق بأذان وإقامة علی حدة، کذا فی فتاوی قاضیخان“۔ (الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، باب الأذان الفصل الأول فی صفته وأحوال المؤذن : ۱/۵۵، رشیدیہ)

”وإن كان المسجد علی الطريق فلا بأس أن یؤذنوا فیہ ویقیموا اھ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان : ۱/۴۶۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لبلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ”یا بلال! إذا أذنت فترسل فی أذانک، وإذا أقمت فأحدر، واجعل بین أذانک وإقامتک قدر ما یفرغ الآکل من أكله، والشارب من شربه، والمعتصر إذا دخل لقضاء حاجته، ولا تقوموا حتی ترونی“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلوۃ، باب ما جاء فی الترسل فی الأذان : ۱/۴۸، سعید)

”ومنها: أن یترسل فی الأذان، ویحدر فی الإقامة؛ لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم =

بیوی کی اقامت

سوال [۲۲۶۲]: میاں بیوی دونوں باجماعت نماز پڑھنا چاہتے ہیں، اب سوال یہ ہے کہ عورت

تکبیر کہہ سکتی ہے یا نہیں؟ اس کے کہنے میں کوئی قباحت تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت کا: ان دینا بھی مکروہ ہے اور تکبیر کہنا بھی مکروہ ہے، کذا فی نور الإيضاح (۱)، لیکن فقہانے

دو علتیں کراہت کی لکھی ہیں: ایک یہ کہ عورت کی آواز بھی عورت ہے مگر اس کی تضعیف کی گئی ہے، دوسری علت

خوف فتنہ ہے وہ اس صورت میں مفقود ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= لبال - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - : "إذا أذنت فترسل، وإذا أقمت فأحذر". (بدائع الصنائع، کتاب

الصلوة، فصل فی بیان سنن الأذان: ۱/۲۴۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

"(قوله: وترسل فيه ويحذر فيها): أي يتمهل في الأذان، ويسرع في الإقامة". (البحر الرائق،

کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۴۷، رشیدیہ)

(و كذا النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۱/۴۳۷، مکتبہ امدادیہ ملتان)

"و يحذر بضم الدال: أي يسرع فيها، فلو ترسل لم يعد لها في الأصح". (الدر المختار، کتاب

الصلوة، باب الأذان: ۱/۳۸۹، سعید)

(۱) "ويكره التلحين وإقامة المحدث، وأذانه وأذان الجنب وصبي لا يعقل ومجنون وسكران و

امراة". (نور الإيضاح متن مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قدیمی)

"منها: أن يكون رجلاً، فيكره أذان المرأة باتفاق الروايات؛ لأنها إن رفعت صوتها، فقد

ارتكبت معصية، وإن خفضت، فقد تركت سنة الجهر". (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی

ما يرجع إلى صفات المؤذن: ۱/۲۴۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

"قال في الأصل: وليس على النساء أذان ولا إقامة". (التاتار خانيه: ۱/۵۲۰، إدارة القرآن

والعلوم الإسلامية)

"والإقامة كالأذان فيما مر". (الدر المختار کتاب الصلوة باب الأذان: ۱/۳۸۸، سعید)

(۲) "وأذان امرأة؛ لأنها إن..... خفضت صوتها أخلت بالإعلام، وإن رفعت ارتكبت معصية؛ لأنه

عورة". (مراقی الفلاح) "(قوله: لأنه عورة) ضعيف والمعتمد أنه فتنة فلا تفسد برفع صوتها صلاتها". =

مخنت کا اقامت کہنا

سوال [۲۲۶۳]: مخنت اور وہ شخص جس نے اپنے آلہ تناسل کو کٹوا دیا ہو وہ تکبیر کہہ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیر اگر یہ کہے تب بھی کافی ہو جائے گی، مگر تکبیر کہنا معزز اور ثقہ آدمی کا حق ہے، اس لئے مخنت وغیرہ کو اس سے روک دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ وسبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

کیا اقامت کہنے والے کا امام کے دائیں طرف ہونا ضروری ہے؟

سوال [۲۲۶۴]: اقامت کا کہنے والا کیا ضروری ہے کہ امام کے دائیں ہی طرف ہو اور امام کے

بائیں طرف والا آدمی کہہ دے تو کیا کوئی سقم ہے؟

= (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ص: ۱۹۹، قدیمی)

”قال: كأذان المرأة عله قاضي خان و صاحب المحيط بأن صوتها عورة، لكن الأرجح هو أنها ليست بعورة، كما صرح به في شرح المنية. فالأولى أن يعلل كراهة أذانها بأن فيه احتمال وقوع الفتنة برفع الصوت كما عله به في البحر، ولهذا منع من التسبيح وتعلم القرآن من الأعمى وغير ذلك.“ (السعاية في كشف مافي شرح الوقاية، كتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۳۳/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

”و أما أذان المرأة، فلأنها منهيّة عن رفع صوتها؛ لأنه يؤدي إلى الفتنة.“ (البحر الرائق، كتاب

الصلوۃ، باب الأذان: ۳۵۸/۱، رشیدیہ)

(۱) ”و في الحاوي القدسي: من سنن المؤذن كونه رجلاً عاقلاً صالحاً عالماً بالسنة والأوقات مواظباً عليه محتسباً ثقةً متطهراً مستقبلاً.“ (السعاية في كشف مافي شرح الوقاية، كتاب الصلوۃ، باب الأذان، ذكر أحوال المؤذن: ۳۸/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

”وفي الكافي: والأولى أن يتولى العلماء أمر الأذان.“ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوۃ في

أذان المحدث والجنب و بيان من يكره و من لا يكره: ۵۱۹/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۴۴۲/۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اقامت کو (صرف) داہنی طرف سمجھنا غلط ہے بائیں طرف بھی درست ہے، کیونکہ شریعت میں اقامت کے لئے کوئی جگہ متعین نہیں کی گئی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اقامت کہنے والا دوسری تیسری صف میں ہو

سوال [۲۲۶۵]: اقامت کہنے والا اگر دوسری یا تیسری صف میں ہو تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تب بھی درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اقامت میں تحویل وجہ

سوال [۲۲۶۶]: اقامت میں ”حی علی الصلوٰۃ“ و ”حی علی الفلاح“ کے وقت مثل

اذان دونوں طرف منہ پھیرنا کیا سنتِ زوائد یا سنتِ مؤکدہ ہے؟ دیوبند میں اس کا رواج کیوں نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اقامت کے وقت تحویل وجہ جیعلتین کے وقت سنتِ مؤکدہ نہیں، اس لئے یہاں اس کا اہتمام

نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱/۸۸ھ۔

(۱) ”و یقیم علی الأرض، ہکذا فی القنیۃ، و فی المسجد، ہکذا فی البحر الرائق“۔ (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی بیان کلمات الأذان والإقامة و

کیفیتہما: ۵۶/۱، رشیدیہ)

”ویسن الأذان فی موضع عال والإقامة علی الأرض“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب

الأذان: ۴۴۳/۱، رشیدیہ)

(۲) (راجع للتخریج عنوان: ”کیا اقامت کہنے والے کا امام کے دائیں طرف ہونا ضروری ہے؟“)

(۳) ”وأطلق فی الالتفات و لم یقید بالأذان، و قد منّا عن القنیۃ أنه یحول فی الإقامة أيضاً، و فی السراج =

اقامت میں التفات ہے یا نہیں؟

سوال [۲۲۶۷]: موزن اذان کہتے وقت ”حی علی الفلاح، حی علی الصلوٰۃ“ میں جس طرح منہ دائیں بائیں پھیر لیتا ہے، کیا اس طرح اقامت میں بھی ”حی علی الصلوٰۃ“ و ”حی علی الفلاح“ پر منہ دائیں بائیں پھیر لے؟ مولانا عبدالشکور صاحب (رحمہ اللہ تعالیٰ) لکھنوی نے علم الفقہ: ۱۰/۲، میں صرف اذان میں ”حی علی الصلوٰۃ“ و ”حی علی الفلاح“ پر منہ دائیں بائیں پھیرنے کو مسنون لکھا ہے (۱)، لیکن صاحب درمختار دونوں کو مسنون کہتے ہیں، ان کی عبارت یہ ہے: ”و یلتفت فیہ، و کذا فیہا مطلقاً“۔ (کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان) (۲)۔ صحیح مسئلہ کیا ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں دونوں قول ہیں، بعض نے کہا ہے کہ اگر جگہ بڑی ہو تو دونوں طرف پھرا لے ورنہ نہیں:

”وأطلق فی الالتفات، ولم یقیده بالأذان، وقد مناعن القنیة أنه یحول فی الإقامة أيضاً، وفی السراج الوہاج: لا یحول فیہا؛ لأنها لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان فإنه إعلام للغائبين، وقیل: یحول إذا کان الموضع متسعاً، الخ“۔ بحر: ۱/۲۵۸ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۸/۸۸ھ۔

= الوہاج: لا یحول فیہا؛ لأنها لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان فإنه إعلام للغائبين، وقیل: یحول إذا کان الموضع متسعاً“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۴۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۱۷۴، مکتبہ امدادیہ ملتان)

”فرع: هل یحول وجہہ فی الإقامة أيضاً؟ فیہ ثلاثة أقوال: الأول: أنه لا یحول؛ لأنه لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان فإنه یكون للغائبين، والثانی: أنه یحول فیہا لو المحل متسعاً وإلا فلا، والثالث: أنه یحول فیہا مطلقاً متسعاً کان أولاً، وهو الذی اختارہ الحنفی۔ قلت: والحق الصریح هو القول الأول“۔

(السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (علم الفقہ حصہ دوم، اذان اور اقامت کا مسنون طریقہ، ص: ۱۵۵، دارالاشاعت اردو بازار کراچی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۷، سعید)

(۳) (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۴۵۰، رشیدیہ)

تکبیر کہتے وقت دائیں بائیں چہرہ پھیرنا

سوال [۲۲۶۸]: امام صاحب یہ کہتے ہیں کہ تکبیر میں بھی: ”حی علی الصلوۃ، حی علی الفلاح“ کہتے وقت مکبر کو دائیں بائیں چہرہ پھیرنے کا حکم ہے، اس کے متعلق بھی درمختار کا حوالہ دیتے ہیں۔ کیا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض فقہاء نے اذان کی طرح یہاں بھی دائیں بائیں چہرہ پھیرنے کو مستحب لکھا ہے، کذا فی الجوہرۃ (۱) مگر اس پر اصرار اور تشدد کی ضرورت نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان : ۱/ ۱۳۷، مکتبہ امدادیہ ملتان)

”فرع: هل يحول وجهه في الإقامة أيضاً؟ فيه ثلاثة أقوال : الأول : أنه لا يحول؛ لأنه لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان فإنه يكون للغائبين، والثاني : أنه يحول فيها لو المحل متسعاً، وإلا فلا، والثالث : أنه يحول فيها مطلقاً متسعاً كان أولاً، وهو الذي اختاره الحنفية. قلت: والحق الصريح هو القول الأول.“ (السعاية في كشف مافي شرح الوقاية، كتاب الصلوۃ، باب الأذان : ۱۸/۲، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) ”و هل يحول في الإقامة؟ قيل: لا؛ لأنها لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان فإنه إعلام للغائبين، وقيل: يحول إذا كان الموضع متسعاً.“ (الجوہرۃ النيرة، كتاب الصلاة، باب الأذان : ۵۸/۱، مير محمد كتب خانہ)
”ويحول في الإقامة إذا كان المكان متسعاً، وهو أعدل الأقوال.“ (حاشية الطحطاوى، كتاب الصلاة، باب الأذان، ص: ۱۹۷، قديمي)

(۲) ”وفى السراج الوهاج: لا يحول فيها؛ لأنها لإعلام الحاضرين، بخلاف الأذان؛ فإنه إعلام للغائبين.“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان : ۴۵۰/۱، رشيدية)

”لأن التحويل صار سنة الأذان.“ (ملقى الأبحر، كتاب الصلاة، باب الأذان : ۱۱۶/۱، غفارية)
”لا يحول في الإقامة إلا لأناس ينتظرون.“ (حاشية الشلبى على تبیین الحقائق، كتاب الصلاة،

باب الأذان : ۹۲/۱، امدادیہ، ملتان)

ضعف کی وجہ سے اقامت کے وقت بیٹھنا

سوال [۲۲۶۹]: کیا ابن ماجہ شریف میں یہ حدیث ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بسبب کمزوری اقامت کے وقت بیٹھتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مجھے یہ محفوظ نہیں کہ ضعف کی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اقامت کے وقت بیٹھتے تھے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۹۲ھ۔

”قد قامت الصلوۃ“ کی تاء پر کیا حرکت پڑھیں؟

سوال [۲۲۷۰]: ایک شخص کہتا ہے کہ ”قد قامت الصلوۃ“، ”قد قامت الصلوۃ“ (”ة“) پر ضمہ کے ساتھ (پڑھا جائے گا، اس کے خلاف نہیں، ورنہ اقامت ادا نہ ہوگی۔ دوسرا شخص کہتا ہے کہ ”قد قامت الصلوۃ“۔ ”پڑھا جائے گا یعنی ”ة“ کسرہ کے ساتھ پڑھا جائے گا، ایک فریق دوسرے فریق کو کہتا ہے کہ تمہارے طریقے کے مطابق اقامت ادا نہ ہوگی۔ تو اب کس فریق کا اعتبار کیا جائے اور صحیح کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آخر والی ”تاء“ وقف اور سکتہ کی حالت میں ”ہا“ ہو جائے گی، لہذا اس پر نہ پیش پڑھا جائے گا نہ زیر، اصل کے اعتبار سے اس پر پیش تھا جب کہ اس پر وقف و سکتہ نہ ہو، سکتہ کے بعد وہ ساکن ہے (۲) زیر غلط ہے، (۱) ابن ماجہ میں یہ روایت نہیں ملی۔

(۲) ”وفی الإمداد: ویجزم الراء: ای یسکنھا فی التکبیر۔ قال الزیلعی: یعنی علی الوقف، لکن فی الأذان حقیقۃً وفی الإقامة ینوی الوقف اھ: ای للحد، وروی ذلک عن النخعی موقوفاً علیہ و مرفوعاً إلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”الأذان جزم، و الإقامة جزم، والتکبیر جزم“ اھ۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی الکلام علی حدیث ”الأذان جزم“: ۱/۳۸۶، سعید) (وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الاذان: ۱/۴۳۸، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی کلمات الأذان والإقامة و کیفیتیہما: ۱/۵۶، رشیدیہ)

ترکیب نحوی کے اعتبار سے ”الصلوة“، ”قد قامت“ کا فاعل ہے، جس پر پیش آئے گا، زیر غلط ہے، غلط سے پورا اجتناب کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

قضا نماز میں اقامت

سوال [۲۲۷۱]: فرض نماز قضاء پڑھنے کی حالت میں اقامت کہہ کر نماز پڑھے یا بغیر اقامت بھی نماز ہو سکتی ہے، اگر بلا اقامت نماز پڑھی ہوں تو ان کا اعادہ کرے یا کہ درست ہو گئیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا اقامت بھی درست ہے لہذا جو پڑھی گئی اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں (۱)، اگر جماعت کے ساتھ قضاء کی جائے تو اقامت مسنون ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۲/۶۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۹/ذی الحجہ/۶۷ھ۔

= (و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۲۴۴، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)
(۱) ”و هو سنة مؤكدة: هي كالواجب في لحوق الإثم والإقامة كالأذان“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۸۴، ۳۸۸ سعید)
”ترك السنة لا يوجب فساداً ولا سهواً، بل إساءة لو عامداً اهـ“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱/۴۷۳، سعید)
(۲) ”و یسن أن يؤذن و یقیم لفائتة رافعاً صوته لو بجماعة أو صحراء، لا بیته منفرداً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۳۹۰، سعید)
”و يؤذن للفائتة و یقیم؛ لأن الأذان سنة للصلوات لا للوقت، فإذا فاتته صلاة تُقضى بأذان وإقامة لحديث أبي داود وغيره، أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بلالاً بالأذان والإقامة حين ناموا عن الصبح، و صلوا بعد ارتفاع الشمس، وهو الصحيح في مذهب الشافعي، كما ذكره النووي في شرح المذهب“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۴۵۵، رشیدیہ)
(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۲۴۶، دارالکتب العلمیۃ بیروت)
(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۱/۱۷۷، مکتبہ امدادیہ ملتان)

تکبیر پڑھتے وقت اگر غلطی ہو جائے تو کیا اقامت شروع سے پڑھے؟

سوال [۲۲۷۲]: تکبیر پڑھتے وقت اگر غلطی ہو جائے تو شروع سے پڑھے یا جہاں سے غلطی

ہو وہاں سے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیر پڑھتے ہوئے اگر کچھ چھوٹ جائے تو جس جگہ سے غلطی ہوئی ہے اسی جگہ سے صحیح پڑھے، شروع

سے لوٹانے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

شروع اقامت کے وقت کھڑا ہونا

سوال [۲۲۷۳]: حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الصلوٰۃ میں حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ

تعالیٰ سے دریافت فرمایا کہ بعض لوگ ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑے ہوتے ہیں اور بعض شروع اقامت سے،

تو یہ کیسا ہے؟ اس پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”لا حرج“ دونوں سوالوں پر: ”لا حرج“ فرمایا۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ عبارت کس کتاب کی ہے؟ اس کتاب کا کیا نام ہے؟ جس کتاب کی کتاب الصلوٰۃ

میں حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا، ایک فتویٰ میں یہ لکھا ہے کہ حضرت

امام محمد رحمہ اللہ کی کتاب الصلوٰۃ میں ہے، ایسا فرمایا مگر اصل کتاب کا نام نہیں ملتا۔ براہ کرم کتاب کا نام تحریر فرمادیں۔

(۱) ”وإذا قدم في أذانه أو في إقامة بعض الكلمات على بعض نحو: أن يقول: أشهد أن محمداً رسول

الله قبل قوله: أشهد أن لا إله إلا الله، فالأفضل في هذا أن ماسبق على أوانه لا يعتد به حتى يعيده في أوانه

وموضعه، وإن مضى على ذلك جازت صلاته، كذا في المحيط“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب

الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في بيان كلمات الأذان والإقامة: ۵۶/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۹/۱، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۴۹/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى الساتار خانيه، كتاب الصلوة، باب الأذان، نوع آخر في تدارك الخلل الواقع فيه:

۵۲۳/۱، إدارة القرآن والعلوم الاسلاميه، كراچی)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس کتاب کا نام ہی ”کتاب الصلوٰۃ“ ہے، اس میں نماز ہی کے مسائل ہیں اور ہر مسئلہ اسی طرح کا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے دریافت کیا انہوں نے جواب دیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۹۲ھ۔

بوقت اقامت نماز کے لئے مقتدی کب کھڑے ہوں؟

سوال [۲۲۷۲]: بوقت اقامت کھڑے ہو کر صف درست کریں یا کہ مقتدی و امام بیٹھے رہیں اور

”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑے ہوں۔ صحیح مسئلہ کیا ہے؟ جواب بحوالہ کتب تحریر فرماویں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

تسویہ صفوف کی تاکید کی گئی ہے (۲)، اگر سب بیٹھے رہیں اور ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑے ہوں تو پھر تسویہ صفوف نہیں ہو سکے گا، خاص کر ”قد قامت الصلوٰۃ“ پر امام صاحب نماز شروع کر دیں جیسا کہ اس کو بھی آداب صلوٰۃ میں شمار کیا گیا ہے۔

طحاوی میں ہے کہ ”حی علی الصلوٰۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد تک نہ بیٹھا رہے اور شروع اقامت پر کھڑا ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں۔ اگر امام سامنے حجرہ

(۱) امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ”کتاب الصلوٰۃ“ مخطوطہ کی شکل میں مطبوع حیدرآباد دکن میں کسی زمانہ میں موجود تھی، جیسا کہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے بعض فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے، دیکھئے: (ص: ۴۹۶، جواب نمبر: ۱)

(۲) ”عن عمرو بن مرة قال: سمعت سالم بن أبي الجعد قال: سمعت النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه يقول: قال النبي صلى الله عليه وسلم: لتسوّن صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب تسوية الصفوف عند الإقامة وبعدها: ۱/۱۰۰، قديمي)

(سنن أبي داود، كتاب الصلوٰۃ، باب تسوية الصفوف: ۱/۹۷، دار الحديث ملتان)
(والصحيح لمسلم، كتاب الصلوٰۃ، باب تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول:

۱/۱۸۴، قديمي)

وغیرہ سے آئے تو جیسے ہی اس پر نظر پڑے سب کھڑے ہو جائیں، اگر صفوف کی پشت کی طرف وضو خانہ وغیرہ سے آئے تو جس صف پر پہنچتا جائے وہ صف کھڑی ہوتی جائے، حتیٰ کہ جب امام مصلیٰ پر پہنچے تو سب کھڑے ہو چکے ہوں:

”والقیام لإمام ومؤتم حين قيل: حيّ على الفلاح، خلافاً لرفر، فعنده: عند ”حيّ على الصلوة“ إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر، وإن دخل من قدام، قالوا: (حين يقع بصرهم عليه) و شروع الإمام (في الصلوة) قد قيل: قد قامت الصلوة، اهـ.“ در مختار: ۱/۳۲۲ (۱) ”والظاهر أنه احتراز عن التأخير لا التقديم، حتى لو قام أول الإقامة لا بأس، اهـ.“ طحطاوی، ص: ۳۲۲ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ۔

ایضاً

سوال [۲۲۷۵]: تکبیر یعنی اقامت کے وقت مقتدیوں کو نماز کے لئے کس وقت کھڑا ہونا چاہیے، شروع تکبیر کے وقت یا کہ حی علی الفلاح کے وقت؟

عبد الحمید بمبئی نمبر ۵۰۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اقامت کے وقت امام نمازیوں کی پشت کی طرف سے مثلاً حوض یا وضو خانہ سے آتا ہے تو جس صف تک امام پہنچتا جائے وہ صف کھڑی ہوتی جائے، یہاں تک کہ جب مصلیٰ پر پہنچے تو تمام صفوف کھڑی ہو چکی ہوں، اگر سامنے سے آتا ہو مثلاً حجرۃ امام اندرون مسجد ہو وہاں سے آئے تو جب امام پر نظر پڑے فوراً تمام نمازی

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۳، إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۱۵، دار المعرفۃ بیروت)

کھڑے ہو جائیں (۱) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جیسے ہی قدم مبارک حجرہ مبارک سے نکالتے فوراً سب نمازی کھڑے ہو جایا کرتے تھے، یہ طریقہ نہیں تھا کہ پہلے مصلیٰ پر آ کر تشریف رکھتے اور اقامت میں جب مؤذن ”حی علی الفلاح“ پر پہونچتا، اس وقت کھڑے ہوتے۔ ابوداؤد شریف اور اس کی شرح بذل المجہود میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول مذکور ہے (۲)۔

درمثار وغیرہ میں جو لکھا ہے کہ ”حی علی الصلوٰۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا مستحب ہے، تو طحاوی نے اس کی شرح میں اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اس کے بعد تک نہ بیٹھے، لہذا اگر شروع اقامت کے وقت کھڑا ہو جائے تو مضائقہ نہیں اور اس کی ممانعت نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

(۱) ”والقیام لإمام و مؤتم حين قيل: حي على الفلاح (خلافاً لفر، فعنده: عند حي على الصلوٰۃ) إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صفٍ ينتهي إليه الإمام على الأظهر. وإن دخل من قدام قالوا: (حين يقع بصرهم عليه) و شروع الإمام (في الصلوٰۃ) قد قيل: قد قامت الصلوٰۃ اهـ“۔
(الدرالمختار، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۴۷۹، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۵۳۱، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۲۸۳، دار الكتب العلمیة بیروت)

(۲) ”عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: قال: إذا أقيمت الصلوٰۃ، فلا تقوموا حتى ترونى“۔

و فى بذل المجہود: بأن بلالاً رضى الله تعالى عنه كان يراقب خروج النبي صلى الله عليه وسلم، فأول ما يراه يشرع فى الإقامة قبل أن يره غالب الناس، ثم إذا رآوه قاموا، فلا يقوم فى مكانه حتى تعتدل صفوفهم، قلت: ويشهد له ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن شهاب أن الناس كانوا ساعة يقول المؤذن مقامه حتى تعتدل الصفوف“۔ (أبو داؤد مع بذل المجہود، كتاب الصلوٰۃ، باب فى الصلوٰۃ تقام ولم يأت الإمام ينتظرونه قعوداً: ۱/۳۰۷، إمدادیه ملتان)

(و كذا فى فتح البارى، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۲/۱۵۲، ۱۵۳، قديمی)

(۳) ”والظاهر أنه احتراز عن التأخير لا التقديم حتى قام أول الإقامة لا بأس“۔ (حاشیة الطحطاوى على

الدرالمختار، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۲۱۵، دار المعرفة بیروت)

ایضاً

سوال [۲۲۷۶]: امام کا عین نماز جماعت کے وقت آ کر مصلیٰ پر بیٹھنا پھر مکبر کا اقامت کہنا اور
حی علی الصلوٰۃ پر امام اور مقتدیوں کا کھڑا ہونا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا
تابعین یا تبع تابعین اور ائمہ مجتہدین سے ثابت ہے؟ بحوالہ کتاب مع عبارت کے جواب مرحمت فرمادیں، اگر
ثابت نہیں تو یہ عمل خلاف سنت ہے یا نہیں؟

از ابوالخیر غازی پوری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ایسا عمل کسی حدیث شریف میں
میری نظر سے نہیں گزرا بلکہ اس کے خلاف صراحت کے ساتھ معمول منقول ہے، وہ یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم جیسے ہی حجرہ شریفہ سے قدم مبارک باہر نکالتے، فوراً تکبیر شروع ہو جاتی اور تمام نمازی کھڑے ہو جاتے،
یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصلے پر جس وقت پہنچتے تو سب نمازی کھڑے ہو چکے ہوتے، یہ
معمول نہیں تھا کہ پہلے سے مصلے پر آ کر بیٹھ جائیں پھر تکبیر شروع ہو اور جب مکبر ”حی الصلوٰۃ“ پر پہنچتے تو
اس وقت کھڑے ہوں، لہذا اس معمول کے خلاف سنت ہونا ظاہر ہے:

”إن بلالاً رضي الله تعالى عنه كان يرقب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فأول
ما يراه يشرع في الإقامة قبل أن يراه غالب الناس، ثم إذا رآه قاموا، فلا يقوم في مكانه حتى تعتدل
صفوفهم. قلت: ويشهد له ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن شهاب أن الناس كانوا ساعة
يقول المؤذن: الله أكبر يقومون إلى الصلوة فلا يأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقامه حتى
تعتدل الصفوف اهـ“۔ بذل المجهود شرح أبي داؤد (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود وغفر له۔

(۱) (بذل المجهود شرح أبي داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب فی الصلوٰۃ تقام ولم یأت الإمام ينتظرونه
قعوداً: ۱/۳۰۷، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(و کذا فی فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۲/۵۳، قدیمی) =

مقتدیوں کا ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہونا

سوال [۲۲۷۷]: اقامت جب کہی جائے تو امام اور مقتدیوں کو کب کھڑے ہو جانا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام پہلے سے مصلے کے قریب ہے تو جب مکبر ”حی علی الصلوٰۃ“ کہے امام اور مقتدی سب کھڑے ہو جائیں، اگر صفوف کی طرف سے آئے تو جس صف پر پہنچنا جائے اس صف کے نمازی کھڑے ہوتے جائیں یہاں تک کہ جب مصلیٰ پر پہنچے تو سب کھڑے ہو چکے ہوں، اگر سامنے سے آئے تو جیسے ہی امام پر نظر پڑے سب نمازی کھڑے ہو جائیں، مصلے تک پہنچنے کا بھی انتظار نہ کریں (۱)۔ پہلی صورت میں ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑے ہونے کو جو لکھا گیا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد نہ بیٹھا رہے (مثلاً کوئی شخص تسبیح پڑھ رہا ہے اور ختم ہونے سے پہلے تکبیر شروع ہو گئی تو وہ مکبر کے ”حی علی الصلوٰۃ“ پر پہنچنے تک اگر پوری کر سکے پوری کر لے اس کے بعد نہ بیٹھا رہے) پس اگر شروع اقامت ہی کے وقت کھڑا ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں، طحاوی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

= ”والقیام لإمام ومؤتم حين قيل: حي على الفلاح، خلافاً لرفر، فعنده عند: حي على الصلوٰۃ إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر..... وإن دخل من قدام قاموا حين يقع بصرهم عليه..... و شروع الإمام في الصلوٰۃ مذ قيل: قد قامت الصلوٰۃ.“ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۴۷۹/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۵۳۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۲۸۳/۱، دار الکتب العلمیۃ)

(۱) ”والقیام لإمام ومؤتم حين قيل: ”حي على الفلاح“ خلافاً لرفر، فعنده عند ”حي على الصلوٰۃ“ إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر. وإن دخل من قدام قالوا: حين يقع بصرهم عليه، و شروع الإمام في الصلوٰۃ مذ قيل: قد قامت الصلوٰۃ.“ (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۴۷۸/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۵۳۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۲۰۳/۱، مکتبہ إمدادیہ)

(۲) ”والظاهر أنه احتراز عن التأخير لا التقديم، حتى لو قام أول الإقامة لا بأس.“ (حاشیۃ الطحطاوی =

”حی علی الصلوٰۃ“ کے وقت کھڑا ہونا

سوال [۲۲۷۸]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں:

کہ کھیار کے اکثر مقامات پر اقامت صلوٰۃ کی یہ صورت رائج ہے کہ مؤذن تنہا کھڑا رہ کر اقامت صلوٰۃ شروع کرتا ہے اور تمام مصلی بیٹھے رہتے ہیں ”حی علی الصلوٰۃ“ پر امام اور مقتدی کھڑے ہوتے ہیں اور ”قد قامت الصلوٰۃ“ پر امام نیت باندھتا ہے اس طریقہ پر بعض جگہ اس قدر اشتداد برتا جاتا ہے کہ اگر کوئی شخص ”حی علی الصلوٰۃ“ سے پہلے کھڑا ہو جائے تو اسے بالجبر بٹھا دیا جاتا ہے۔ پس کیا اس طریقہ کو مسنون اور مطابق فقہ حنفی کہا جائے گا؟ اور کیا درجہ وجوب میں ہے کہ خلاف اس کا موجب گناہ ہو؟

فقط احقر حکیم محمد ابراہیم خان۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ومن الأدب القيام: أي قيام القوم والإمام إن كان حاضراً بقرب المحراب حين قيل: أي وقت قول المقيم: ”حی علی الفلاح“؛ لأنه أمر به فيجاء. وإن لم يكن حاضراً يقوم كل صفٍ حين ينتهي إليه الإمام في الأظهر. ومن الأدب شروع الإمام: أي إحرامه مذ قيل: أي عند قول المقيم: ”قد قامت الصلوٰۃ“ عندهما، وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى: يشرع إذا فرغ من الإقامة، فلو آخر حتى يفرغ من الإقامة لا بأس به.“ مراقی الفلاح، ص: ۶۱ (۱)۔

”وأيضاً والقيام لإمام ومؤتم حين قيل: ”حی علی الفلاح“ خلافاً لفرز رحمه الله تعالى فعنده عند: ”حی علی الصلوٰۃ“. ابن کمال. إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صفٍ ينتهي إليه الإمام ظهيرية. وإن دخل من قدام قاموا حين يقع بصرهم عليه، إلا إذا قام الإمام بنفسه في مسجد فلا يقفوا حتى يتم إقامته، وإن خارجه قام كل صفٍ ينتهي إليه الإمام، بحر. وشروع الإمام في الصلوٰۃ مذ قيل: ”قد قامت الصلوٰۃ“، ولو آخر حتى أتمها لا بأس به إجماعاً، وهو قول الثاني والثالثة، وهو أعدل المذاهب كما في شرح المجمع لمصنفه به،

= على الدر المختار، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۲/۱۵، دار المعرفة بيروت

(۱) (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوٰۃ، فصل من آدابها، ص: ۲۷۷، ۲۷۸، قديمی)

وفی القہستانی معزياً للخلاصة: أنه الأصح“۔ درمختار (۱)۔

قال الطحطاوی: ”(قوله: والقیام لإمام ومؤتم الخ، مسارعة لامثال أمره، والظاهر أنه احتراز عن التأخیر لا التقديم حتی لو قام أول الإقامة لا بأس. وحرر(قوله: أنه الأصح): أي فالأخذ به أولى؛ لأنه لا يقع اشتباه على المصلين“۔ طحطاوی علی الدر المختار: ۱/ ۴۱۵ (۲)۔

عبارات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ ”حی علی الفلاح“ یا ”حی علی الصلوۃ“ کے وقت قوم اور امام کا کھڑا ہونا صرف آداب میں ہے واجبات میں نہیں کہ اس کے ترک پر گناہ ہو (۳) کہ امام مصلے پر یا اس کے قریب پہلے سے موجود ہو، اگر امام وہاں موجود نہ ہو بلکہ کسی دوسری جگہ سے سامنے آئے۔ تو جس وقت امام پر نظر پڑے اسی وقت سب کو کھڑا ہو جانا چاہئے، اگر مصلے کے سامنے نہیں ہے بلکہ مقتدیوں میں سے ہو کر دوسری جانب سے یعنی پیچھے سے آئے تو جس صف میں پہنچتا جائے وہ صف کھڑی ہوتی جائے حتی کہ مصلی پر پہنچنے کے وقت سب صفیں کھڑی ہو جائیں۔ نیز ”حی علی الصلوۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ کے وقت کی تعیین اس لئے ہے کہ اس کے بعد تک بیٹھے رہنا نہیں چاہئے، یہ مطلب نہیں کہ اس سے پہلے کھڑا ہونا منع ہے۔

امام کو ”قد قامت الصلوۃ“ کے وقت نماز شروع کر دینا بھی واجب نہیں، پس اگر تکبیر ختم ہونے کا انتظار

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱/ ۴۷۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱/ ۵۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱/ ۲۰۳، مکتبہ إمدادیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱/ ۲۸۳، دار الکتب العلمیہ)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱/ ۲۱۵، دار المعرفۃ

بیروت)

(۳) ”و لها آداب ترکہ لا یوجب إساءة ولا عتاباً کترک سنة الزوائد، لکن فعله أفضل“۔ (الدر المختار،

کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ: ۱/ ۴۷۷، سعید)

”وإن فهم منه الثواب على الفعل، وانتفى العقاب على الترك سمي ندباً“۔ (بدایۃ المجتہد و

نہایۃ المقتصد، المعانی المتداولۃ المتأدیۃ من تلك الطرق: ۱/ ۳۲۹، عباس أحمد الباز

مکة المکرمة)

کیا اور ختم ہونے پر امام نے نماز شروع کی تو بالاتفاق اس میں کوئی گناہ نہیں، بلکہ بہت سے فقہاء نے اسی کو اختیار فرمایا ہے، پس ان چیزوں پر اتنا تشدد کرنا مسائل سے ناواقفیت کی دلیل ہے (۱)، اس تشدد سے رکنا واجب ہے، نہ مقتدی کو ابتدائے اقامت میں کھڑا ہونا گناہ ہے کہ اس کو جبراً بٹھایا جائے، نہ امام کو ”قد قامت الصلوة“ کے وقت نماز شروع کرنا واجب ہے کہ ختم کے انتظار کو گناہ کہا جائے۔ جوشی بالاتفاق مستحب ہو اس کے ساتھ واجب کا سا معاملہ کرنا بھی ناجائز ہے، ہر شیء کو اس کی حد پر رکھنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/۱۰/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/شوال/۵۷ھ۔

”حی علی الصلوة“ پر قیام

سوال [۲۲۷۹]: جو بدعتی اس مسجد میں فجر کی نماز میں آتے ہیں وہ کبھی عصر کی نماز میں بھی آتے ہیں تو وہ بعد نماز مصافحہ کرتے ہیں اور ”حی علی الصلوة“ پر کھڑے ہوتے ہیں تو کیا میں بھی اس مسجد میں ان کے ساتھ کھڑے ہو کر نماز پڑھوں اور ان کا یہ فعل بھی کروں؟ ورنہ اگر نہ کروں گا تو ہو سکتا ہے کہ مجھے نماز پڑھنے سے

(۱) ”وشرع الإمام مذقيل: قد قامت الصلوة، و لو آخر حتى أتمها لا بأس به إجماعاً، وهو قول الثاني والثلاثة، وهو أعدل المذاهب كما في شرح المجمع لمصنفه، و في القهستاني معزياً للخلاصة: أنه الأصح“۔ (الدر المختار)۔

و فی رد المحتار: ”(قوله: لا بأس به إجماعاً): أي لأن الخلاف في الأفضلية، ففي البأس: أي الشدة ثابت في كلا القولين وإن كان الفعل أولى في أحدهما. (قوله: أنه الأصح): لأن فيه محافظة على فضيلة متابعة المؤذن وإعانة له على الشروع مع الإمام“۔ (كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۷۹، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۳۱، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۳، ۲۸۴، دار الكتب العلمية)

(۲) ”قال الطيبي في حاشية المشكوة: فيه أن من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل

بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (السعاية في

كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، منها استحباب الانصراف عن أحد

الجانبين: ۲/۲۶۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

روک دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر دوسری مسجد نہیں تو اسی مسجد میں ان کے ساتھ جماعت میں شریک ہو کر نماز پڑھ لیا کریں (۱)۔ ”حی علی الصلوٰۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہونے یا نہ ہونے پر کوئی جھگڑا نہ کریں، کبھی پہلے سے کھڑے ہو جایا کریں، یہ مسئلہ جھگڑے کا نہیں، نماز عصر کے بعد اگر تسبیح و تلاوت میں جلدی ہی مشغول ہو جائیں اور ان کو ذکر میں مشغولی کے وقت مصافحہ نہیں کرنا چاہئے (۲) تو امید ہے کہ وہ آپ کو معذور قرار دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

”حی علی الصلوٰۃ“ پر قیام

سوال [۲۲۸۰]: جگہ دل ضلع چوبیس پر گنہ میں کی چند مسجد اس میں فرض نماز اور جمعہ کے لئے لوگ آتے ہیں اور کیف ما اتفق بیٹھ جاتے ہیں جب مؤذن ”حی علی الصلوٰۃ“ پر پہونچتا ہے کھڑے ہو جاتے ہیں، تسویہ صفوف کا انتظام بالکل نہیں کرتے ہیں، تاکید کرنے سے بھی صفیں سیدھی نہیں ہوتیں کیونکہ وقت بہت تنگ ہوتا ہے، صفوف کا سیدھا کرنا واجب ہے، کیونکہ حدیث صحیحہ میں تاکید آئی ہے۔ آیا بغیر تسویہ صفوف کسی امر مندوب یا جائز پر عمل کرنا درست ہے، واجب کے ترک سے امر مندوب یا جائز میں کسی قسم کی خرابی لازم نہیں

(۱) ”ویکرہ تقدیم المبتدع ایضاً؛ لأنه فاسق من حيث الاعتقاد، وهو أشد من الفسق من حيث العمل؛ لأن الفاسق من حيث العمل يعترف بأنه فاسق ويخاف ويستغفر بخلاف المبتدع، والمراد بالمبتدع من يعتقد شيئاً على خلاف ما يعتقد أهل السنة والجماعة، وإنما يجوز الاقتداء به مع الكراهة إذا لم يكن ما يعتقد يؤول إلى الكفر عند أهل السنة، أما لو كان مؤدياً إلى الكفر فلا يجوز أصلاً“۔ (الحلبی الکبیر، الأولى بالإمامة، ص: ۵۱۴، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”فیکرہ السلام علی مشغول بذکر اللہ تعالیٰ بأی وجه کان رحمتی“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ: ۶۱۶/۱، سعید)

(وکذا فی حاشیة الشیخ الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا: ۳۹۵/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

آئے گی؟ مؤطا امام محمد، ص: ۸۶ باب تسوية الصف میں: ”حتى ينبغي للقوم إذا نال المؤذن حتى على الفلاح أن يقوم إلى الصلوة، فيصفوا ويسوّوا الصفوف يحاذوا بين المناكب الخ“ (۱) سے ثابت ہوتا کہ تسویہ صف کا وقت ”حتى على الفلاح“ پر اٹھنے کے بعد ہے۔

یہ احادیث صحیحہ کے خلاف ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ: ”سوّوا صفوفكم، فإن تسوية الصفوف من إقامة الصلوة“ (۲)۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تسویہ الصفوف کا وقت قبل اقامت ہے۔ اور بدائع الصنائع میں: ۱/۱۰۰، میں حتى على الفلاح کے قبل اٹھنا ممنوع لکھا ہے (۳)۔ عالمگیری وغیرہ میں اس کے خلاف مسئلہ لکھا گیا ہے (۴) جو باعث خلجان ہے۔

(۱) والعبارة بتمامها: ”قال محمد: ينبغي للقوم إذا قال المؤذن: ”حتى على الفلاح“ أن يقوموا، فيصفوا ويسوّوا الصفوف، ويحاذوا بين المناكب، فإذا أقام المؤذن الصلوة، كبر الإمام، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى“۔ (المؤطا للإمام محمد، باب تسوية الصفوف، ص: ۸۶، ۸۷، مير محمد كتب خانہ)
(۲) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”سوّوا صفوفكم، فإن تسوية الصفوف من إقامة الصلوة“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب إقامة الصف من تمام الصلوة: ۱/۱۰۰، قديمي)
(والصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف اهـ: ۱/۸۲، قديمي)

(۳) ”فكان ينبغي أن يقوموا عند قوله: ”حتى على الصلوة“، لما ذكرنا، غير أنا نمنعهم عن القيام كيلا يلغو قوله: حتى على الفلاح؛ لأن من وجدت منه المبادرة إلى شئ فداءه إليه بعد تحصيله إياه لغو من الكلام“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في سنن الصلوة: ۲/۲۵، دار الكتب العلمية، بيروت)
(۴) ”إن كان المؤذن غير الإمام، وكان القوم مع الإمام في المسجد، فإنه يقوم الإمام والقوم إذا قال المؤذن: ”حتى على الفلاح“ عند علمائنا الثلاثة، وهو الصحيح، فأما إذا كان الإمام خارج المسجد، فإن دخل المسجد من قبل الصفوف، فكلما جاوز صفًا، قام ذلك الصف، وإليه مال شمس الأئمة الحلواني، والسرخسي، وشيخ الإسلام خواهر زاده. وإن كان الإمام دخل المسجد من قدامهم يقومون كما رأوا الإمام“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الثاني في الأذان، الفصل الثاني في كلمات الأذان اهـ: ۱/۵۷، رشيدية)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۹، سيعد)

(وكذا في النهر الفائق، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۳، مكتبة امداديه، ملتان)

(وكذا في تبیین الحقائق، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۳، دار الكتب العلمية، بيروت)

اب سوال یہ ہے کہ احادیث صحیحہ اور اقوال فقہاء میں کیا تطبیق ہے؟ مؤطا امام محمدؒ اور بدائع الصنائع کے اقوال پر عمل کرنا دیگر کتب فقہ کے اقوال کو چھوڑ کر کیسے ممکن ہے؟ عمل واجب مقدم ہے یا مستحب؟ استحباب ثابت کرنے کے لئے ”ینبغی“ کا لفظ جیسا کہ مؤطا امام محمدؒ میں منقول ہے کافی ہے؟

”حی علی الفلاح“ کے وقت کھڑے ہونے کا التزام عملاً مثل واجب کرنا واجب کو چھوڑتے ہوئے جائز یا درست ہے یا ممنوع ہے؟ اس عمل میں واجب پہچاننے کے لئے کیا معیار ہے؟ لہذا اس مسئلہ میں آج کل جگہ ل میں جو طریق مروج ہے اس پر اس قسم کے اشکالات ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل مسئلہ کا حکم اس سے قبل عبارت فقہ سے استشہاد کے ساتھ آپ کے پاس ارسال کیا جا چکا ہے، اب بحث اس کے ماخذ اور حدیث وفقہ میں تعارض و تطابق سے باقی رہ گئی، فقہاء کے کلام میں عبارتیں بہت مختلف ہیں، بلکہ ایک ہی مصنف نے ایک جگہ کچھ لکھا دوسری جگہ اس کے خلاف لکھا ہے، اسی طرح اقوال صحابہ و تابعین کا حال ہے، اس لئے جس جگہ اختلاف مذاہب کی تصریح ہو تو اختلاف مذاہب پر حمل کر لیا جائے اور جہاں یہ ممکن نہ ہو وہاں تقیید کے ذریعہ سے محل علیحدہ علیحدہ متعین کر لیا جائے اور تقیید کی صورت وہی ہے جو اس سے پہلے مذکور ہوئی یعنی اگر امام محراب کے قریب مصلیٰ پر ہو اور سب مقتدی اپنی اپنی جگہ پر ہوں تو ”حی علی الفلاح“ کے وقت ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اور ”قد قامت الصلوٰۃ“ کے وقت (علی النقل الصحیح) زفر و حسن رحمہما اللہ کے نزدیک کھڑے ہوں۔ اگر امام مصلیٰ پر موجود نہ ہو بلکہ صفوف کی طرف سے داخل ہو، جن صفوف تک پہنچتا جائے مقتدی کھڑے ہوتے جائیں، اگر سامنے کی جانب سے آئے تو جس وقت امام پر نظر پڑے اسی وقت فوراً کھڑے ہو جائیں۔ یہ تفصیل درمختار: ۱/۴۵۹، سے نقل کی گئی ہے (۱)۔

(۱) ”والقیام لإمام ومؤتم حين قيل: ”حي على الفلاح“، خلافاً لزفر، فعنده عند: ”حي على الصلوٰۃ“ إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر، وإن دخل من قدام قالوا: حين يقع بصرهم عليه..... وشروع الإمام في الصلوٰۃ مذقيل: قد قامت الصلوٰۃ“ (الدر المختار، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۴۷۹، سعيد)

”بأن عند زفر يقومون حين قيل: ”قد قامت الصلوٰۃ“ الأولى، ويُحرمون عند الثانية“ (تبیین

الحقائق، كتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۲۸۳، دار الكتب العلمية بيروت)

بدائع: ۱/۲۰ (۱) عالمگیری: ۱/۵۷، (۲) وغیرہ میں بھی یہ تفصیل موجود ہے، لہذا اگر کسی جگہ ”حی علی الصلوٰۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ یا ”قد قامت الصلوٰۃ“ سے پہلے کھڑے ہونے کی کراہت یا ممانعت مذکور ہے تو اس کا محمل یہ ہے کہ امام محراب کے قریب مصلیٰ پر موجود نہ ہو، یا کراہت تنزیہی مراد لی جائے جس کو ”جائز“، ”خلاف اولیٰ“، ”لا بأس“ سے تعبیر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، یا قیام سے مراد قیام حقیقیۃ الصلوٰۃ یعنی تکبیر ہو مگر یہ احتمال حدیث میں ہو سکتا ہے، یا تاخیر سے احتراز ہو، تقدم سے نہ ہو:

”عن أبی تنادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إذا أقيمت الصلوٰۃ فلا تقوموا حتی ترونی قد خرجت“۔ رواہ الجماعة إلا ابن ماجہ، ولم يذكر البخاری فیہ ”قد خرجت“ (۳) کذا فی نیل الأوطار (۴)۔

”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه کان یقوم إذا قال المؤذن: قد قامت الصلوٰۃ“۔ رواہ ابن المنذر وغیرہ“ (۵)۔

(۱) ”ولأن القيام لأجل الصلوٰۃ لا یمکن أداؤها بدون الإمام، فلم یکن القيام مفیداً، ثم دخل الإمام من قدام الصفوف، فکلما رأوه قاموا؛ لأنه کما دخل المسجد قام مقام الإمامة، وإن دخل من وراء الصفوف، فالصحيح أنه کلما جاوز صفاً قام ذلك الصف“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی سنن الصلوٰۃ: ۲/۲۷، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (راجع، ص: ۴۸۰، رقم الحاشیۃ: ۴)

(۳) (صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب متى یقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة: ۱/۸۸، قدیمی)

(والصحیح لمسلم، کتاب المساجد، باب متى یقوم الناس للصلوٰۃ: ۱/۲۲۰، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب فی الصلوٰۃ تقام ولم یأت الإمام: ۱/۸۰، دار الحدیث ملتان)

(وسنن النسائی، کتاب الأذان، باب إقامة المؤذن عند خروج الإمام: ۱/۱۱، قدیمی)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوٰۃ، باب ما جاء أن الإمام أحق بالإقامة: ۱/۵۰، سعید)

(۴) (نیل الأوطار، أبواب الأذان، المحافضة علی الأذان عند دخول وقت الظهر بدون تقديم ولا

تأخیر، ولا یقیم المؤذن حتی یری الإمام والدلیل علی ذلك: ۲/۳۱، دارالباز للنشر والتوزیع عباس

أحمد الباز مكة المكرمة)

(۵) (فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى یقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة: ۲/۱۵۳، قدیمی)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن الصلوة كانت تقام لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فيأخذ الناس مصافهم قبل أن يقوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقامه“. رواه مسلم (١). ”وأخرج عن جابر ابن سمرة رضي الله تعالى عنه أن بلالاً لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فإذا خرج أقام الصلوة حين يراه“. إلى آخر قوله: ”عن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه الخ“.

قلت: فيه دلالة على أن لا يقوم الناس في الصف ولو شرع المؤذن في الإقامة، بل ولو كان أتمها حتى يرووا الإمام خارجاً من حجرته أو من باب المسجد متوجهاً إلى الصلوة، هذا إذا كان الإمام غائباً عن المسجد وقت الإقامة عازباً عن القوم، وأما إذا كان فيه أو بقربه بمراى منهم فسيأتى حكمه“.

”قال الحافظ في الفتح: ١٠/١ (٢): قال القرطبي: ظاهر الحديث أن الصلوة كانت تقام قبل أن يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيته، وهو معارض لحديث جابر ابن سمرة رضي الله تعالى عنه ”أن بلالاً كان لا يقوم حتى يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، أخرجه مسلم“. ويجمع بينهما بأن بلالاً كان يراقب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فأول ما يراه يشرع في الإقامة قبل أن يراه غالب الناس، ثم إذا رآوه قاموا، فلا يقوم في مقامه حتى تعتدل صفوفهم“.

قلت: ويشهد له ما رواه عبد الرزاق عن بن جريج عن ابن شهاب ”أن الناس كانوا ساعة يقول المؤذن: الله أكبر، يقومون إلى الصلوة فلا يأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

(١) (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب متى يقوم الناس للصلوة: ١/٢٢١، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب في الصلوة تقام ولم يأت الإمام: ١/٨٠، دار الحديث ملتان)

(٢) (فتح الباري، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة: ٢/١٥٣، قديمي)

(وكذا في بذل المحهود، كتاب الصلوة، باب في الصلوة ولم يأت الإمام ينتظرونه قعوداً: ١/٣٠٤،

مقامه حتى تعتد الصفوف". قال المؤلف: ويمكن حمل حديث جابر رضى الله تعالى عنه على ما بعد النبي أيضاً، أما حديث أبى هريرة الذى أخرجه البخارى بلفظ: "أقيمت الصلوة فيسوى الناس صفوفهم، فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم"، ولفظه فى مستخرج أبى نعيم: "فصف الناس صفوفهم، ثم خرج علينا"، ولفظه عند مسلم: "أقيمت الصلوة، فقمنا فعدلتنا الصفوف قبل أن يخرج إلينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم". فيجمع بينه وبين حديث أبى قتادة رضى الله تعالى عنه بأن ذلك ربما وقع لبيان الجواز، وبأن ضيعهم فى حديث أبى هريرة كان سبب النهى عن ذلك فى حديث أبى قتادة رضى الله تعالى عنه، وأنهم كانوا يقومون ساعة ننام الصلوة، ولو لم يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فنهاهم عن ذلك الاحتمال أن يقع له شغل يبطى فيه عن الخروج فيشقى عليهم انتطاره الخ.

وبالجملة إذا لم يكن الإمام مع القوم فالجمهور على أنهم لا يقومون حتى يروه بمقتضى حديث المتن، كما فى العمدة للعيني: ٢/٢٧٦ (١)، "وهو قولنا معشر الحنفية. أثر أنس فى الظاهر دليل لزفر، وفى المعنى دليل للطرفين إذا أريد بالقيام القيام بحقيقة الصلوة، وهو التكبير، وأما القيام من الجلوس، فلا بد أن يتقدمه، والأمر فى كل ذلك واسع، والله تعالى أعلم". وقال العلامة الطحطاوى: والظاهر أنه احتراز عن التأخير لا التقدم، حتى لو قام أول الإقامة لأبس، وحرر الخ". (٢)، إعلاء السنن، ص: ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨ (٣).

(١) قال البدر العيني: "وإذا لم يكن الإمام فى المسجد فذهب الجمهور إلى أنهم لا يقومون حتى يروه". (عمدة القارى: ٥/٢٢٥، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(٢) (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ١/٢١٥، دار المعرفة بيروت)

(٣) (إعلاء السنن، أبواب الإمامة، باب وقت قيام الإمام والمأمومين للصلاة: ٣/٣٢٥-٣٢٨، إدارة القرآن كراچي)

مؤطا امام محمدؒ کے حاشیہ پر طویل بحث کے بعد لکھا ہے: ”والأمر فی هذا الباب واسع ليس له حدٌ

مضيق فی الشرع، واختلاف العلماء فی ذلك لاختیار الأفضل بحسب ملاح لهم، الخ“ (۱)۔
مندوبات پر اصرار کرنا اور ان کو وجوب کا درجہ دینا جائز نہیں بلکہ اس سے کراہت آ جاتی ہے (۲) اور جس مندوب سے ترک واجب ہوتا ہو اس کا ترک واجب ہوتا ہے، لہذا جب کہ تسویہ صفوف میں خلل پڑتا ہو تو اولی اقامت سے قیام کر کے تسویہ صفوف کر لیا جائے، ایسی حالت میں کوئی کراہت کسی قول کے مطابق نہیں۔
واجب پہچاننے کا معیار دلیل ہے، جس درجہ کی دلیل اسی درجہ کا حکم ہوگا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۷/۵۹ھ۔
صحیح: عبد اللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

امام و مقتدی نماز کیلئے کس وقت کھڑے ہوں؟

سوال [۲۲۸۱]: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ”جب اقامت شروع ہوتی تھی تو ہم لوگ کھڑے ہو جاتے تھے اور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حجرے سے نکلنے سے پہلے صفوں کی درستگی کر لیتے تھے“۔ یہ حدیث مسلم شریف میں ص: ۲۲۰ پر ہے (۳)۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ ”حی علی

(۱) (التعلیق الممجد علی مؤطا محمد، باب تسویة الصفوف، ص: ۸۷، حاشیة: ۲، میر محمد کتب خانہ)
(۲) ”قال الطیبی فی حاشیة مشکوٰۃ: فیہ أن من أصر علی أمر مندوب، وجعلہ عزمًا، ولم یعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو منکر“۔ (السعیة فی كشف مافی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، ومنها استحباب الانصراف عن أحد الجانبین، قبیل فصل فی القراءۃ: ۲/۲۶۳، سہیل اکیڈمی لاہور)
(و کذا فی مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوة، باب الدعاء فی التشہد، الفصل الأول: ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۳) ”عن ابن شہاب أخبرنی أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمع أبا ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول: أقيمت الصلوة، فقمنا، فعدلنا الصفوف قبل أن یخرج إلینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فأتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حتی إذا قام فی مصلاه قبل أن یکبر ذکر فأنصرف، وقال لنا: ”مکانکم الخ“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب المساجد، باب متى يقوم الناس للصلوة: ۱/۲۲۰، قدیمی)

الفلاح“ کے وقت کھڑے ہوئے پر صفوں کی درستگی نہیں ہو سکے گی جس کی احادیث میں تاکید آئی ہے، مذکورہ بالا حدیث کی بناء پر ابتدائے اقامت ہی پر کھڑا ہو جانا ثابت نہیں ہے، اسی طرح صف بندی کی خاطر خلاف سنت فعل مکروہ نہ کرنا چاہئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت اور اسی طرح بعض اور روایتیں ایسی ہیں جن میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین فرماتے ہیں: کہ ہم ”سرکار کے مسجد میں تشریف لانے سے پہلے ہی کھڑے ہو جاتے و صفوں میں اپنی جگہ لے لیتے، نیز صفوں کی درستگی کر لیتے“ (۱) لیکن اس سے ابتدائے اقامت سے کھڑے ہونے کا استدلال کس طرح کیا جاسکتا ہے جب کہ سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اسی طرز عمل پر نکیر فرمائی:

”إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني قد خرجت“۔ بخاری و مسلم و ترمذی و مشکوٰۃ (۲) یعنی ”اے صحابہ! جب اقامت کہی جائے نماز کے لئے تو تم لوگ اس وقت تک نہ کھڑے ہوا کرو جب تک مجھے دیکھ نہ لو کہ (حجرۃ اقدس سے) نکل گیا ہوں“، لہذا صحابہ کے اس عمل کے لئے: ”لا تقوموا حتى تروني“ والی حدیث ناسخ ہوگی اور صحابہ کا عمل ابتدائے اقامت سے کھڑا ہونا اس حدیث سے منسوخ ہوگا۔

(۱) ”عن ابن جریج عن ابن شہاب: ”إن الناس كانوا ساعة يقول المؤذن: الله أكبر، يقومون الصلاة، فلا يأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقامه حتى تعتدل الصفوف“۔

”و فی صحیح مسلم و سنن أبی داود و مستخرج أبی عوانة: ”إنهم كانوا يعدلون الصفوف قبل خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم“۔ (نیل الأوطار، أبواب الأذان، المحافظة على الأذان عند دخول وقت الظهر: ۳۱/۲، دار الباز، عباس الباز مكة المكرمة)

(۲) (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب متى يقوم الناس للصلاة: ۲۲۰/۱، قديمی)

(و صحيح البخاری، كتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة: ۸۸/۱، قديمی)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء أن الإمام أحق بالإقامة: ۵۰/۱، سعيد)

(و مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الصلاة، باب فيه فصلان: ۶۷/۱، قديمی)

(وسنن أبی داود، كتاب الصلاة، باب في الصلاة تقام و لم يأت الإمام اه: ۸۰/۱، دار الحديث ملتان)

(وسنن النسائي، كتاب الأذان، باب إقامة المؤذن عند خروج الإمام: ۱۱۱/۱، قديمی)

دینی مدارس کا مبتدی طالب علم بھی جانتا ہے کہ عمل حدیثِ ناسخ پر ہوتا ہے منسوخ پر نہیں، فتح الباری شرح بخاری، جلد دوم، ص: ۱۰۰، پر ہے: ”حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان بسبب النہی عن ذلك فی حدیث ابی قتادة“ (۱)۔

علامہ نووی شرح مسلم میں ص: ۲۲۱، میں فرماتے ہیں: ”و لعل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”فلا تقوموا حتى ترونى“ كان بعد ذلك“ (۲) یعنی سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ تم لوگ کھڑے نہ ہوا کرو یہاں تک کہ مجھے دیکھ لو، صحابہ کے اس عمل کے بعد ہے، چنانچہ یہی علامہ نووی صحابی رسول حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فعل شرح مسلم: ۲۲۱/۱، میں نقل فرماتے ہیں: ”و كان أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ يقوم إذا قال المؤذن: قد قامت الصلوة“ (۳) یعنی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عادتِ کریمہ یہ تھی کہ جب مکبر ”قد قامت الصلوة“ کہتا اس وقت قیام فرماتے۔

پھر یہی علامہ نووی شارح مسلم اقامت کے متعلق روایات مختلفہ کی توضیح و تشریح کے بعد ائمہ کرام کے اقوال نقل کرتے ہوئے امام المشارق والمغارب امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک بیان فرماتے ہیں: ”قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى والكوفيون يقومون في الصف إذا قال: حي على الصلوة“ شرح مسلم: ۲۲۱/۱ (۴)، نیز فتح الباری شرح بخاری: ۱۰۰/۲، میں ہے: ”و عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى: يقومون إذا قال: حي الفلاح“ (۵) یعنی امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ لوگ ”حي على الفلاح“ پر کھڑے ہوں۔

شلمی حاشیہ زیلیعی کے ص: ۱۰۸، میں ہے: ”قال في الوجيز: والسنة أن يقوم الإمام والقوم إذا قال المؤذن: حي على الفلاح“ (۶) یعنی وجیز میں فرمایا کہ جب مکبر ”حي على الفلاح“ کہے اس وقت

(۱) (فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۱۵۳/۲، قدیمی)

(۲) (النووی علی الصحيح لمسلم، کتاب المساجد، باب متى يقوم الناس للصلوة: ۲۲۱/۱، قدیمی)

(۳) (النووی علی الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

(۴) (النووی علی الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

(۵) (فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة: ۱۵۳/۲، قدیمی)

(۶) (حاشیة الشلمی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۸۳/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

امام و مقتدی کا کھڑا ہونا سنت ہے۔

فقہ حنفی کی مشہور کتاب شرح وقایہ: ۱/۱۵۵، پر ہے (یہ کتاب ہر مدرسہ میں پڑھا ہی جاتی ہے یعنی بریلوی مسلک کے مدرسہ میں بھی اور دیوبندی مسلک کے مدرسہ میں بھی): ”و یقوم الإمام والقوم عند: حی علی الصلوٰۃ“ (۱)۔ کذا فی نور الإيضاح، ص: ۲۴ (۲)۔

در مختار، ص: ۲۹۳، پر ہے: ”والمؤذن یقیم قعد“ (۳) روا المختار کے اسی صفحہ پر ہے: ”(قوله: قعد) ویکرہ له الانتظار قائماً ولكن یقعد، ثم یقوم إذا بلغ المؤذن: حی علی الفلاح“ (۴)۔

فتاویٰ عالمگیری: ۱/۲۹، پر ہے: ”إذا دخل الرجل عند الإقامة، یکرہ له الانتظار قائماً، ولكن یقعد، ثم یقوم إذا بلغ المؤذن قوله: ”حی علی الفلاح“ (۵)۔

در مختار، ص: ۳۵۲، ۲۵۳، پر ہے: ”والقیام لإمام ومؤتم حین قیل: حی علی الفلاح“ (۶)۔

طحاوی مطبوعہ قسطنطنیہ، ص: ۱۵۱، پر ہے: ”وإذا أخذ المؤذن فی الإقامة، ودخل رجل فی المسجد، فإنه یقعد ولا ینتظر قائماً، فإنه مکروه، کذا فی المصمرا، قہستانی۔ و یفہم منه کراهة القیام ابتداءً والناس عنه غافلون“ (۷)۔

یعنی جب مکبر تکبیر کہنے لگے اور کوئی شخص مسجد میں آئے تو اس کو چاہئے کہ وہ بیٹھ جائے اور کھڑے ہو کر

(۱) (شرح الوقایہ، کتاب الصلوٰۃ، بیان حکم ترک الأذان والإقامة: ۱/۱۳۶، سعید)

(۲) ”والقیام حین قیل: حی الفلاح“ (نور الإيضاح متن مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، فصل من آدابها ص: ۲۷۷، قدیمی)

(۳) والعبارة بتمامها: ”دخل المسجد والمؤذن یقیم، قعد إلى قیام الإمام فی مصلاه“، (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ باب الأذان: ۱/۴۰۰، سعید)

(۴) (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/۴۰۰، سعید)

(۵) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی بیان کلمات الأذان والإقامة: ۱/۵۷، رشیدیہ)

(۶) (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۴۷۹، سعید)

(۷) (حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، فصل من آدابها، ص: ۲۷۸، قدیمی)

انتظار نہ کرے اس لئے کہ تکبیر کے وقت کھڑا ہونا مکروہ ہے ایسا ہی مضمرات میں ہے (قہستانی) اور اس حکم سے سمجھا جاتا ہے کہ ابتدائے اقامت سے کھڑا ہونا مکروہ ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں۔

عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں ہے: "قال أبو حنیفة و محمد: يقومون فی الصف إذا قال: حی علی الصلوة" (۱) یعنی امام اعظم ابو حنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا کہ صف میں لوگ اس وقت کھڑے ہوں جب مکبر "حی علی الصلوة" کہے۔

مذکورہ بالا عبارتوں سے صاف ظاہر ہو گیا کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان واجب الاذعان مدلل بحديث نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے تو یہ حکم امام اعظم و دیگر فقہائے کرام کے نزدیک سنت ٹھہرا، لہذا اس کے خلاف عمل کرنا یعنی ابتدائے اقامت سے کھڑا ہونا خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ جو لوگ صفوں کی درستگی کا بہانہ بنا کر شروع اقامت سے کھڑے ہونے کو کہتے ہیں وہ اپنی کم علمی اور مسائل شرعیہ سے عدم واقفیت کا ثبوت دیتے ہیں۔ کیا علمائے متقدمین و متاخرین یہاں تک کہ ائمہ ثلاثہ (حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، حضرت امام ابو یوسف اور محرمذہب حضرت امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم) جو امام و مقتدی کو "حی علی الفلاح" پر کھڑے ہونے کا حکم دیتے ہیں ان لوگوں کے سامنے صفوں کی درستگی کا مسئلہ نہیں تھا اور یقیناً تھا، جتنا ان لوگوں نے احادیث کریمہ کے مفہوم کو سمجھا ہے مخالفین سمجھنے سے قاصر ہیں، خود امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: "إذا صح الحديث فهو مذهبي" (۲)۔

حدیث شریف سے بعد اقامت بھی صفوں کی درستگی کا اہتمام ثابت ہے، حضرت نعمان ابن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور قریب تھا کہ تکبیر تحریمہ کہتے، آپ نے ایک شخص کو دیکھا جس کا سینہ صف سے باہر نکلا ہوا تھا تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: "بندو! اپنی صفوں کو برابر کرو" حدیث پاک کے الفاظ یہ ہیں: "خرج يوماً فقام حتى كاد أن

(۱) (عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رأوا الامام

عند الإقامة: ۵/۱۵۴، إدارة الطباعة المنيرية، الناشر محمد أمين دمج بيروت)

(۲) (شرح عقود رسم المفتی، ص: ۶۷، میر محمد کتب خانہ کراچی)

یکبر، فرأى رجلاً بادياً صدره من الصف فقال: عباد الله! أقيموا صفوفكم“ (۱)۔ یقیناً صفوں کی درستگی کرنے کی بڑی تاکید آئی ہے لیکن تاکید کے معنی ہرگز نہیں کہ صفوں کی درستگی اس کے مقررہ وقت سے پہلے کی جائے۔ کیا نمازوں کی تاکید قرآن و حدیث میں نہیں آئی ہے؟ آئی ہے اور یقیناً آئی ہے تو کیا اس کو وقت سے پہلے ادا کریں گے، بلکہ ہر نماز کو اس کے وقت پر ادا کریں گے۔

نماز باجماعت کے لئے کھڑے ہونے کا وقت قول رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، عمل صحابہ اور مذہب حنفیہ سے ثابت ہے، اسی وقت پر کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کریں، جیسا کہ محرر مذہب سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اپنی کتاب موطا امام محمد میں فرماتے ہیں: ”ينبغي للقوم إذا قال المؤذن: حي على الفلاح أن يقيموا إلى الصلوة، فيصفوا ويسووا الصفوف“ (۲) یعنی مقتدیوں کو چاہئے کہ جب مؤذن ”حي على الفلاح“ کہے تب نماز کے لئے کھڑے ہوں پھر صف بندی کریں اور صفوں کو سیدھی کریں۔ خود مخالفین کے علماء نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے کہ جب مکبر ”حي على الفلاح“ کہے تب امام و مقتدی کو کھڑا ہونا چاہئے۔

چنانچہ نواب قطب الدین خان مشکوٰۃ شریف کا اردو ترجمہ ”مظاہر حق“ جدید مطبوعہ ادارہ اسلامیات دیوبند قسط ہشتم، ص: ۳۴ پر لکھتے ہیں: ”فقہاء نے لکھا ہے کہ تکبیر کہنے والا جب ”حي على الصلوة“ کہے تو مقتدیوں کو اس وقت کھڑا ہونا چاہئے“ (۳)۔ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی مالا بدمنہ، ص: ۲۴ میں فرماتے ہیں: ”نزد حي على الصلوة إمام بر خيزد“ یعنی ”حي على الصلوة“ کے وقت امام اٹھے (۴)۔ اس عبارت

(۱) ”عن سماك بن حرب قال: سمعت النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه يقول: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسوي صفوفنا حتى كأنما يسوي بها القداح حتى رأى أنا قد عقلنا عنه، ثم خرج يوماً، فقام حتى كاد يكبر فرأى رجلاً بادياً صدره من الصف: فقال: ”عباد الله! لتسوّن صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف وإقامتها: ۱/۱۸۲، قديمی)

(و سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في إقامة الصفوف: ۱/۵۳، سعيد)

(۲) (الموطا للإمام محمد، باب تسوية الصفوف، ص: ۸۶، ۸۷، مير محمد کتب خانہ کراچی)

(۳) (مظاہر حق، کتاب نماز کی، باب بعض احکام اذان: ۱/۲۴۴، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۴) (مالا بدمنہ، فصل طریق خواندن نماز بر وجه سنت، ص: ۳۴، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

کی شرح میں مفتی سعد اللہ صاحب لکھتے ہیں: ”امام بر خیزد و مقتدیان نیز، زیرا کہ حی علی الصلوٰۃ امر است بجا آوردہ شود“۔ امام اٹھے اور مقتدی بھی، اس لئے کہ ”حی علی الصلوٰۃ“ میں حکم ہے جس کی بجا آوری کی جائے۔

”صراط مستقیم“ مصدقہ قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند و مولوی عبد الماجد صاحب دریابادی مطبوعہ مینار بکڈ پوچار کمان حیدر آباد ص: ۱۸۲ میں ہے ”ائمہ احناف نے کہا ہے کہ امام و مقتدی سب ”حی علی الصلوٰۃ“ کے وقت کھڑے ہو جائیں۔“

فتاویٰ عالمگیری اردو جدید جز: ۲ میں ہے (جس کے مترجم و محشی مفتی کفیل الرحمن صاحب نشاط عثمانی فاضل دیوبند ہیں): ”نمازی امام سمیت مسجد میں ہے اس صورت میں جب مؤذن اقامت کہتے ہوئے حی علی الفلاح پر پہونچے تو ہمارے تینوں ائمہ کرام: امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک امام اور نمازیوں کو کھڑا ہونا چاہئے درست یہی ہے۔“ (فتاویٰ عالمگیری اردو جدید، ص: ۲۴۲ جز نمبر: ۲، ناشر: وسیم بکڈ پو، دیوبند، ضلع سہارن پور)۔

مذکورہ بالا حدیث اور فقہ حنفی کی کتابوں سے اچھی طرح یہ مسئلہ واضح ہو گیا کہ امام اور مقتدی کا ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا سنت ہے، جو لوگ اس کے خلاف کرتے ہیں یا دوسروں کو کرنے کے لئے کہتے ہیں وہ اس سنت کو مٹانا چاہتے ہیں، لہذا مسلمانوں کو چاہئے کہ اس سنت پر عمل کرتے ہوئے ”حی علی الفلاح“ پر کھڑے ہوں۔ اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ”من تمسک بسنتی عند فساد امتی فلہ اجر مائة شہید“ (۱) جس شخص نے میری امت کے فساد کے وقت میری سنت کو مضبوطی سے تھاما یعنی اس پر عمل کیا تو اس کے لئے سو شہیدوں کا ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ہذا هو الحق والحق بالاتباع أحق، حدیث نعمان بن بشیر اور امام محمد کے بیان سے واضح ہو گیا کہ صفوں کی درستگی حی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کے بعد کرنا چاہئے، صف بندی کا بہانہ کر کے شروع اقامت پر کھڑا ہونا خلاف سنت اور مکروہ و جہالت ہے۔ سید مظہر ربانی غفرلہ مہتمم اعلیٰ دارالعلوم ربانیہ باندہ۔

سید غازی ربانی غفرلہ ناظم اعلیٰ دارالعلوم ربانیہ۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة: ۱/۳۰، قدیمی)

میں اس فتویٰ کی تصدیق کرتا ہوں۔ سید محمد احسن ربانی غفرلہ امیر شعبہ تبلیغ۔

فقیر بھی اس فتویٰ کی تصدیق کرتا ہے۔ سعید محمود القادری غفرلہ (نائب صدر دارالعلوم ربانیہ)

هذا هو الحق والصواب مولانا قاری سرتاج مسعودی غفرلہ فاضل دارالعلوم ربانیہ۔

إذ قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمل الصحابة ومذهب علماء الحنفية

شاهد على ما قاله المرتب فهو الصواب ومن يوفق عليه فهو يصاب۔

حدیث پاک: ”أحب الأعمال أدومها“ کے تحت مسلسل ”حی علی الفلاح“ پر نماز باجماعت کے لئے

سنت اور مستحب جانے ہوئے کھڑا ہونا عند اللہ محبوب ہے، جو لوگ اس کو مکروہ تحریمی یعنی حرام کے قریب کہتے ہیں شریعت

پر افتراء کر رہے ہیں۔ محمد حبیب الدین قادری غفرلہ خادم دارالعلوم ربانیہ (مفتی دارالافتاء وشیخ الحدیث دارالعلوم)۔

قول المرتب صحیح مولانا قاری سید منظر ربانی مدرس دارالعلوم ربانیہ۔

هذا القول صحیح: مولانا قاری سید خوشتر ربانی مدرس دارالعلوم ربانیہ۔

شائع کردہ: ناظم نشر و اشاعت دارالعلوم ربانیہ علی گنج باندہ، یوپی۔

نوٹ: ازناقل: ایک اشتہار ہے جسے کسی نے استفتاء کے طور پر بھیجا ہے، وہ مطبوعہ اشتہار رجسٹر نقول

فتاویٰ دارالعلوم ربانیہ باندہ میں لگا ہوا ہے، اس سے بعینہ یہ نقل ہے، بغیر کسی ایک لفظ کے ترک کے، بالایہ کہ سہواً

ترک ہو گیا ہو، یہ تو کسی کو بھی دعویٰ کرنے کا حق نہیں کہ سہواً بھی کچھ نہیں ہوا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مسئلہ نہ فرائض میں سے ہے، نہ واجبات میں سے، نہ سنن مؤکدہ میں سے بلکہ مستحبات میں سے

ہے (۱) اور کسی مستحب چیز پر ایسا اصرار کرنا جیسا کہ واجب پر کیا جاتا ہے درست نہیں، بلکہ اس سے اس کا استحباب

(۱) ”قال العلامة العینی فی العمدة: وقد اختلف السلف متى يقوم الناس إلى الصلوة، فذهب مالک و

جمهور العلماء إلى أنه ليس لقيامهم حدٌّ، ولكن استحباب عامتهم القيام إذا أخذ المؤذن في الإقامة“۔ (إعلاء

السنن، أبواب الإمامة، باب وقت قيام الإمام والمأمومين للصلوة: ۴/۳۲، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی بدل المجہود، کتاب الصلوة، باب فی الصلوة تقام ولم یأت الإمام ینظرونه فعدوا

ختم ہو کر اس میں کراہیت آ جاتی ہے: ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة“ سباحة الفکر (۱)۔ اور مسئلہ میں بھی تفصیل ہے اور وہ یہ کہ اگر امام پہلے ہی سے مصلیٰ کے قریب موجود ہو، مثلاً عصر کی نماز پڑھی اور وہیں مصلیٰ پر بیٹھے ہوئے وعظ کہنا یا کتاب سنانا شروع کیا، یہاں تک کہ مغرب کا وقت آ گیا، اذان ہوئی اور اقامت ہوئی ایسی حالت میں کہ جب امام اور مقتدی اپنی اپنی جگہ پر موجود ہیں تو جس وقت اقامت کہنے والا ”حی علی الصلوٰۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ پر پہونچے تو امام اور مقتدی سب کے سب کھڑے ہو جائیں تاکہ ”حی علی الصلوٰۃ“ کے خطاب پر عمل ہو جائے۔ اگر امام سامنے سے آئے مثلاً جدار قبلہ میں اس کا کمرہ ہے یا آنے کا دروازہ ہے تو جیسے ہی اس پر نظر پڑے، سب کے سب کھڑے ہو جائیں اور اگر امام مصلیوں کی پشت کی جانب سے مثلاً حوض یا وضو خانہ سے آئے تو جس جس صف پر پہونچتا رہے وہ صف کھڑی ہوتی جائے یہاں تک کہ امام جب مصلیٰ پر پہونچے تو سب کھڑے ہو چکے ہوں:

”ولها آداب تركه لا يوجب إساءة ولا عتاباً كترك السنن الزوائد، لكن فعله أفضل (إلى أن قال): والقيام للإمام ومؤتم حين قال: حي على الفلاح، خلافاً لزمه رحمه الله تعالى فعنده عند حي على الصلوٰۃ إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر، وإن دخل من قدام قاموا حين يقع بصرهم عليه اهـ“۔ درمختار علی هامش رد المحتار۔ ”(قوله: وإلا): أي وإن لم يكن الإمام بقرب المحراب بأن كان في موضع آخر من المسجد أو خارجه ودخل من خلف اهـ“۔ شامی: ۳۲۲/۱ (۲)۔

(۱) سباحۃ الفکر میں نہیں ملا، البتہ انہی الفاظ کے ساتھ سعایہ میں دیکھئے: (السعایہ فی کشف ما فی شرح الوقایہ، کتاب الصلوٰۃ، قبیل فصل فی القراءۃ: ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

”فکم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم، والتخصيص من غير مخصص مكروهاً“۔ (سباحۃ الفکر فی الجہر بالذکر، ص: ۳۴، مجموعۃ رسائل اللکنوی، ۳/۴۹۰، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (الدو المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۳۷۷، ۳۷۹، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۱۰۳، امدادیہ ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۵۳۱، رشیدیہ کوئٹہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۲۸۳، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

نیز طحاوی علی ردالمحتار میں ہے کہ ”حی علی الصلوٰۃ“ یا ”حی علی الفلاح“ کے وقت کھڑے ہونے کا مقصد یہ ہے کہ اس کے بعد تک نہ بیٹھا رہے، پس اگر کوئی شخص شروع اقامت کے وقت کھڑا ہو جائے تو بھی کوئی جرم نہیں (۱) مثلاً ایک شخص وظیفہ پڑھ رہا ہے اور اقامت شروع ہوگئی اور وہ چاہتا ہے کہ اپنا وظیفہ پورا کرے تو اس کو گنجائش ہے کہ ”حی علی الصلوٰۃ“ سے پہلے پہلے جلدی جلدی جس قدر پڑھ سکے پڑھ لے، اس کے بعد نہ بیٹھا رہے بلکہ کھڑا ہو جائے۔

امام محمد نے امام ابوحنیفہ سے پوچھا کہ ایک شخص بیٹھا ہوا ہے اور اقامت شروع ہوگئی اور وہ ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہو گیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ جواب دیا کہ ”لا حرج“ پھر پوچھا کہ ایک شخص شروع اقامت کے وقت کھڑا ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ تو جواب دیا کہ ”لا حرج“۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ اتنا اہم نہیں جتنا اہم بنا لیا ہے اور اس کو ایک شعار قرار دے لیا گیا۔ طحاوی علی مراقی الفلاح کی عبارت سے ایک فریق نے استدلال کیا کہ ”حی علی الصلوٰۃ“ سے پہلے کھڑا ہونا مکروہ ہے (۲) ایسے ہی قریب قریب عالمگیری کی عبارت ہے (۳)۔ اور اس پر اتنا زور باندھا کہ مستقل نزاعات شروع ہو گئے حالانکہ مسئلہ میں بڑی وسعت ہے۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں اول اول یہ طریقہ تھا کہ صحابہ کرام کھڑے ہو جاتے اور انتظار کرتے تھے حالانکہ اس وقت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجرہ مبارکہ میں ہی تشریف فرما ہوتے تھے، اس پر ارشاد فرمایا کہ: ”تم لوگ کھڑے مت ہوا کرو یہاں تک کہ مجھے دیکھ لو کہ میں حجرہ سے باہر آ گیا“ اور پھر یہ معمول ہو گیا کہ صف بنا کر صحابہ کرام بیٹھے رہتے اور مؤذن کی نظر حجرہ مبارکہ کی طرف ہوتی جیسے

(۱) ”والظاهر أنه احتراز عن التأخير لا التقديم حتى لو قام أول الإقامة، لا بأس اهـ“۔ (طحاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۲۱۵، دار المعرفة بیروت)

(۲) ”دخل رجل المسجد فإنه يقعد، ولا ينتظر قائماً، فإنه مكروه كما في المصمرات قهستانی، و يفهم منه كراهة القيام ابتداء الإقامة والناس عنه غافلون“۔ (حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوٰۃ، فصل من آدابها، ص: ۲۷۸، قدیمی)

(۳) ”إذا دخل الرجل عند الإقامة يكره له الانتظار قائماً، ولكن يقعد، ثم يقوم إذا بلغ المؤذن قوله: حي على الفلاح، كذا في المصمرات“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی فی بیان کلمات الأذان والإقامة: ۱/۵۷، رشیدیہ)

ہی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرہ انور پر مؤذن کی نظر جاتی کہ آپ تشریف لارہے ہیں تو فوراً کھڑے ہو کر اقامت شروع کر دیتے اور سب نمازی کھڑے ہو جاتے، یہاں تک کہ جب مصلیٰ مبارک پر پہنچتے تو سب کھڑے ہوئے ملتے اور نماز شروع فرما دیتے۔

یہ تفصیل بذل المجہود شرح ابی داؤد: ۱/۳۰۷ میں ہے (۱)۔ اور اس میں زہری، مالک، سعید بن مسیب، عمر بن عبدالعزیز وغیرہ رحمہم اللہ اکابر کے اقوال بھی موجود ہیں جن کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ میں بڑی وسعت ہے (۲)، لہذا ایک جہت پر اصرار کرنا اور اس کے خلاف کو معصیت سمجھنا درست نہیں۔ ترک افضل بہر حال ترک افضل ہی ہے، معصیت نہیں ہے، دونوں جانب کو ملحوظ رکھنا چاہئے، نہ بیٹھنے والوں پر ایسی نکیر کی جائے جیسے گناہ کرنے والوں پر ہوتی ہے، نہ کھڑے ہونے والوں پر ایسی نکیر کی جائے اور اس مسئلہ کو لیکر نزاع پیدا کرنا اور مسجد کو اکھاڑا بنانا ہرگز جائز نہیں، قرآن پاک میں صریح حکم ہے: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا﴾۔ فقط واللہ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفرلہ، صدر مفتی دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

”قد قامت الصلوٰۃ“ پر سب مقتدیوں کا کھڑا ہونا

سوال [۲۲۸۲]: حضرت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الصلوٰۃ میں تحریر فرمایا ہے کہ میں نے

(۱) ”عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أبي قتادة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا أقيمت الصلوة“: أي نودی بالفاظ الإقامة للصلوة ”فلا تقوموا منتظرين للصلوة حتى تروني“: أي تبصروني ”خرجت“۔ قال الحافظ في الفتح: قال القرطبي: ظاهر الحديث أن الصلوة تقام قبل أن يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيته بأن بلا لا كان يراقب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأول ما يراه يشرع في الإقامة قبل أن يراه غالب الناس، ثم إذا رأوه قاموا، فلا يقوم في مكانه حتى تعتدل صفوفهم“۔ (بذل المجہود، کتاب الصلوٰۃ، باب فی الصلوٰۃ تقام ولم یأت الإمام ينتظرونه قعوداً: ۱/۳۰۷، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۲) ”فذهب مالک و جمهور العلماء إلى أنه ليس لقيامهم حدًّا، و لكن استحباب عامتهم القيام إذا أخذ المؤذن في الإقامة، و كان أنس رضى الله عنه يقوم إذا قال المؤذن: قد قامت الصلوة و كبر الإمام. و عن سعيد بن المسيب و عمر بن عبد العزيز إذا قال المؤذن، الله و جب القيام، و إذا قال: حي على الصلوة و اعتدلت الصفوف، و إذا قال: لا إله إلا الله، كبر الإمام اهـ“۔ (بذل المجہود شرح أبی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب فی الصلوٰۃ و لم یأت الإمام ينتظرونه قعوداً: ۱/۳۰۷، إمدادیہ ملتان)

حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا کہ ایک شخص اقامت کے وقت بیٹھا رہتا ہے اور ”حی علی الصلوٰۃ“ پر کھڑا ہوتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟ تو فرمایا: ”لا حرج“، پھر پوچھا ایک شخص شروع اقامت سے کھڑا ہوتا ہے اس کا کیا حکم ہے تو آپ نے فرمایا: ”لا حرج“۔

حضرت سے دریافت طلب ہے کہ آیا یہ روایت صحیح ہے اور ”کتاب الصلوٰۃ“ سے کوئی کتاب مراد ہے؟ اس کتاب کا کیا نام ہے جس کتاب الصلوٰۃ میں آپ نے فرمایا، یعنی باب الصلوٰۃ اور کتاب الصلوٰۃ سے مطلب نہیں ہے، مطلب کوئی کتاب ہے جس میں آپ نے کتاب الصلوٰۃ میں یہ فرمایا؟

۲..... اور اس عبارت کا کیا مطلب ہے: ”عن ابن شہاب أن الناس كانوا ساعة يقول المؤذن: الله أكبر، يقومون إلى الصلوة، فلا يأتي النبي عليه السلام مقامه حتى تعادل الصفوف“۔ فتح الباری (۱)۔ بینوا و توجروا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

۱..... ”کتاب الصلوٰۃ“ کا قلمی نسخہ حیدر آباد دکن میں موجود تھا، جس میں مسئلہ کا عنوان یہ ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: ”میں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے دریافت کیا کہ ایک آدمی شروع اقامت کے وقت کھڑا ہو جاتا ہے، آپ نے فرمایا: ”لا حرج“ میں نے پوچھا کہ ایک آدمی ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہوتا ہے تو آپ نے فرمایا: ”لا حرج“۔

۲..... پہلے ایسا ہوتا تھا کہ تشریف آوری سے قبل ہی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم صف بستہ کھڑے ہو جاتے، ارشاد ہوا کہ ”جب تک مجھے نہ دیکھ لو کہ میں آ گیا ہوں کھڑے مت ہوا کرو“۔ اس ارشاد پر معمول یہ ہو گیا کہ سب بیٹھے رہتے، جب حجرہ مبارک سے پردہ اٹھتا اور روئے انور پر مؤذن کی نظر پڑتی وہ فوراً کھڑے ہو کر تکبیر شروع کر دیتے، جب ہی سب کھڑے ہو جاتے حتیٰ کہ مصلیٰ مبارک پر جب پہنچتے تو سب کھڑے ہوئے ملتے، نماز شروع ہو جاتی۔

”عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إذا أقيمت الصلوة“: أي نودی بالفاظ الإقامة ”فلا تقوموا منتظرین للصلوة حتی ترونی“ أي تبصرونی خرجت۔

(۱) (فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا أوا الإمام عند الإقامة؟ : ۲/۱۵۳، قدیمی)

”قال الحافظ فی الفتح: قال القرطبی: ظاهر الحديث أن الصلوة كانت تقام قبل أن يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيته وهو معارض لحديث جابر ابن سعدة أن بلالاً كان لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“. أخرجه مسلم. و يجمع بينهما بأن بلالاً كان يراقب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فأول ما يراه يشرع في الإقامة قبل أن يراه غالب الناس، ثم إذا رآوه قاموا، فلا يقوم في مكانه حتى تعتدل صفوفهم فيجمع بينه وبين حديث أبي قتادة رضي الله تعالى عنه بأن ذلك ربما وقع لبيان الجواز وبأن صنيعهم في حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه كان سبب النهي عن ذلك في حديث أبي قتادة، وأنهم كانوا يقومون ساعة تقام الصلوة ولو لم يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فنهاهم عن ذلك“. بذل المجهود شرح أبي داؤد (۱)۔ فقط۔

جمعہ کی نماز کے لئے ”حی علی الفلاح“ پر کھڑا ہونا

سوال [۲۲۸۳]: مقتدیوں کو نماز جمعہ کے لئے خطبہ کے ختم ہوتے ہی کھڑا ہو جانا چاہئے یا امام کے مصلیٰ پر جانے اور مکبر کے تکبیر کہنے کا انتظار کیا جائے، طریقہ مسنون کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل تو یہ ہے کہ جس وقت مکبر ”حی علی الفلاح“ کہے اس وقت کھڑا ہونا چاہئے (۲)، لیکن

(۱) (بذل المجهود شرح أبي داؤد، کتاب الصلوة، باب فی الصلوة تقام و لم یأت الإمام ينتظرونه قعوداً: ۳۰۷/۱، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی فتح الباری، کتاب الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة؟ : ۱۵۳/۲، قدیمی، کراچی)

(۲) ”والقیام لإمام و مؤتم حين قيل: حی علی الفلاح، خلافاً لرفر رحمه الله تعالى فعنده عند: حی علی الصلوة، إن كان الإمام بقرب المحراب، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه الإمام على الأظهر اهـ“ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۴۷۸/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۲۸۳/۱، دار الکتب العلمیة، بیروت)

احادیث میں صفوف سیدھا کرنے کی نیز درمیان میں جگہ نہ چھوڑنے کی بہت تاکید آئی ہے اور عام طور پر لوگ مسائل سے نا آشنا ہیں، اس لئے تکبیر شروع ہونے سے پیشتر ہی یعنی خطبہ ختم ہوتے ہی کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کر لی جائیں تاکہ تکبیر بھی سب سکون سے سن سکیں اور اس وقت کسی کا شور نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۵/ربیع الأول/۱۴۵۶ھ۔



(۱) "عن أبي الزاهرية عن كثير بن مرة، عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه قال قتيبة: عن أبي الزاهرية عن أبي شجرة - لم يذكر ابن عمر - أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "أقيموا الصفوف وحادوا بين المناكب و سدوا الخلل و لينوا بأيدي إخوانكم". - لم يقل عيسى: "بأيدي إخوانكم" - "ولا تذروا فرجات للشيطان، و من وصل صفاً وصله الله، و من قطع صفاً قطعه الله". قال أبو داود: أبو شجرة كثير بن مرة". (سنن أبي داود، باب تسوية الصفوف: ۱/۹۷، دار الحديث ملتان)

"عمرو بن مرة قال: سمعت سالم بن أبي الجعد قال: سمعت النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه يقول: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "لُتْسُونَ صفوفكم، أو ليخالفن الله بين وجوهكم". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب تسوية الصفوف: ۱/۱۰۰، قديمي)

(والصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف ھ: ۱/۱۸۲، قديمي)

الفصل الثانی فی التثویب

(تثویب کا بیان)

صبح صادق سے پہلے ”الصلوة الصلوة“ پکارنا

سوال [۲۲۸۴]: ہمارے یہاں رمضان المبارک میں سحری میں صبح صادق سے پہلے مؤذن منارہ

پر چڑھ کر صلوٰۃ صلوٰۃ چلاتے ہیں، تو کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ چیز ثابت نہیں، اس کو بند کرنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کے بعد یہ اعلان کہ ”پندرہ منٹ باقی ہیں“

سوال [۲۲۸۵]: دارالعلوم میں اذان لاؤڈ اسپیکر پر دی جاتی ہے اور لڑکے یہ بھی کہنے لگیں کہ پندرہ

منٹ پہلے یہ اعلان بھی کر دیا جایا کرے کہ نماز تیار ہے یا نماز کا وقت ہو گیا ہے اور اس کو منظور کر لیا جاوے تو کوئی

نقص یا کراہت تو نہیں آتی، یا بدعت کے اندر داخل تو نہیں؟ جو بھی ہو، اس کو مع حوالہ ذکر کریں۔

(۱) ”ولا تثویب إلا فی صلوٰۃ الفجر، لما روی أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ رأى مؤذناً یثوب فی العشاء،

فقال: أخرجوا هذا المبتدع من المسجد“۔ (المبسوط للسرخسی، کتاب الصلوٰۃ، باب

الأذان: ۱/ ۲۷۴، المكتبة الغفاریہ، کوئٹہ)

”وأما التثویب المحدث فمحله: صلوٰۃ الفجر أيضاً..... ووقته: ما بین الأذان والإقامة“۔

(بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی کیفیتہ الأذان: ۱/ ۶۳۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

”والأصح أنه بعد الأذان؛ لأنه مأخوذ من الرجوع والعود إلى الإعلام، وذلك إنما بعد

الفراغ“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/ ۲۴۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

لاؤڈ اسپیکر پر اذان ہوتی ہے، گھڑی عامۃ ہاتھ پر یا جیب میں موجود رہتی ہے، اذان و نماز کا فصل متعین ہے، وقت کی تبدیلی کا اعلان باقاعدہ ہوتا ہے، ماشاء اللہ سبھی نماز و جماعت کا اہتمام رکھنے والے ہیں، اتفاقاً کسی ایک کو غفلت ہو جائے تو دوسرے سہ ماہی تنبیہ کر دیتے ہیں۔

ان حالات میں پندرہ منٹ پہلے نماز تیار ہے کا اعلان کرنا گویا کہ اذان کو غیر معتبر قرار دینا ہے۔ جن عوارض کے تحت تقویٰ کی گنجائش دی گئی ہے وہ یہاں موجود نہیں:

”قالوا: لا بأس بالتثویب المحدث فی سائر الصدور لفرط غلبة الغفلة علی الناس فی زماننا وشدة ركونهم إلی الدنيا وتبادرهم بأمور الدنيا، اه“۔ بدائع الصنائع: ۱/ ۱۴۸ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۶/۹۰ھ۔

اذان سے پانچ منٹ قبل لاءؤڈ اسپیکر سے نماز کا اعلان

سوال [۲۲۸۶]: اگر فجر کی اذان سے پانچ منٹ پہلے آدمیوں کو نماز کے لئے اٹھانے کی نیت سے مسجد کے لاءؤڈ اسپیکر پر ”صلوٰۃ“ کہا جائے تو یہ درست ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان تو اسی مقصد کے لئے دی جاتی ہے، قبل اذان مستقلاً لاءؤڈ اسپیکر پر ”صلوٰۃ“ کی پابندی کرنے سے

(۱) (بدائع الصنائع، کتاب الصلوٰۃ، فصل فی کیفیۃ الأذان: ۱/ ۶۳۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

”والمتاخرون استحسنوه فی الصلوات کلها لظهور التوانی فی الأمور الدینیة، ولهذا أطلقه فی

الکتاب“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/ ۲۴۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

”وأما المتأخرون فاستحسنوا التثویب فی جمیع الصلوات؛ لأن الناس قد ازداد بهم الغفلة،

وقلما يقومون عند سماع الأذان، فاستحسن التثویب للمبالغة فی الإعلام، ومثل هذا یختلف باختلاف

أحوال الناس“۔ (المبسوط، کتاب الصلوٰۃ، باب الأذان: ۱/ ۲۷۴، المكتبة الغفاریہ، کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/ ۳۵۳، رشیدیہ)

نفسِ اذان کا خاص فائدہ نہیں رہے گا اور لوگ اس کو اذان کی طرح مستقل شرعی حکم سمجھ لیں گے، اس لئے اس سے پرہیز کرنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۱ھ۔

گھنٹہ کی آواز سے نماز کی اطلاع

سوال [۲۲۸۷]: جہاں اہل محلہ کو اذان کی آواز نہ آتی ہو، کیا وہاں گھنٹہ سے۔ جیسے دربان آپ کے یہاں اسباق کے لئے بجاتا ہے۔ تثویب کرنا کیسا ہے، یعنی جائز ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ کے: ”وإن خالف ذلك“ (۲) کا کیا مطلب ہے، اور جائز ہے تو تشبہ بالكفار ہے؟ مع حوالہ کتب مفصل تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کوئی اور صورت غیر مخدوش تثویب کی نہ ہو تو پھر اس طرح بھی درست ہے اور کیفیتِ دق کو ممتاز کر دیا جائے تاکہ تشبہ نہ رہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یوپی۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۲/۶۴ھ۔

(۱) ”ولا تثویب إلا فی صلوة الفجر لما روی أن علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ رای مؤذناً یثوب فی العشاء، فقال: أخرجوا هذا المبتدع من المسجد“۔ (المبسوط للسرخسی، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۷۴/۱، المكتبة الغفاریہ، کوئٹہ)

(۲) ”ولو أحدثوا إعلاماً مخالفاً لذلك جاز، نهر عن المجتبی“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۹/۱، سعید)

(۳) ”ویثوب بین الأذان والإقامة فی الكل للكل بما تعارفوه کتنحج، أو قامت قامت، أو الصلوة الصلوة، ولو أحدثوا إعلاماً مخالفاً لذلك، جاز۔ نهر عن المجتبی“۔ (الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۳۸۹/۱، سعید)

”وأطلق فی التثویب، فأفاد أنه ليس لفظ یخصه، بل تثویب كل بلد علی ما تعارفوه، إما بالتنحج أو بقوله: الصلوة الصلوة، أو قامت قامت؛ لأنه للمبالغة فی الإعلام، وإنما یحصل بما تعارفوه، =

گھنٹی اذان کے قائم مقام ہرگز نہیں

سوال [۲۲۸۸]: اگر کسی گاؤں میں مسجد ایک کنارے پر ہے اور اذان پورے گاؤں میں نہ پہنچتی ہو، نمازی لوگ جماعت سے رہ جاتے ہوں تو اذان پڑھ کر اگر خبر کرنے کے لئے گھنٹی بجادی جائے تو ٹھیک ہے یا نہیں، اگر ٹھیک ہے تو کس طرح؟ پوری تفصیل سے تحریر فرمائیں، کیونکہ کچھ حضرات کا قول ہے کہ گھنٹی بجانا جائز نہیں جب کہ ہمارے مذہب نے خبر دینے کے لئے اذان مقرر کی ہے، اس لئے صحیح جواب عنایت فرمائیں، نوازش ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کو ترک کر کے اس کی جگہ گھنٹی بجانے کی کسی طرح اجازت نہیں، اذان کے بعد بھی گھنٹی نہ بجائی جائے، خاص کر جب کہ لوگوں کے پاس آج کل گھڑی کا بھی دستور ہے، ہر شخص کا نماز کی طرف دھیان لگا رہنا چاہیے، بے فکر نہیں رہنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= فعلى هذا إذا أحدث الناس إعلاماً مخالفاً لما ذكر، جاز. (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۴۵۳/۱، رشیدیہ)

”ثم التثویب فی کل بلد علی ما یتعارفونہ إما بالتنحیح، أو بقوله: الصلوة الصلوة، أو قامت قامت، أو بایک بایک، كما يفعل أهل بخاری؛ لأنه الإعلام، والإعلام إنما يحصل بما یتعارفونہ.“

(بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل فی كيفية الأذان: ۶۴۱/۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۷۴/۱، المكتبة الغفاریہ، کوئٹہ)

(۱) شریعت مقدسہ نے نمازوں کی اطلاع کے لئے اذان مقرر فرمائی ہے اور وہ شعار اسلامیہ میں سے ہے:

”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحینون الصلوات، وليس ینادی بها أحد. تكلموا يوماً فی ذلك، فقال بعضهم: اتخذوا ناقوساً مثل ناقوس النصارى، وقال بعضهم: اتخذوا قرناً مثل قرن اليهود، قال: فقال عمر: ألا تبعثون رجلاً ینادی بالصلوة؟ قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”يا بلال! قم فناد بالصلوة.“ (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ماجاء فی بدء الأذان: ۴۸/۱، سعید)

”لما روى أن علياً رضي الله تعالى عنه رأى مؤذناً يثوب في العشاء، فقال: ”أخرجوا هذا المبتدع من المسجد.“ (المبسوط للسرخسی، كتاب الصلوة، باب الأذان: ۲۷۴/۱، المكتبة الغفاریہ، کوئٹہ)

اذان کے بعد نقارہ

سوال [۲۲۸۹]: ضرب نقارہ قبل یا بعد اذان بغرض ہوشیاری و بیداری غافلین و متسابلین و اطلاع دور دور مسجد سے رہنے والے مسلمانوں کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ علاقہ مدراس میں اکثر شہروں میں رواج ہے۔ بینوا توجروا۔ محمد صالح، مدراسی، ۱۷/۱ اپریل/۳۵ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے بعد دوبارہ اعلان کرنے کو تثویب کہتے ہیں، متاخرین نے علی الاطلاق اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے: فی المراقی، ص: ۱۴۴: ”ویشوب بعد الأذان فی جمیع الأوقات لظهور التوانی فی الأمور الدینیة فی الأصح، وتثویب کل بلد بحسب ماتعارفه أهلها“. قال الطحطاوی: ”قوله فی جمیع الأوقات استحسنه المتأخرون، الخ“ (۱)۔

قال الشامی: ۲۴۷/۵: ”أقول: وينبغي أن يكون طبل المسحر فی رمضان لا یقاظ النائمین للسحور كبوق الحمام، تأمل“ (۲)۔

مسلمانوں کو خود شرم و حیا کا موقعہ ہے کہ فریضہ مذہبی ادا کرنے کے لئے اذان کو کافی نہیں سمجھتے بلکہ نقارہ کی ضرورت پیش آتی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۱/۵۴ھ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم، ۳۰/محرم الحرام/۵۴ھ۔



(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ص: ۹۸، قدیمی)

(۲) (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۵۰/۶، سعید)

”وأطلق فی التثویب، فأفاد أنه ليس لفظ يخصه، بل تثویب کل بلد علی ماتعارفه، إما بالتنحیح أو بقوله: الصلوۃ الصلوۃ، أو: قامت قامت؛ لأنه للمبالغة فی الإعلام، وإنما يحصل بما تعارفوه، فعلى هذا إذا أحدث الناس إعلاماً مخالفاً لما ذكر، جاز“. (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۴۵۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوۃ، فصل فی کیفیۃ الأذان: ۶۴۱/۱، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوۃ، باب الأذان: ۲۷۴/۱، المكتبة الغفاریة، کوئٹہ)

باب صفة الصلوة

الفصل الأول فی شروط الصلوة (شروط صلاة کا بیان)

نماز میں نیت

سوال [۲۲۹۰]: نماز میں نیت ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز میں نیت ضروری ہے یعنی دل میں یہ بات پکی کر لے کہ فلاں وقت کی فرض یا سنت نماز پڑھتا ہوں، اگر امام کے پیچھے پڑھے تو اقتدا کی نیت بھی کرے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

(۱) ”ولا بد من التعین عند النية لفرض ولو قضاء وواجب دون عدد ركعاته، وينوي المقتدي المتابعة“۔ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة : ۱/ ۴۱۸، ۴۲۰، سعيد)
”والنية بلا فاصل، والشرط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، ويكفيه مطلق النية للنفل والسنة والتراويح، ولل فرض شرط تعيينه كالعصر مثلاً، والمقتدي ينوي المتابعة أيضاً“۔ (كنز الدقائق مع البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۴۷۸، ۴۸۵، رشيدية)

”والشرط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، أما الذكر باللسان فلا معتبر به، ويحسن ذلك لاجتماع عزيمة، ثم إن كانت الصلاة نفلاً يكفيه مطلق النية، وكذا إن كانت سنةً في الصحيح، وإن كانت فرضاً، فلا بد من تعيين الفرض كالظهر مثلاً لاختلاف الفروض. وإن كان مقتدياً بغيره ينوي الصلاة ومتابعته“۔ (الهداية : ۱/ ۹۷، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة التي تتقدمها، مكتبه شركة

علمية، ملتان)

نماز کی نیت کا طریقہ

سوال [۲۲۹۱]: اقتداء کے لئے یہ نیت کافی ہو جائے گی کہ جو نیت امام کی وہ میری؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے وقت اس طرح نیت کی جائے کہ فلاں وقت کی نماز امام کے پیچھے

پڑھتا ہوں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

نماز کی نیت کا طریقہ

سوال [۲۲۹۲]: ہم لوگوں کے یہاں نیت کے بارے میں کچھ اختلاف چل رہا ہے وہ یہ کہ لوگ

اس طرح نیت کرتے ہیں کہ: ”نیت کرتا ہوں واسطے نماز فرض، فرض پڑھتا ہوں واسطے اللہ کے چار رکعت اللہ

اکبر، اور سنت کی بھی اسی طرح کرتے ہیں اور ”منہ میرا کعبہ شریف کی طرف اللہ اکبر“ میں نے ان سے اس

طرح کہہ دیا کہ نیت صرف اس طرح کیا کرو کہ ”نیت کرتا ہوں اس نماز کی واسطے اللہ کے چار رکعت نماز فرض، جو

وقت ہو اس کا نام بھی لیوے“ تو اس پر سوال یہ ہوا کہ سنت رسول کو اس بات پر بھول ہوا کہ ہم رسول کا نام چھوڑ

رہے ہیں اور اس بارے میں اب حدیث مانگتے ہیں۔ حاصل یہ کہ سنت رسول کہنا ضروری ہے یا نہیں، طریقہ

رسول کہنا ضروری ہے؟ اگر دونوں نہ کہیں تو نماز ہو جائے گی، سنت میں سنت رسول کہتے ہیں، اس کی کیا وجہ ہے

اور چار اماموں کے نزدیک کوئی اختلاف ہے یا نہیں؟ اس کا جواب حدیث سے چاہتے ہیں، کیونکہ لوگ کہتے ہیں

کہ پہلے کبھی عالم نہیں تھے اب نئے طریقے نکل رہے ہیں۔

(۱) ”ولا بد من التعین عند النية لفرض ولو قضاء وواجب دون عدد رکعاته، وینوی المقتدی

المتابعة“۔ (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۴۱۸، ۴۲۰، سعید)

”والنية بلا فاصل والشرط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، ويكفيه مطلق النية للنفل والسنة

والتراويح، وللغرض شرط تعيينه كالعصر مثلاً، والمقتدی ينوی المتابعة أيضاً“۔ (کنز الدقائق مع البحر

الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۴۷۸، ۴۸۵، رشیدیہ)

(والهداية : ۱/ ۹۷، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة التي تتقدمها، مكتبة شرکة علمية، ملتان)

الجواب حامداً ومصلياً:

جس طرح وہ لوگ نیت کرتے ہیں اس طرح بھی درست ہے اور جس طرح آپ نے نیت بتائی ہے وہ بھی ٹھیک ہے۔ ناواقف لوگوں سے اس قسم کے مسائل میں نہیں الجھنا چاہئے، اتنا خیال رہے کہ جو جماعت کے ساتھ نماز ہو تو مقتدی کو یہ بھی نیت کرنی چاہئے کہ پیچھے اس امام کے، اور نیت اصل میں دل سے ہوتی ہے اگر زبان سے کچھ بھی نہ کہا اور صرف دل میں ارادہ کر کے اللہ اکبر کہہ دیا تب بھی درست ہے (۱)۔ سنت نام حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کا ہے، جب سنت کہا تو گویا طریقہ بھی کہہ دیا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

نیت میں ایک نماز کی جگہ دوسری نماز کا نام لیا، یا تعداد رکعت میں غلطی کی

سوال [۲۲۹۳]: اگر ظہر کی فرض نماز شروع کرتے وقت دل میں تو نیت فرض ظہر ہی کی تھی مگر زبان سے بجائے ظہر کے عصر کہہ دیا، یا بجائے فرض کے نفل کہہ دیا، یا بجائے چار رکعت کے تین رکعت کہہ دیا تو ان صورتوں میں نماز ہوگی یا نہیں؟

(۱) ”النية وهي الإرادة لا مطلق العلم، والمعتبر فيها عمل القلب للإرادة، وهو أن يعلم بداهة أي صلاة يصلي، والتلفظ بها مستحب..... وكفى مطلق نية الصلوة لنفل وسنة وتراويح على المعتمد؛ إذ تعيينها بوقوعها وقت الشروع، والتعيين أحوط..... وينوي المقتدى المتابعة“، (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴/۱، ۴۲۰، سعيد)

(و كذا في كنز الدقائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۲/۱، رشيدية)

(و كذا في الهداية، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة التي تتقدمها: ۱/۹۶، ۹۷، مكتبة شركة علميه ملتان)

(۲) ”الطريقه المسلوكة في الدين من غير لزوم على سبيل المواظبة، وهي المؤكدة إن كان النبي صلى الله عليه وسلم تركها أحياناً“، (مراقى الفلاح، كتاب الطهارة، فصل في سنن الوضوء، ص: ۶۳، قديمی)

”السنة تطلق على قول الرسول وفعله وسكوته“، (نور الأنوار، باب اقسام السنة، ص:

۱۷۵، سعيد)

الجواب حامداً ومصلياً:

ان سب صورتوں میں نماز درست ہوگئی، رد المحتار: ۱/ ۲۷۸، ۲۸۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

امام ومقتدی کی نیت میں فرق

سوال [۲۲۹۴]: جو شخص امام ہو اس کے لئے کیا نیت ہونی چاہیے، نیت مقتدی سے کیا فرق ہے؟
محمد بشیر رنگونی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

امام صرف اپنی نماز کی نیت کرے اور امامت کی نیت نہ کرے تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی البتہ تحصیل ثواب جماعت کے لئے امامت کی نیت بھی ضروری ہے اور صورت اختلاف میں بلا نیت امامت، امامت درست نہیں اور مقتدی کو صحت اقتداء کے لئے متابعت بھی ضروری ہے:

”لا يصح الاقتداء إلا بنية، وتصح الإمامة بدون نيتها، والإمام ينوي صلوته فقط، ولا يشترط لصحة الاقتداء نية إمامة المقتدى بل لنيل الثواب، لكن يستثنى من كانت إمامته بطريق

(۱) ”والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للإرادة، فلا عبرة للذكر باللسان إن خالف القلب؛ لأنه كلام لا نية“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدين رضى الله تعالى عنه: ”(قوله: إن خالف القلب) فلو قصد الظهر وتلفظ بالعصر سهواً، أجزأه كما في الزاھدى، قهستانی“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/ ۴۱۵، ۴۲۰، سعید)

”ولا يشترط نية عدد الركعات، هكذا في شرح الوقاية عزم على الظهر وجرى على لسانه العصر، يجزيه، كذا في شرح مقدمة أبي الليث، وهكذا في القنية“۔

رجل افتتح لمكتوبة فظن أنها تطوع فصلى على نية التطوع حتى فرغ، فالصلاة هي المكتوبة، ولو كان الأمر بالعكس، فالجواب بالعكس، هكذا في فتاوى قاضيخان“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الرابع في النية: ۱/ ۶۶، رشیدیہ)

الاستحلاف، فإنه لا يصير إماماً مالم ينو الإمامة بالاتفاق“ درمختار و شامی : ۱/ ۴۴۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

زبان سے نیت

سوال [۲۲۹۵]: کیا نماز کی نیت زبان سے ادا کرنا بدعت ہے؟ اگر بدعت ہے تو جس نے زبان سے نیت کی تو اس کی نماز ہوئی یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ بدعت فرماتے ہیں، صحیح مسلک کیا ہے؟ اگر حنفی مذہب میں بدعت ہے تو فقہ کی دوسری کتابوں میں زبان سے نیت کرنا کیوں سکھایا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زبان سے نیت کے الفاظ ادا کرنا ضروری نہیں اور بدعت ممنوعہ بھی نہیں، ادا کر لے گا تو گنہگار نہیں ہوگا، نہیں ادا کرے گا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، نیت تو مراد قلبی کا نام ہے وہ ادائے نماز کے لئے کافی ہے۔ لوگوں کے قلوب پر عامۃ افکار کا هجوم رہتا ہے اور وہ پوری یکسوئی کے ساتھ قلب کو حاضر نہیں کر پاتے، اس لئے زبان سے بھی الفاظ ادا کرائے جاتے ہیں، تاکہ حضور قلب میں جس قدر کمی ہے وہ الفاظ کے ذریعہ سے پوری ہو جائے، اگر کوئی شخص احضار قلب پر قادر نہ ہو تو اس کے لئے الفاظ کا ادا کر لینا بھی کافی ہے:

(۱) (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۴۴۴، سعید)

” (قوله: ناویاً الإمامة) قید به لما فی الدراية: اتفقت الروایات علی أن الخليفة لا یكون إماماً

مالم ينو الإمامة، ومقتضاه أن لا یكفی قیامه مقام الأول بدون النية“. (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب

الاستحلاف : ۱/ ۶۰۲، سعید)

(وکذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب الحدث فی الصلوة : ۱/ ۴۵۸، مکتبة امدادیہ ملتان)

(وکذا فی المبسوط، کتاب الصلوة، باب الحدث فی الصلوة : ۱/ ۳۳۳، المکتبة الغفاریة)

”وقید بالمقتدی؛ لأن الإمام لا یشرط فی صحة اقتداء الرجال نية الإمامة؛ لأنه منفرد فی حق

نفسه“. (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۴۹۱، ۴۹۳، رشیدیہ)

(وکذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/ ۱۸۸، امدادیہ ملتان)

”وتشترط: أي النية وهي الإرادة الجازمة لتمييز العبادة عن العادة، ويتحقق الإخلاص فيها لله سبحانه وتعالى“. مراقی الفلاح۔ قال الطحطاوی: ”(قوله: هي الإرادة الجازمة): أي لغة؛ لأنها فسرت لغة بالعزم، والعزم هي الإرادة الجازمة القاطعة. وفي الشرع: قصد الطاعة والتقرب إلى الله تعالى في إيجاد فعل، كما في التلويح، وهو يعم فعل الجوارح وفعل القلب سواء كان إيجاداً أو كفاً“ (۱)۔

فقہاء کے کلام میں تلفظ باللسان کے متعلق سنت، مستحب، مکروہ، بدعت، مباح سب الفاظ موجود ہیں، صاحب بحر نے ان سب کو نقل کر کے لکھا ہے:

”لم ينقل عن الأئمة الأربعة أيضاً، فتحرر من هذا أنه بدعة حسنة عند قصد جمع العزيمة، وقد استفاد ظهور العمل بذلك في كثير من الأعصار في عامة الأمصار“۔ البحر الرائق: ۱/۲۷۸ (۲)۔

متن تنویر میں ہے: ”والتلفظ بها مستحب، وقيل: سنة“ (۳) درمختار میں قول مستحب کے متعلق لکھا ہے: ”هو المختار“ (۴)۔

تیسرا قول: ”قيل: بدعة“ کا ہے، اس پر شامی نے حلیہ سے نقل کیا ہے:

(۱) (مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة وأركانها: ۱/۲۱۵، قدیمی)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۱۴، سعيد)

”فالنية هي الإرادة، فنية الصلاة هي إرادة الصلاة لله تعالى على الخلوص، والإرادة عمل القلب“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان: ۱/۵۸۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الحلبی الكبير، الشرط السادس، ص: ۲۴۷، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۸۴، رشیدیہ)

(۳) (تنویر الأبصار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۱۵، سعيد)

(۴) (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۱۵، سعيد)

”لعل الأشبه أنه بدعة حسنة عند قصد جمع العزيمة؛ لأن الإنسان قد تغلب عليه تفرق خاطره“۔ شامی: ۱/۳۸۶ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، ۵/۶/۸۹ھ۔

کیا وتر کی نیت سے تراویح کی نماز درست ہوگی؟

سوال [۲۲۹۶]: سنت تراویح کی نیت سہواً کر کے وتر پڑھنے سے وتر ادا ہو جائے گا، بموجب درمختار: ۱/۳۸۷، ۳۸۸ (۲)۔ میں اکثر وتر کی نیت کر لیتا ہوں یہ سمجھ کر کہ امام بیس رکعت سنت تراویح پڑھا کر اب وتر پڑھا رہے ہیں، جب امام قراءت شروع کرتے ہیں تو پتہ چلتا ہے کہ امام تراویح پڑھا رہے ہیں۔ میری نماز فاسد نہیں ہوتی ہے کیا؟ چاہئے یہ تھا کہ نیت توڑ کر سنت تراویح کی نیت کرتے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اعلیٰ کے تابع ہو کر ادنیٰ کا ادا ہو جانا مصرح ہے، آپ کی تراویح اس طرح بھی ادا ہو جاتی ہے، لیکن آپ کو اس قدر بے خبر نہ رہنا چاہئے کہ تراویح اور وتر کا پتہ نہ چلے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۱۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۸۳، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۱۸۸، إمدادیہ ملتان)

(۲) اس طرح کا جزئیہ درمختار میں تلاش بسیار کے باوجود نہیں ملا۔

(۳) ”ولو علم ولم یميز الفرض من غیره، إن نوى الفرض فى الكل، جاز“۔ الدر المختار۔

”(قوله: ولو علم): أى علم فرضية الخمس، لكنه لا يميز الفرض من السنة والواجب“۔

(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۱۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی فرائض الصلوة و واجباتها و سننها:

۱/۴۳۳، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

نماز بحالت جنابت

سوال [۲۲۹۷]: زید نے ناپاکی کی حالت میں بھول کر صبح کی نماز پڑھ لی، بعد میں اس کو خیال آیا کہ میرے اوپر غسل واجب تھا اب نماز کا اعادہ کرنا لازم ہے یا نہیں؟ اور بے غسل پڑھنے سے زید پر شریعت کی طرف سے کچھ گرفت ہوگی؟

احمد عباس، پاکستان۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعادہ لازم ہے (۱)۔ اس بھول پر گرفت نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

تنگی وقت کی وجہ سے بلا غسل نماز پڑھنا

سوال [۲۲۹۸]: اگر کسی کو احتلام ہو جائے اگر وہ غسل کرتا ہے تو نماز قضا ہو جاتی ہے، کیا وہ

استنجا پاک کر کے نماز ادا کر لے اور بعد میں غسل کر لے تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

۲..... اگر رات کو ہمبستری سے فارغ ہو کر اپنے جسم کی نجاست شدہ حصہ کو پانی سے دھو لے اور صبح کو

استنجا کر کے نماز قضا ہو جانے کی وجہ سے نماز ادا کر لے اور پھر غسل کر لے تو کیا نماز ہو جائے گی؟

(۱) ”فمنها الطهارة عن الحدث والجنابة، فلقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ، فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَلِيَطْهَرِكُمْ﴾ [سورة المائدة]. وقول النبي صلى الله عليه وسلم: ”مفتاح الصلوة الطهور، وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا﴾، وقوله عليه الصلاة والسلام: ”تحت كل شعرة جنابة، ألا! فلبو الشعر وأنقوا البشرة“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلوة، فصل في بيان شرائط الأركان : ۵۳۶/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۲۵۱/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۴۶۳/۱، رشیدیہ)

(۲) ”رفع عن أمتي الخطاء والنسيان، وما استكرهوا عليه“، طبرانی عن ثوبان“. (فيض القدير شرح

الجامع الصغير، رقم الحديث : ۴۴۶۱، ۴/۳۴۰۳، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)

۳..... اور احتلام کی صورت میں صبح کو غسل کا خیال نہ رہا، نماز صبح ادا کر لی، پھر خیال آیا کہ غسل کرنا تھا، پھر غسل کیا تو نماز دوبارہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟

احمد علی مظفرنگر۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... غسل ضروری ہے، وقت تنگ ہونے کی وجہ سے اس کو ترک کر کے استنجا پر کفایت کرنا جائز نہیں، اس سے نماز نہیں ہوگی (۱)۔

۲..... اس کا جواب نمبر ۱ میں آگیا (۲)۔

۳..... اس کی نماز نہیں ہوئی اس کا اعادہ ضروری ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۵/۹۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۵/۹۷ھ۔

بلا وضو و طہارت کے نماز استسقاء

سوال [۲۲۹۹]: استسقاء کی نماز پڑھنے گئے تھے وہاں زید نے ان لوگوں کو حکم دیا کہ نماز پڑھو، جو لوگ بغیر طہارت اور بغیر وضو کے تھے ان لوگوں نے انکار کیا، اس پر زید نے کہا کہ کھڑے ہو جاؤ اللہ کے بندو! اللہ دل کا حال جانتا ہے اس کے بعد اس کے کہنے پر بغیر طہارت و وضو کے نماز پڑھی۔

(۱) "لا تیمم لفوت جمعة و وقت ولو و ترا لفواتها إلى بدل". (الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب التیمم: ۲۴۶/۱، سعید)

(و کذا فی الہدایہ، کتاب الطہارۃ، باب التیمم: ۵۴/۱، ۵۵، شركة علمیه ملتان)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان رکن التیمم، فصل فی بیان شرائط الرکن: ۳۲۹/۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (راجع الحاشیۃ السابقۃ آنفاً)

(۳) "و إذ ظهر حدث إمامه بطلت، فیلزم إعادتها كما یلزم الإمام إخبار القوم إذا أمهم وهو محدث أو

جنب أو فاقد شرط أو رکن". (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامۃ: ۵۹۱/۱، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الإمامۃ: ۳۶۶/۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

۲.....صلوة استقاء کے لئے جب کہ پانی ایک فرلانگ پر موجود ہو تو تیمم کرنا جائز ہے یا نہیں؟

۳.....ایک امام نامرد ہے، اس کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱.....بغیر وضو و طہارت کے نماز استقاء بھی جائز نہیں گناہ ہے (۱)۔

۲.....اگر یہ اندیشہ ہو کہ وضو کر کے آنے پر نماز نہیں ملے گی تو تیمم جائز ہے (۲)۔

۳.....درست ہے، لیکن مرد افضل ہے (۳)۔

دوران نماز ناپاک کپڑے کا بدن سے لگنا

سوال [۲۳۰۰]: ایک شخص اپنے گھر میں نماز پڑھ رہا ہے اس کے قریب ایک کپڑا پڑا ہوا ہے جو

ناپاک ہے، جب رکوع یا سجدہ میں جاتا ہے تو وہ کپڑا اس کے جسم کے کسی حصے سے چھو جاتا ہے، ایسی صورت میں اس کی نماز درست ہوگی یا نہیں؟

(۱) چونکہ صلوٰۃ استقاء بھی دوسری نمازوں کی طرح مستقل نماز ہے تو جس طرح دوسری تمام نمازوں کے لئے طہارت شرط ہے اسی طرح نماز استقاء کے لئے بھی طہارت شرط ہے اور بغیر طہارت کے ادا کرنا گناہ ہے۔

(۲) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: أقبل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الغائط، فلقيه رجل عند بير جمل، فسلم عليه فلم يرد عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أقبل على الحائط، فوضع يده على الحائط ثم مسح وجهه و يديه، ثم رد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجل السلام“۔ (سنن أبي داؤد، كتاب الطهارة، باب التيمم في الحضر: ۵۳/۱، امدادیہ) ”قال العيني: استدل به الطحاوي على جواز التيمم للجنابة عند خوف فواتها“۔ (بذل

المجهود، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۲۰۰/۱، امدادیہ)

”فإن عندنا ما يفوت لا إلى خلف، يجوز التيمم له مع وجود الماء كصلاة الجنابة“۔ (البحر

الرائق، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۲۶۳/۱، رشیدیہ)

(و كذا في السعاية، كتاب الطهارة، أحكام التيمم، جواز التيمم مع وجود الماء بغیر عذر: ۵۳۳،

سہیل اکیڈمی لاہور)

(۳) نامردی کوئی ایسا عیب نہیں جس کی وجہ سے امامت متاثر ہو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ایک رکن کی مقدار تک اس کے بدن سے متصل نہیں رہتا بلکہ چھو کر فوراً جدا ہو جاتا ہے تو نماز درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

نماز جنازہ کے وضو سے فرض نماز

سوال [۲۳۰۱]: نماز جنازہ پڑھ کر اس کے وضو سے نمازِ ظہر یا عصر پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ قرآن و حدیث سے تحریر کریں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز جنازہ کیلئے وضو کر کے اس سے ظہر و عصر پڑھنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
لوپ (دوا لگانے) کی حالت میں نماز

سوال [۲۳۰۲]: لوپ لگوانے سے عورتوں کی نماز، قرآن شریف کی تلاوت میں تو کسی قسم کی خرابی نہیں آتی؟ اگرچہ لوپ بعض دفعہ بطور علاج بھی لگایا جاتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

لوپ اگر پاک ہے اور علاج کے لئے لگا رکھا ہے تو ایسی حالت میں نماز، تلاوت وغیرہ کچھ بھی ممنوع نہیں، سب درست ہے (۳) فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۸ھ۔

(۱) "ويفسد أداء ركن حقيقة اتفاقاً، أو تمكنه منه بسنة، وهو قدر ثلاث تسبيحات مع كشف عورة أو نجاسة مانعة أو وقوع لزحمة في صف نساء أو أمام إمام". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۱/۲۲۵، سعيد)

(۲) "قلت: و تقدم في الوضوء أنه تكفي نية الوضوء، فما الفرق بينه وبين نية التيمم..... بخلاف الوضوء، فإنه طهارة أصلية، والأقرب أن يقال: إن كل وضوء تستباح به الصلوة بخلاف التيمم، فإن منه ما لا تستباح به الخ". (رد المختار، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۱/۲۳۷، سعيد)

(۳) اسلئے کہ یہ پاک ہوتا ہے اور اس میں نجاست کا کوئی اثر نہیں ہوتا، ہاں البتہ تحقیق کے ساتھ اس کا نجس ہونا معلوم ہو تو نماز وغیرہ درست نہیں۔

فجر کی نماز پڑھ کر کپڑوں پر منی دیکھی

سوال [۲۳۰۳]: اگر کسی کورات میں احتلام ہو جائے اور اسے صبح کو یاد نہیں رہا کہ اس کورات میں احتلام ہوا ہے اور اس نے فجر کی نماز ادا کی پھر دوپہر کو اس نے نجاست دیکھی، آیا اس کی نماز ادا ہوئی یا نہیں، اگر نہیں تو اعادہ نماز کر کے کوئی گناہ اس پر ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر فجر کے بعد نہیں سویا تو نماز فجر کا اعادہ لازم ہے، کذا فی الدر المختار (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

رنگے ہوئے کپڑے سے نماز پڑھنا

سوال [۲۳۰۴]: آج کل کے اس ولایتی کچے رنگوں پر اگر کوئی کپڑا رنگوایا جائے تو اس کپڑے کے ساتھ نماز پڑھنے سے صحیح ہو سکتی ہے یا کہ نہیں؟ نیز اگر اس رنگ کو خوب جوش دے کر کپڑے کو دھویا جائے اور پھر اس کپڑے کے سوکھنے کے بعد دھویا جائے تو ایسے کپڑے کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے کہ: ”ولایتی رنگ میں شراب کی آمیزش ہوتی ہے، اس لئے یہ رنگ ناپاک

= ”ثم الشرط، ما يتوقف عليه الشيء ولا يدخل فيه، هي ستة: طهارة بدنه من حدث وخبث“۔

(تنویر الأبصار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۲۰۲، سعید)

(وکذا فی ملتقى الأبحر، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۹۷، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(وکذا فی الهدایة، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة التي تتقدمها: ۱/۹۲، شركة علمية ملتان)

(۱) ”وجد فی ثوبه منياً أو بولاً أو دمًا أعاد من آخر احتلام وبول وعراف“۔ (قوله: أعاد من آخر احتلام

الخ) - لف ونشر مرتب - وفي بعض النسخ من آخر نوم وهو المراد بالاحتلام؛ لأن النوم سببه كما نقله

فی البحر“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطهارة، فصل فی البئر: ۱/۲۱۹، سعید)

”الأصل إضافة الحادث إلى أقرب أوقاته، منها ما قدمناه فيما لو رأى في ثوبه نجاسة وقد صلى

فيه، ولا يدري متى أصابته، يعيدها من آخر حدث أحدثه، والمنى من آخر رقدة“۔ (الأشباه والنظائر،

القاعدة الثالثة: ۱/۲۰۳، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الطهارة: ۱/۲۱۹، رشیدیہ)

ہے۔ ناپاک رنگ سے رنگا ہوا کپڑا پہن کر یا اوڑھ کر نماز پڑھنا درست نہیں۔ اگر رنگ پختہ ہے تو کپڑے کو رنگنے کے بعد پاک کر لیا جائے، پھر اس سے نماز درست ہو جائے گی اور جب تک رنگ کٹتا رہے گا یعنی دھونے سے پانی صاف نہ آئے اس وقت تک اس سے نماز درست نہ ہوگی“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/محرم/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/محرم/۵۹ھ۔

جنابت کی حالت میں پہنے ہوئے کپڑوں میں نماز کا حکم

سوال [۲۳۰۵]: احتلام ہونے کے بعد یا صحبت کرنے کے بعد نجاست صاف کر کے جانگھیا پہن لیا جائے اور اس پر کپڑے پہن لئے جائیں، بعد میں غسل کر کے وہی کپڑے پہن لئے جائیں تو ایسی حالت میں نماز درست ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ان کپڑوں پر نجاست نہیں لگی تو ان کپڑوں سے نماز درست ہے (۲)۔

نجاست پر کپڑا بچھا کر نماز

سوال [۲۳۰۶]: خشک پاخانہ کیسا ہے، خشک پاخانہ پر کپڑا بچھا کر نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۲۵۰، إدارة اسلامیات، لاہور)

”من شک فی إنائه أو ثوبه أو بدنه أصابته نجاسة أو لافهو طاهر مالم يستيقن وكذا ما يتخذہ أهل الشرك أو الجھلة من المسلمين كالسمن والخبر والأطعمة والثياب اھ“۔ (رد المحتار، كتاب الطهارة: ۱/۱۵۱، قبیل ابھاث الغسل، سعید)

”اليقين لا يزول بالشك“۔ (الأشباه والنظائر: ۱/۱۸۳، القاعدة الثالثة، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

(۲) احتلام یا صحبت کی وجہ سے کپڑوں پر کوئی اثر نہیں پڑتا، بلکہ وہی حصہ ناپاک ہوتا ہے جس میں ناپاکی لگتی ہے:

”ثم الشرط ما يتوقف عليه الشيء ولا يدخل فيه، هي ستة: طهارة بدنه من حدث وخبث

وثوبه“۔ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۰۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الثالث في شروط الصلوة: ۱/۵۸، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۲۵۱، دار الكتب العلمية بیروت)

جب کہ نماز کی شرطوں میں ایک شرط جائے پاک بھی ہے، جو فرض عین ہے۔

ممتاز الاسلام۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پاخانہ خشک ہو کر بھی ناپاک ہی رہتا ہے، جب تک اس کی ماہیت نہ بدل جائے (۱) اس پر پاک کپڑا یا بوریہ بچھا کر نماز درست ہے اور اس وقت نماز کی جگہ کپڑا یا بوریہ ہے جو پاک ہے، پاخانہ نہیں، لہذا نماز کی شرط مفقود نہیں (۲)۔

محمود گنگوہی، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۴/۲/۵۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۲۴/ربیع ۲/۵۳ھ۔

گوبر سے لپٹی ہوئی زمین پر نماز

سوال [۲۳۰۷]: اگر کسی مکان میں گوبر مع مٹی کے لپٹا گیا ہو، اول گوبر بعد میں مٹی، یا بالعکس یا صرف گوبر، ان صورتوں میں سے کسی صورت میں نماز اس پر ہو سکتی ہے یا نہیں؟
عبدالرزاق جالندھری، مقیم حجرہ نالہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اول گوبر سے زمین کو لپٹا گیا ہے اور بعد میں مٹی سے اس طرح پر کہ گوبر بالکل چھپ گیا اور اس کی بُو

(۱) "السرقة إذا أحرقت حتى صار ماداً، فعند محمد يحكم بطهارته، وعليه الفتوى، هكذا في الخلاصة، وكذا العذرة، هكذا في البحر الرائق". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطهارة، الباب السابع في النجاسة وأحكامها، الفصل الأول في تطهير الأنجاس : ۱/۴۴، رشیدیہ)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الطهارة، باب الأنجاس : ۱/۳۱۶، سعید)

(۲) "بخلاف غير مضروب ومبسوط على نجس إن لم يظهر لون أو ريح". (الدر المختار)

"وكذا الثوب إذا فرش على النجاسة اليابسة، فإن كان رقيقاً يشف ما تحته أو توجد منه رائحة النجاسة على تقدير أن لها رائحة، لا يجوز الصلوة عليه، وإن كان غليظاً بحيث لا يكون كذلك، جازت". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها : ۱/۶۲۶، سعید)

وغیرہ کچھ محسوس نہیں ہوتی تو اس پر نماز جائز ہے:

”هكذا يفهم من الخانية حيث قال فيها: أراد أن يصلي على أرض عليها نجاسة، فكنسها بالتراب، نظر إن كان التراب قليلاً بحيث لو استشمه يجد رائحة النجاسة، لا يجوز، وإلا فيجوز، انتهى“. نفع المفتی، ص: ۶۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

پختہ فرش اگر ناپاک ہو جائے تو اس پر نماز کا حکم

سوال [۲۳۰۸]: عید گاہ کا پختہ فرش بنانا جائز ہے یا نہیں جب کہ عید گاہ کے صحن میں ایسا درخت موجود ہے جو پورے صحن کو احاطہ کئے ہوئے ہے اور تمام سال جانور بیٹ کرتے رہتے ہیں۔ جب فرش ہو جائے گا تو اس کو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ پختہ اینٹ نجاست رقیقہ کو جذب کرتی ہے یا نہیں؟ جو ثواب مسجد کے پختہ فرش کا ہے وہی ثواب عید گاہ کے فرش کا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پختہ فرش بنانا بھی جائز، متولی اور نمازیوں کی جیسی رائے ہو عمل کر لیا جائے۔ جن پرند، جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کی بیٹ کی وجہ سے فرش نجس نہیں ہوتا (۲)۔ پختہ فرش پر رقیق نجاست گر کر جب خشک

(۱) (نفع المفتی والسائل من مجموعة رسائل اللكنوى، نوع منها طهارة المكان، ص: ۸۰، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی)

”قال في المنية: وإذا أصابت الأرض بنجاسة، ففرشها بطين أو حصّ فصلی عليها، جاز، ولو فرشها بالتراب ولم يطين، إن كان التراب قليلاً بحيث لو استشمه، يجد رائحة النجاسة، لا تجوز، وإلا تجوز“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها: ۱/۶۲۶، سعید)

(و کذا فی الفتاوی الخانیة، کتاب الطهارة، فصل فی النجاسة التي تصيب الثوب أو الخف أو البدن أو الأرض: ۱/۲۳، رشیدیہ)

(۲) ”(وخرء) کل طیر لا یدوق فی الهواء کبط أهلي (ودجاج) وأما ما یدوق فیہ، فإن مأكولاً فطاهر الخ“۔

”(قوله: فإن مأكولاً) كحمام وعصفور (قوله: فطاهر) وقيل: معفو عنه لو قليلاً لعموم البلوى، والأول أشبه، وهو ظاهر البدائع والخانيه“۔ (رد المحتار، کتاب الطهارة، باب الأنجاس: ۱/۳۲۰، سعید)

ہو جائے اور نجاست کا اثر باقی نہ رہے تو وہ فرش نماز کے لئے پاک ہو جائے گا (۱)، نجاست خشک ہونے کی وجہ سے فرش کو ناپاک نہیں کہا جائے گا۔ اگر نجاست کا اثر ظاہر ہو خواہ رقیق یا کثیف تو بغیر پاک کئے وہاں نماز درست نہیں ہوگی (۲)۔ مسجد کے پختہ فرش پر جس طرح نماز کا ثواب ہے اسی طرح عید گاہ کے پختہ فرش پر بھی ثواب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

تنہائی میں برہنہ ہو کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۰۹]: وقت (اتنا) تنگ ہے کہ فرض ادا کر سکتا ہے، ایسی صورت میں کپڑا پاک کرنا ضروری ہے، اگر تنہائی کی جگہ میسر ہو تو ننگا پڑھ لے یا نہیں، اور اگر تنہائی میسر نہ ہو تو انہی کپڑوں سے نماز ادا کرے تو نماز ہو جائے گی یا قضاء کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تنگی وقت کی وجہ سے ناپاک کپڑے سے نماز درست نہیں اس کو پاک کرنا ضروری ہے (۳)، تنہائی میں

(۱) ”ومنها: الجفاف وزوال الأثر. الأرض تطهر بالیس وذهب الأثر للصلوة..... اھ“۔ (الفتاویٰ العالمکیریۃ، الباب السابع فی النجاسة وأحكامه: ۴۴/۱، رشیدیہ)

(۲) ”وإزالتها إن كانت مرئية بإزالة عينها، وأثرها إن كانت شيئاً يزول أثره..... اھ“۔ (الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الطهارة، الباب السابع فی النجاسة وأحكامها: ۴۱/۱، رشیدیہ)

(۳) ”(ثم الشرط الخ) وشرعاً ما يتوقف عليه الشيء ولا يدخل فيه، هي ستة: طهارة بدنه من حدث وخبث وثوبه“۔ (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۰۲/۱، سعید) (وکذا فی الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلوة، الباب الثالث فی شروط الصلوة: ۵۸/۱، رشیدیہ)

”وأما طهارة ثوبه فلقوله تعالى: (وثيابك فطهر) [المدثر] (كنز الدقائق).

”فإن الأظهر أن المراد ثيابك الملبوسة وأن معناه: طهرها من النجاسة، وقد قيل في الآية غير هذا، لكن الأرجح ما ذكرناه، وهو قول الفقهاء، وهو الصحيح، كما ذكره النووي في شرح المذهب“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۶۴/۱، رشیدیہ)

بھی برہنہ نماز جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، ۱۸/۶/۸۷ھ۔

ساڑھی میں نماز

سوال [۲۳۱۰]: یہاں پر خواتین میں کرتہ اور پائجامہ پہننے کا رواج نہیں ہے اور وہ لہنگا پر ساڑھی باندھ لیتی ہیں، اور کسی قسم کا کپڑا اندر استعمال نہیں ہوتا ہے۔ تو کیا اس صورت میں ان کی نماز ادا ہو جائے گی یا پھر ان کو ساڑھی کے اندر پائجامہ یا اس قسم کا کپڑا پہننا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر لہنگا اور ساڑھی اس طرح ہے کہ جسم نظر نہیں آتا تو ان کی نماز ادا ہو جائے گی اس کے اندر پائجامہ ہو یا نہ ہو، ورنہ انکشاف کی حالت میں نماز نہیں ہوگی، کیونکہ ستر عورت فرض ہے اور عورت کو چہرہ، دونوں ہاتھ، دونوں قدم کے سوا تمام بدن کو چھپاتا نماز میں فرض ہے:

”والرابع ستر العورة، وهي للحرمة جميع بدنھا خلا الوجه والكفين والقدمین اھ۔“

در مختار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”وأما لو صلى في الخلوة عرياناً ولو في بيت مظلم وله ثوب طاهر، لا يجوز إجماعاً، كما في البحر“۔

(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۴۰، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الفصل الثالث فی شروط الصلوة: ۱/۵۸، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار، باب شروط الصلاة: ۱/۴۰۴، ۴۰۵، سعید)

”و بدن الحرمة عورة إلا وجهها و کفیها، لقوله تعالى: ﴿و لا یبدین زینتھن إلا ما ظہر منها﴾

[النور: ۳۱]۔ قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: وجهها و کفیها“۔ (البحر الرائق، باب شروط

الصلاة: ۱/۴۶۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثالث فی شروط الصلاة: ۱/۵۸، رشیدیہ)

باریک دوپٹہ میں نماز

سوال [۲۳۱۱]: آج کل بہت باریک دوپٹے چلے ہیں جس میں سر کے بال صاف نظر آتے ہیں،

اس قسم کا دوپٹہ اوڑھ کر نماز درست ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت اگر ایسا باریک دوپٹہ اوڑھ کر نماز پڑھے گی تو نماز درست نہ ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

عورتوں کا نماز میں بالوں کو چھپانا

سوال [۲۳۱۲]: عورتوں کا افراد خانہ کے سامنے باریک دوپٹہ یا رومال کی قسم کا چھوٹا کپڑا جس

سے بال نہیں چھپتے، اوڑھ کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سر کے بال نہیں چھپتے تو نماز نہیں ہوتی (۲)، اگرچہ وہاں کوئی نا محرم نہ ہو، بلکہ سب محرم ہوں۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

(۱) ”(وعادم ساتر) لا یصف ماتحتہ (قولہ: لا یصف ماتحتہ) بأن لا یری منه لون البشرة احترازاً عن الرقیق

ونحو لازجاج“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۱۰، سعید)

”وحد الستر أن لا یری ماتحتہ، حتی لو سترها بثوب دقیق یصف ماتحتہ، لا یجوز“۔ (البحر

الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۶۷، رشیدیہ)

”والثوب الرقیق الذی یصف ماتحتہ، لا تجوز الصلاة فیہ؛ لأنه مکشوف العورة معنی“۔ (تبیین

الحقائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۲۵۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”(والرابع: ستر العورة) ووجوبہ عام ولو فی الخلوة علی الصحیح، إلا لغرض صحیح.....

(والمحررة جمیع بدنہا) حتی شعرها النازل فی الأصح (خلا الوجه والكفین والقدمین)“۔ (الدر المختار، =

صرف بندگی پہن کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۱۳]: کیا صرف واسکٹ جس کو بندگی (۱) کہتے ہیں پہن کر نماز پڑھ سکتے ہیں جبکہ پانچامہ باندھنے کی جگہ سے ناف تک کا حصہ کھلا ہوا ہو جس کا ستر ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بدن کے جس حصہ کو چھپانا فرض ہے، اگر وہ چھپا رہے تب بھی ایسا لباس پہن کر نماز پڑھنا جس کو پہن کر آدمی معزز مجلس میں نہ جاسکتا ہو وہ مکروہ ہے (۲)، چہ جائیکہ فرض ستر ہی ادا نہ ہو تو ایسی حالت میں نماز ہی نہ ہوگی (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۸ھ۔

= باب شروط الصلاة : ۴۰۵/۱، سعید

(و کذا فی البحر الرائق، باب شروط الصلاة : ۴۶۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، باب شروط الصلاة : ۲۵۴/۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) ”بندگی: بغیر آستین والا چھوٹا کوٹ، ایک قسم کی صدری“۔ (نور اللغات: ۶۵۵/۱، سنگ میل پبلی کیشنز، لاہور)

(۲) ”وصلاتہ فی ثیاب البذلة یلبسہا فی بیتہ ولا یذهب بہ الی الأكابر“۔ (الدر المختار مع رد المحتار،

کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا : ۶۴۰/۱، سعید)

”وتکرہ الصلوة فی ثیاب البذلة، کذا فی معراج الدراية“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب

الصلوة، الباب السابع فیما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی فیما یکرہ فی الصلوة وما لا

یکرہ : ۱۰۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیۃ، کتاب الصلوة، الفصل الرابع فی بیان ما یکرہ للمصلی أن یفعل فی

صلواتہ وما لا یکرہ : ۵۶۳/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۳) ”والرابع ستر عورتہ“۔ (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلاة :

۴۰۴/۱، سعید)

”ومنها ستر العورة لقوله تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾، قيل فی التأویل:

الزينة ما يوارى العورة، والمسجد الصلاة، فقد أمر بمواراة العورة فی الصلاة“۔ (بدائع الصنائع، کتاب

الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان : ۵۴۳/۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

دھوتی باندھ کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۱۴]: بعض لوگ دھوتی باندھ کر نماز پڑھتے ہیں اور نماز پڑھنے کے بعد وہ لوگ ٹانگ اٹھا کر اور دھوتی کمر میں باندھ کر چلے جاتے ہیں تو کیا یہ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دھوتی اس طرح باندھی جائے کہ گھٹنے اور اوپر کا حصہ (رانیں) نہ کھلیں، اگر اس طرح نماز پڑھی جائے کہ گھٹنے یا رانیں کھلی رہیں تو نماز نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱/۹۴ھ۔

ساڑی پہن کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۱۵]: بہت سی عورتیں بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھتی ہیں، جب ان سے کہا جاتا ہے کہ بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا درست نہیں تو وہ سب کہتی ہے کہ ساڑی پہن کر کھڑے ہو کر نماز صحیح نہیں ہوتی ہے۔ چونکہ عورتیں ساڑیاں ٹخنوں سے اوپر پہنتی ہیں اور ان کے رکوع کرنے پر پنڈلیاں زیادہ کھل جاتی ہیں، تو کیا نماز صحیح ہو جاتی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی ساڑی پہن کر نماز ہرگز نہ پڑھیں جس سے پنڈلیاں کھلتی ہوں اور قیام صحیح ادا نہ ہو (۲)، فریضہ

(۱) ”والرابع ستر عورتہ، ووجوبہ عام ولو فی الخلوة علی الصحیح“۔ (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۰۴/۱، سعید)

”ومنہا ستر العورة لقوله تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾، قيل فی التأویل: الزينة ما یوارى العورة، والمسجد الصلوة، فقد أمر بمواراة العورة فی الصلوة“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان: ۵۴۳/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی فرائض الصلوة وواجباتها وسننها وآدابها: ۴۱۲/۱، إدارة القرآن والعلوم الاسلامیة کراچی)

(۲) قال ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ: ”و کشف ربع ساقها یمنع و کذا الشعر..... لأن قليل الانکشاف عفو عندنا للضرورة..... والكثير مفسد لعدمها، فاعتبر الربع، وأقيم مقام الكل احتياطاً؛ لأن للربع =

قیام ترک کرنے سے نماز نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گاڑی میں سوار ہو تو استقبال قبلہ کا حکم

سوال [۲۳۱۶]: ریل گاڑی یا اور کسی قسم کی سواری پر اگر چہ صحیح قبلہ رخ ہو کر نمازی نے نماز کی نیت باندھی ہو اور پھر سواری کا رخ بدلنے سے نمازی نے بھی اپنا رخ ٹھیک کر لیا ہو، یا اس کو نماز میں سواری کے گھومنے کا پتہ نہ لگا اور نہ رخ سیدھا کیا تو کیا سواری سے اتر کر اس نماز کا یا ان تمام نمازوں کا اعادہ کرنا لازمی ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورتِ مسئلہ میں گاڑی کا رخ بدلنے سے جب اپنا رخ بھی صحیح کر لیا (قبلہ رخ) تو نماز ہوگئی، اعادہ کی ضرورت نہیں، اور جب اپنا رخ صحیح قبلہ کی طرف قدرت کے باوجود نہیں کیا تو نماز نہیں ہوئی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= شہاً بالکل کما فی حلق ربع الرأس، فإنه يجب به الدم كما لو حلق كله. (البحر الرائق، باب شروط الصلاة: ۱/۴۷۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، باب شروط الصلاة: ۱/۴۰۸، سعید)

(و کذا فی غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی لإبراہیم الحلبي، ص: ۲۱۳، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۱) ”(من فرائضها) التي لا تصح بدونها (التحریمة و هي شرط، و منها القيام في فرض لقادر عليه)

(الدر المختار).“ (قوله: و سنة فجر في الأصح) أقول: لكن في الحلبة عند الكلام على صلاة التراويح:

لو صلى قاعداً بلا عذر، قيل: لا يجوز قياساً على سنة الفجر، فإن كلا منهما سنة مؤكدة، و سنة الفجر

لا تجوز قاعداً من غير عذر بإجماعهم.“ (رد المحتار، باب شروط الصلاة: ۱/۴۴۴، ۴۴۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب شروط الصلاة: ۱/۵۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی لإبراہیم الحلبي فرائض الصلاة، الثانی القيام،

ص: ۲۶۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”ویلزم استقبال القبلة عند الافتتاح و كلما دارت.“ (الدر المختار کتاب الصلوة، باب صلوة

المريض: ۲/۱۰۲، سعید)

چلتی گاڑی میں قطب نما کے ذریعے قبلہ کی نشاندہی اور اس کی طرف توجہ

سوال [۲۳۱۷]: چلتی گاڑی میں نماز شروع کرنے سے پہلے قطب نما سے سمت قبلہ دیکھ لیا اور پھر

سمت شمال یا جنوب کو ہوگئی تو نماز ہوگئی یا نہیں؟ یا قطب نما کھول کر رکھ لیں اور جدھر قبلہ ہوگھومتے جائیں، اس صورت میں توجہ قطب نما کی طرف ہوگی، تو کیا نماز میں نقص ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ابتداءً قطب نما دیکھ کر صحیح رخ پر نماز پڑھ لی تو نماز ہوگئی جب تک درمیان میں رخ بدل جانے کا ظن

غالب نہ ہو (۱)، اگر قطب نما کھول کر سامنے رکھ لیا جائے اور وقتاً فوقتاً اس پر بھی نظر پڑتی رہے تب بھی نماز ہو جائے گی،

= ”وقيد بترك القيام؛ لأنه لو ترك استقبال وجهه إلى القبلة وهو قادر عليه، لا يجزئه في قولهم

جيعاً، فعليهم أن يستقبلوا بوجههم القبلة كلما دارت السفينة يحول وجهه إليها، كذا في الإسيجابي“.

(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة المريض : ۲/ ۲۰۷، رشیدیہ)

”وترك القيام؛ لأن ترك الاستقبال لا يسقط اتفاقاً“، (النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب

صلوة المريض : ۱/ ۳۳۷، مكتبة امدادیہ ملتان)

”من أراد أن يصلي في سفينة تطوعاً أو فريضةً فعليه أن يستقبل القبلة، ولا يجوز له أن يصلي

حيثما كان وجهه، كذا في الخلاصة. حتى لو دارت السفينة وهو يصلي، توجه إلى القبلة حيث دارت،

كذا في شرح منية المصلي لابن أمير الحاج“، (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في

استقبال القبلة : ۱/ ۶۳، رشیدیہ)

(۱) ”من أراد أن يصلي في سفينة تطوعاً أو فريضةً، فعليه أن يستقبل القبلة، ولا يجوز له أن يصلي حيثما

كان وجهه، كذا في الخلاصة، حتى لو دارت السفينة وهو يصلي، توجه إلى القبلة حيث دارت، كذا في

شرح منية المصلي لابن أمير الحاج“، (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال

القبلة : ۱/ ۶۳، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صلاة المريض : ۲/ ۲۰۷، رشیدیہ)

اس پر گاہے گاہے نظر پڑنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی (۱)، ہاں توجہ میں کچھ فرق آئے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قبلہ کا رخ معلوم نہ ہو تو تحری کا حکم

سوال [۲۳۱۸]: قبلہ کا رخ معلوم نہیں تھا، تحری کر کے نماز پڑھی گئی، خالد صاحب بعد میں آئے، انھوں نے دیکھتے ہی کہا کہ رخ غلط ہے، ان کے پاس قطب نما تھا، قطب نما سے دیکھنے پر معلوم ہوا کہ ٹھیک مابین شمال و مغرب نماز پڑھی گئی تھی۔ آیا اس نماز کو دہرانے کی ضرورت تھی یا نہیں؟ کیوں کہ بعض علماء کہتے ہیں کہ قبلہ کا رخ یہاں سے مابین گوشہ شمال و مغرب و گوشہ جنوب و مغرب ہے، ان کے درمیان کس رخ پر نماز پڑھیں؟ بعض علماء کا یہ قول صحیح ہے یا غلط؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب قبلہ کا رخ معلوم نہیں تھا اور کوئی بتانے والا بھی نہ تھا، تحری کر کے نماز پڑھ لی تو وہ نماز درست ہوگئی اگرچہ بعد میں معلوم ہوا کہ غلط رخ پر پڑھی گئی، اس کا دہرانا لازم نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ولا یفسدھا نظره إلی مکتوب وفہمہ ولو مستفہماً وإن کرہ“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: وإن کرہ): أى لا شغلہ بما لیس من أعمال الصلوة“۔
(رد المختار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ: ۱/۶۳۳، سعید)

(۲) ”وکذا کل ما یشغل بالہ من أفعالها ویخل بخشوعها“۔ (تنویر الأبصار مع رد المختار، کتاب الصلوة: ۱/۳۷۸، سعید)

”ولا بأس بنقشه خلا محرابہ، فإنه یکرہ؛ لأنه یلہی المصلی“۔ (الدر المختار)۔

وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: لأنه یلہی المصلی): أى فیخل بخشوعہ من النظر إلی موضع سجودہ ونحوہ“۔ (رد المختار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۱/۶۵۸، سعید)
”وبهذا علم أن ترک الخشوع لا یخل بالصحة بل بالکمال، ولذا قال فی الخلاصة والخاتمة:
إذا تفکر فی صلاتہ فتذکر شعراً أو خطبة فقرأهما بقلبه ولم یتکلم بلسانہ لا تفسد صلواتہ“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۲/۲۵، رشیدیہ)

(۳) ”ویتحرى: هو بذل المجهود لنیل المقصود عاجز عن معرفة القبلة بما مر، فإن ظهر خطأ، لم يعد لما مر“۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: لما مر) متعلق بمعرفة، والذي =

بغیر تحری خلاف قبلہ پڑھی ہوئی نماز دہرانا ہوگی

سوال [۲۳۱۹]: کسی شخص نے شمال کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لی اور اس کو اس بات کا یقین تھا

کہ پچھم (۱) ادھر ہی ہے اس لئے تحری نہیں کی، کیونکہ تحری کی ضرورت اس وقت پڑتی ہے جبکہ قبلہ کے مشتبہ ہونے کا علم ہو اور فارغ ہونے کے بعد اسے اپنی خطا کا علم ہو گیا تو اب اس پر اس نماز کا لوٹنا واجب ہو گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی نماز کا لوٹنا ضروری ہے جیسے اگر کوئی شخص پانی کو پاک سمجھتے ہوئے وضو کر لے یا کپڑے پاک سمجھتے ہوئے

اس سے نماز پڑھ لے، پھر معلوم ہو کہ وہ پانی یا کپڑا ناپاک تھا، ایسی نماز کا اعادہ لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۳ھ۔

= مرہو الاستدلال بالمحاریب والنجوم والسؤال من العالم بها، فأفاد أنه لا يتحرى مع القدرة على أحد

هذه. (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/۲۳۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/۲۹۹، رشیدیہ)

”وإن اشبهت عليه القبلة وليس بحضرة من يسأله عنها، اجتهد وصلى، كذا في الهداية، فإن

علم أنه أخطأ بعد ما صلى، لا يعيدها“. (كتاب الصلوة الفصل الثالث في استقبال القبلة : ۱/۶۴، رشیدیہ)

(۱) ”پچھم: مغرب“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۱، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”وإن شرع بلا تحری لم یجز، وإن أصاب) لتركه فرض التحری، إلا إذا علم إصابته بعد فراغه فلا

یعيد اتفاقاً، بخلاف مخالف جهة تحریه، فإنه یستأنف مطلقاً كمصل على أنه محدث أو ثوبه نجس أو

الوقت لم یدخل فبان بخلافه لم یجز“. (تنویر الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط

الصلوة : ۱/۲۳۵، سعيد)

”وقيد بالتحری؛ لأن من صلى ممن اشبهت عليه بلا تحری فعليه الإعادة، إلا أن علم بعد

الفراغ أنه أصاب؛ لأن ما افترض لغيره یشرط حصوله لا تحصيله، وإن علم فی الصلوة أنه أصاب

یستقبل، خلافاً لأبی یوسف لما ذكرنا من توضأ بماء أو صلى فی ثوب على ظن أنه طاهر ثم تبين أنه

نجس، حیث یعيد الصلوة؛ لأنه ترك ما أمر به، وهو الصلوة فی ثوب طاهر وعلى طهارة“. (و كذا فی

البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۱/۵۰۱، ۵۰۲، رشیدیہ)

(و كذا فی الفتاوی العالمگیریه، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال القبلة : ۱/۶۴، رشیدیہ)

چاند پر سمت قبلہ

سوال [۲۳۲۰]: ابھی امریکی خلا باز جو چاند پر سیر و تفریح کر کے آئے اور وہاں سے مٹی وغیرہ بھی لائے، اس سے ایک مسئلہ یہ پیدا ہو گیا کہ اگر وہاں نماز پڑھنے کی حاجت ہو تو تعین سمت قبلہ کس طرح کیا جائے؟ جب چاند پر جانا متیقن ہو چکا ہے تو اس کا بھی امکان ہے کہ مسلمان بھی چاند پر جائیں اور ان کا وہاں نماز پڑھنے کی ضرورت پیش آجائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہاں جا کر رہنا و شواہد نہیں، تو سمت قبلہ معلوم کرنا کیا دشوار ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”وجهة الكعبة تعرف بالدليل، والدليل في الأمصار والقرى المحاريب التي نصبها الصحابة والتابعون، فعلينا اتباعهم، فإن لم تكن فالسؤال من أهل ذلك الموضع، وأما في البحار والمقاروف دليل القبلة النجوم“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال القبلة : ۶۳/۱، رشیدیہ)

”ولا يخفى أن أقوى الأدلة النجوم، والظاهر أن الخلاف في عدم اعتبارها إنما هو عند وجود المحاريب القديمة؛ إذ لا يجوز التحري معها كما قدمناه، لئلا يلزم تخطئة السلف الصالح وجماهير المسلمين، بخلاف ما إذا كان في المفازة، فينبغي وجوب اعتبار النجوم ونحوها في المفازة لتصريح علمائنا وغيرهم بكونها علامة معتبرة، فينبغي الاعتماد في أوقات الصلوة وفي القبلة، على ما ذكره العلماء الثقات في كتب المواقيت، وعلى ما وضعوه لها من الآلات كالربع والاصطرلاب، فإنها إن لم تُفد اليقين تُفد غلبة الظن للعالم بها، وغلبة الظن كافية في ذلك“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۴۳۱/۱، سعید)

”ولو دخل بلدة وعاین المحاريب المنصوبة يصلى إليها ولا يتحرى، وكذا لو كان في المفازة والسماء مصحية وله علم باستدلال النجوم على القبلة، لا يتحرى، كذا في محيط السرخسي“۔
(الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال القبلة : ۶۳/۱، رشیدیہ)

چاند پر سمت قبلہ

سوال [۲۳۲۱]: اگر کوئی مسلمان چاند پر پہونچے اور نماز پڑھنا چاہے تو اس کا قبلہ کونسی سمت ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زمین پر رہتے ہوئے جس سمت نماز پڑھی جاتی ہے اس سمت پر اس جگہ نماز کا حکم ہے: ﴿وحيث ما كنتم

فولوا وجوهكم شطره﴾ الآية (۱) - فقط واللہ اعلم۔

غلط سمت پر بنی ہوئی مسجد کے قبلہ کو درست کرنا

سوال [۲۳۲۲]: ایک پرانی مسجد کی جدید تعمیر کے سلسلے میں قطب نما سے دیکھا جاتا ہے تو

آٹھ فٹ کا فرق قبلہ میں آرہا ہے، کیا ایسی صورت میں سابقہ بنیاد پر جدید تعمیر کر لی جائے یا قطب نما سے قبلہ درست کرنا ضروری ہے؟

۲..... کتنے فٹ کے فرق سے انحراف سمجھا جائے گا اور نماز درست نہیں ہوگی؟ فٹ کی تعیین فرمائیں۔

۳..... فتویٰ کے نہ ماننے والے یا پس پشت ڈالنے پر شریعت کیا حکم لگاتی ہے اور ایسے آدمی کے پیچھے

نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

(۱) (سورة البقرة، ۱۵۰، الآية)

”والسادس استقبال القبلة حقيقة أو حكماً ولغير معانيتها إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مسامتاً للكعبة أو لهوائها. ثم اعلم أنه ذكر في المعراج عن شيخه أن جهة الكعبة وهي الجانب الذي إذا توجه إليه الإنسان يكون مسامتاً للكعبة أو هوائها تحقيقاً أو تقريباً، والمعتبر في القبلة العرصة لا البناء: أي ليس المراد بالقبلة الكعبة التي هي البناء المرتفع على الأرض، ولذا لو نقل البناء إلى موضع آخر وصلى إليه لم يجز، بل تجب الصلاة إلى أرضها، فهي من الأرض السابعة إلى العرش“. (التنوير مع الدر المختار ورد المحتار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/ ۲۲۷-۲۳۲، سعيد)

”والمعتبر التوجه إلى مكان البيت دون البناء، وفي فتاوى الحجة: الصلاة في الآبار العميقة والجبال والتلال الشامخة وعلى ظهر الكعبة جائزة؛ لأن القبلة من الأرض السابعة إلى السماء السابعة بحذاء الكعبة إلى العرش اه“.

(الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال القبلة: ۱/ ۶۳، رشيدية)

۴..... فتویٰ کی موجودگی میں فتویٰ کے خلاف فیصلہ کرنا کیسا ہے اور اس فیصلے کو نہ ماننا کیسا ہے؟

۵..... مسجد کی جدید تعمیر میں دو فریق کا اختلاف ہے، تیسرا آدمی اس کے علاوہ اس مسجد کو بنوا سکتا ہے یا نہیں؟ یا اسی فریق میں سے کچھ آدمی بنوا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... دیدہ و دانستہ انحراف کے ساتھ تعمیر ہرگز نہ کی جائے، ہو سکتا ہے کہ ابتداءً سابقہ مسجد بنانے کے وقت پورا لحاظ قبلہ کا نہ ہو سکا ہو، کوئی ذریعہ صحیح علم کا نہ ہو، اب جبکہ صحیح علم کا ذریعہ موجود ہے، دیگر مساجد کو بھی دیکھ لیا جائے، قطب نما سے بھی اندازہ کر لیا جائے تب تعمیر کی جائے (۱)۔

۲..... قصد بالکل انحراف نہ کیا جائے، صحیح علم نہ ہونے کی صورت میں شمال اور جنوب کی قوس بنا کر نصف قوس تک انحراف ہو گیا تو بھی نماز کو درست کہا جائے گا (۲) مسجد بڑی اور چھوٹی ہونے سے اس انحراف میں بھی فرق ہو سکتا ہے، فٹ کی تعیین دشوار ہے۔

(۱) ”والسادس: استقبال القبلة فللمكى إصابة عينها، ولغيره إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مسامتا للكعبة أو لهوائها، (إلى قوله) وتعرف بالدليل، وهو في القرى والأمصار محاريب الصحابة والتابعين وفي المفاوز والبحار النجوم كالقطب“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/ ۴۲۷، ۴۳۰، سعيد)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في فرائض الصلوة وواجباتها: ۱/ ۴۲۳، ۴۲۴، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/ ۴۹۵، ۴۹۶، رشیدیہ)

(۲) ”والسادس استقبال القبلة، فللمكى إصابة عينها، ولغيره إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مسامتا للكعبة أو لهوائها“۔

”فيعلم منه أنه لو انحرف عن العين انحرافاً لا تزول منه المقابلة بالكلية، جاز، ويؤيده ما قال في الظهيرية: إذا تيامن أو تياسر تجوز؛ لأن وجه الإنسان مقوس؛ لأن عند التيامن أو التياسر يكون أحد جوانبه إلى القبلة“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/ ۴۲۷، ۴۳۰، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/ ۴۹۵، ۴۹۶، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/ ۸۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

۳..... یہ تو اس بات پر موقوف ہے کہ فتویٰ کا صحیح حال معلوم ہو کہ واقعہً وہ حکم شرعی کے موافق ہے یا نہیں؟ اور فتویٰ کو نہ ماننے والے کا علم ہو کہ وہ فقہ فتویٰ میں کس قدر تجربہ و بصیرت رکھتا ہے اور یہ بات بھی سامنے آئے کہ فتویٰ کو نہ ماننے اور پس پشت ڈالنے کی وجہ کیا ہے تب اس کا حکم معلوم ہو سکتا ہے۔

یہ بات معلوم ہونے کے بعد کہ یہ فتویٰ عین شریعت کے مطابق ہے پھر اس کو نفسانی تقاضہ کے تحت نہ ماننا اور پس پشت ڈالنا خطرناک ہے (۱)، جب تک ایسا شخص اپنی اس حرکت پر نادم ہو کر باقاعدہ شرعی توبہ نہ کرے وہ امامت کا مستحق نہیں (۲) اگر شرعی دلائل کی روشنی میں وہ فتویٰ غلط ہے تو وہ اس قابل ہے کہ دلائل کے ساتھ اس کی تردید کر دی جائے۔

۴..... اس کا جواب نمبر ۳ سے واضح ہے۔

۵..... یا تو فریقین آپس میں اتفاق کر لیں یا کسی کو اپنا ثالث و حکم بنالیں تاکہ نزاع ختم ہو جائے اگر کسی دوسرے شخص نے مسجد کو بنایا اور جس فریق کے خلاف وہ تعمیر ہوئی اس نے اس کو غلط قرار دیکر منہدم کیا تو اور فتنہ بڑھے گا، یا اس نے نماز ہی ترک کر دی، یہ بھی مستقل موجب انتشار ہے (۳)۔

(۱) ”إذا جاء أحد الخصمين إلى صاحبه بفتوى الأئمة، فقال صاحبه: ليس كما أفتوا، أو قال: لا نعمل بهذا، كان عليه التعزير“۔ (الفتاوى العالمية، كتاب السير، باب أحكام المرتدين، منها ما يتعلق بالعلم والعلماء: ۲/۲۷۷، رشیدیہ)

(۲) ”ویکفره إمامة عبد وأعرابی وفاسق وأعمى“۔ (الدر المختار)۔

”قولہ: وفاسق) وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر كشارب الخمر، والزانی واکل الربا ونحو ذلك“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۵۹، ۵۶۰، سعید)
(وکذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلوة، فصل: الجماعة سنة مؤكدة: ۱/۱۰۸، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فْتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ، وَاصْبِرُوا، إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾۔ (سورة

الأنفال: ۴۷)

”عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”إِنَّ الشَّيْطَانَ ذَنْبٌ“

اگرچہ کوئی فریق یا غیر فریق مسجد کو شرعی طریقہ پر تعمیر کر دے گا تب بھی وہ مسجد ہو جائے گی اور اس میں نماز پڑھنا درست ہوگا (۱)، بہر حال فتنہ و انتشار سے پرہیز کرنا بہت ضروری ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

سمت قبلہ میں ۱۸/ ڈگری کا فرق ہو تو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۳۲۳]: ہم انگلینڈ کے وسلیٹر شہر کے۔ جولن دن سے ۱۰۰/ میل کے فاصلہ پر ہے۔ باشندے ہیں، وہیں سے یہ مسئلہ پوچھ رہے ہیں، یہ قبلہ کے سلسلہ میں اختلاف ہونے کی وجہ سے نقشہ کے ساتھ درج ذیل خلاصہ پیش کر کے جواب کے لئے گزارش کرتے ہیں امید ہے کہ منسلک نقشہ کے مطابق جلد از جلد جواب عنایت فرمائیں گے۔

شکل اول: اس صورت میں جب ہم (ہو کالینگ) آلہ رصدیہ سے دیکھتے ہیں تو ۱۸/ ڈگری تفاوت ظاہر ہوتا ہے۔

شکل دوم: دوسری شکل نقشہ کے مطابق نماز پڑھیں تو قبلہ کا رخ (آلہ مذکور سے) تو صحیح ہو جاتا ہے مگر صفوں کو ٹیڑھی کرنا پڑتا ہے جس سے نمازیوں کے لئے بھی تنگی ہو جاتی ہے۔

شکل سوم: اس میں صفیں بھی سیدھی ہو جاتی ہیں اور نمازیوں کے لئے سہولت بھی ہو جاتی ہے مگر

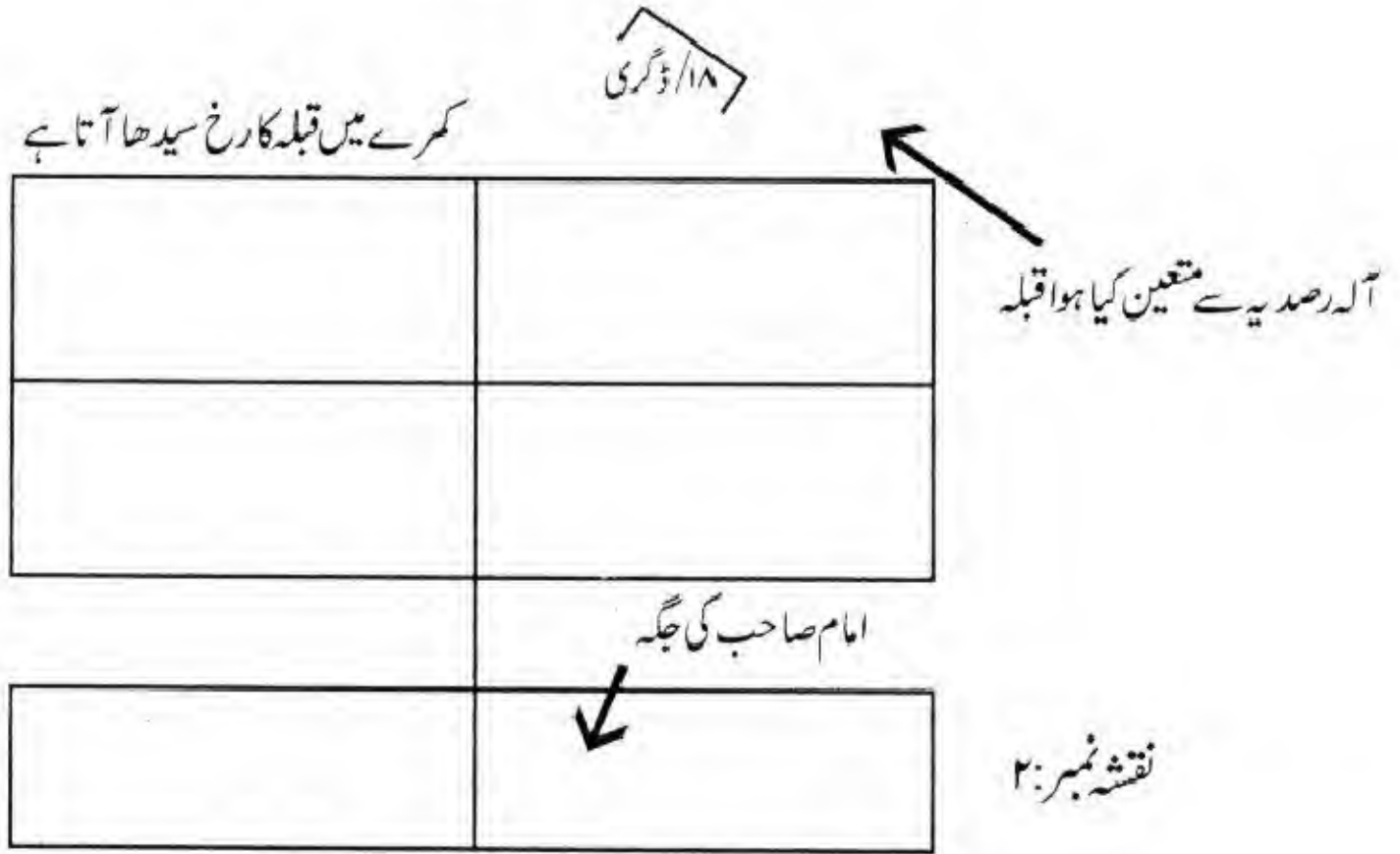
= الإنسان كذئب الغنم، يأخذ الشاة القاصية والناصية، فإياكم والشعاب، وعليكم بالجماعة والعامّة والمسجد“۔ (مسند الإمام أحمد ابن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ (رقم الحدیث: ۲۱۵۲۳): ۶/ ۳۰۷، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) ”حتیٰ أنه إذا بنى مسجداً وأذن للناس بالصلوة فيه، فصلی فيه جماعة، فإنه يصير مسجداً“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الوقف، الفصل الحادی والعشرون فی المساجد: ۵/ ۸۳۹، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ، کراچی)

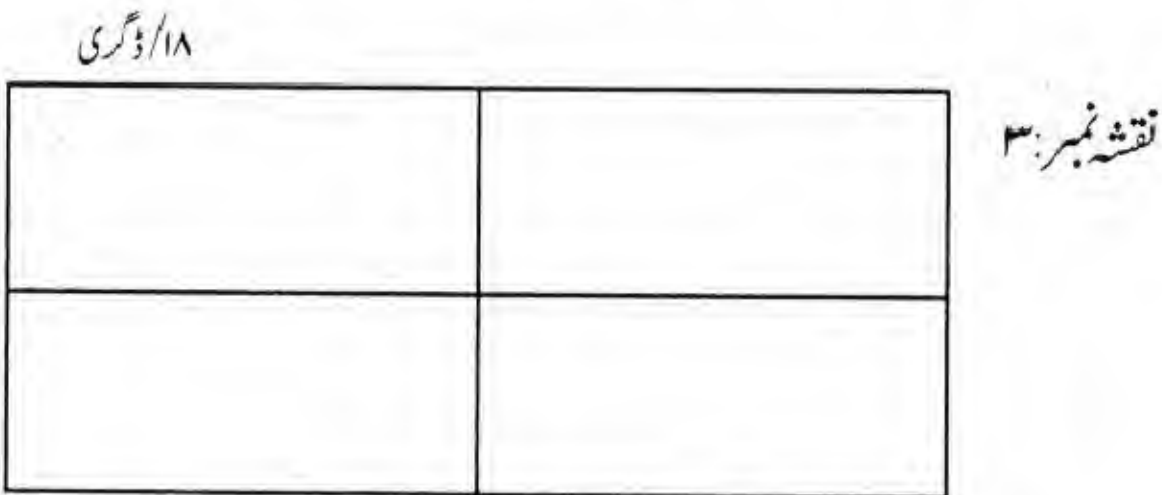
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد وما یتعلق به: ۲/ ۳۵۵، رشیدیہ)

(رہی پہلی خرابی کہ) ۱۸/ ڈگری تفاوت قبلہ سے نقشہ کے مطابق عمل کریں گے۔

نقشہ نمبر: ۱



اسی طرح ایک ہی صف پوری اور سیدھی آتی ہے اور باقی دوسری صف ادھوری رہتی ہے۔



۱۸/ ڈگری کے تفاوت کرنے کی وجہ سے سیدھی صف رکھنے سے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس مقام پر زمانہ قدیم کی مساجد نہ ہوں اور قواعد شرعیہ کے موافق قبلہ کا رخ معین کرنے والے مسلمان بھی نہ ہوں، چاند، سورج، ستاروں کو دیکھ کر بھی واقف کار مسلمان رخ متعین کر سکتے ہوں اور آلات

رصدیہ کے ذریعہ قلب کو اطمینان حاصل ہو جائے تو اسی طرح رخ متعین کر کے اس کے موافق نماز ادا کرتے رہیں (۱)۔

آپ کی لکھی ہوئی تین صورتوں میں سے نقشہ نمبر: ۲ کے موافق نماز ادا کرنا بلاشبہ درست ہے، اگرچہ صفیں ٹیڑھی ہی ہونگی مگر رخ صحیح ہوگا، اس لئے کہ یہ ٹیڑھا پن کمرہ کی تعمیر کے لحاظ سے ہے، قبلہ کے رخ کے لحاظ سے نہیں، سو اس میں مضائقہ نہیں (۲)۔ نقشہ نمبر: ۱۱ اور نمبر: ۳ کی صورت میں کمرہ کے اعتبار سے تو صفیں سیدھی ہیں ٹیڑھی نہیں، لیکن قبلہ کا رخ برابر نہیں اگرچہ اتنا فرق نہیں کہ بالکل سمت قبلہ باقی نہ رہے اور نماز کو قطعاً فاسد قرار دیا جائے۔ لیکن قصد اتنا فرق بھی نہ کیا جائے اس سے بھی بچنا چاہئے۔ رد المحتار ج: ۱، میں اس کی تفصیل مذکور ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۸۹ھ۔

(۱) ”وتعرف بالدلیل: وهو فی القرى والأمصار محاریب الصحابة والتابعین، وفی المفاز والبحار النجوم كالقطب، وإلا فمن أهل العالم بها“۔ (الدر المختار)۔

”فینبغی الاعتماد فی أوقات الصلوة وفی القبلة، علی ما ذکرہ العلماء الثقات فی کتب المواقیت، وعلی ما وضعوه لها من الآلات كالربع والاصطرلاب، فإنها إن لم تُفدِ یقین تُفید غلبة الظن للعالم بها، وغلبة الظن كافية“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۳۰، ۴۳۱، سعید)

(۲) ”والسادس: استقبال القبلة، فللمکی إصابة عینہا ولغیرہ إصابة جہتہا بأن یبقی شیء من سطح الوجه مسامتاً للکعبۃ أو لہوائہا“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۲۷، ۴۲۸، سعید)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشیدیہ)

(۳) ”فیعلم منه أنه لو انحرف عن العین انحرافاً لاتزول منه المقابلة بالکلیة، جاز، ویؤیدہ ما قال فی الظہیریة: إذا تیامن أو تیاسر، تجوز؛ لأن وجه الإنسان مقوس؛ لأن عند التیامن أو التیاسر یكون أحد جوانبه إلى القبلة..... فعلم أن الانحراف الیسیر لا یضر، وهو الذی یبقی معه الوجه أو شیء من جوانبه مسامتاً لعین الکعبۃ أو لہوائہا“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۲۸، ۴۳۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۸۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

۳۵/ درجہ شمال منحرف مسجد کا حکم

سوال [۲۳۲۲]: ہمارے یہاں ایک مسجد ہے جو خط استواء سے ۳۵/ درجہ شمال کی جانب منحرف ہے۔ معارف مدنیہ میں لکھا ہے کہ ”کعبہ سے ۲۴/ درجہ انحراف تک بلا کراہت نماز درست ہوتی ہے“ لہذا میرے خیال میں اس مسجد میں نماز بلا کراہت درست ہوگی۔ اور ہمارے یہاں ایک دوسرے صاحب ہیں وہ فرماتے ہیں کہ یہ مسجد ۳۴/ درجہ منحرف شمار کی جائے گی اور اس میں نماز مکروہ ہوگی۔ تو حضرت والا سے دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ مسجد کو ۳۴/ درجہ منحرف شمار کی جائے گی یا ۱۴ درجہ (یہاں کے عرض البلد ۲۴)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ظاہر تو یہی ہے کہ اس مسجد میں نماز مکروہ نہیں (۱) تاہم قدرے انحراف کر کے رخ بالکل سیدھا کر لیں تو خلفشار نہ رہے اور سب کو سکون حاصل ہو جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۷/۱۳۹۹ھ۔

تعیین قبلہ میں معمولی فرق

سوال [۲۳۲۵]: گاؤں کے علاقہ میں مسجد بناتے وقت عامۃً تعین قبلہ میں کچھ نہ کچھ گڑبڑ ہوتی ہے، کیونکہ ان کے پاس قطب نما نہیں ہوتا تو کیا اس سے کچھ خرابی لازم آئے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معمولی فرق سے نماز میں خرابی نہیں آتی (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۴/۸۹ھ۔

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”سمت قبلہ ۱۸/ ڈگری کا فرق ہو تو کیا کیا جائے؟“)

(۲) ”فیعلم منه أنه لو انحرف عن العین انحرافاً، لاتزول منه المقابلة بالکلیة، جاز، ویؤیدہ ما قال فی الظہیریۃ: إذا تیامن أو تیاسر، تجوز؛ لأن وجه الإنسان مقوس؛ لأن عند التیامن أو التیاسر یكون أحد جوانبه إلى القبلة فعلم أن الانحراف الیسیر لا یضر، وهو الذی یبقى معه الوجه أو شیء من جوانبه مسامتا

الکعبۃ أو لهوائها“، (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۲۸، ۲۳۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۲۹۵، ۲۹۶، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۸۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

قبلہ سے معمولی انحراف

سوال [۲۳۲۶]: ہمارے یہاں ایک مسجد ہے جس کی لمبائی ساڑھے نو گز ہے، چوڑائی پونے چار گز ہے، جس میں یہ مسجد قبلہ کے رخ سے تین ہاتھ ہٹی ہے، اُتر (۱) کی طرف دیوار کو جب پچھم (۲) تین ہاتھ لی جائے تب اس کا رخ صحیح ہوگا اور جہت میں سے دکھن (۳) قبلہ سے رخ زیادہ ہٹائے تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معمولی فرق سے نماز خراب نہیں ہوگی البتہ اگر بجائے مغرب کے شمال یا جنوب کا رخ ہو جائے تو نماز نہیں ہوگی (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۵/۹۵ھ۔

سمت قبلہ

سوال [۲۳۲۷]: ایک مسجد جامع ہے جو تقریباً ایک سو تیس برس کی تعمیر شدہ ہے، آج کل اس میں بوجہ تنگی نمازیوں کو سخت تکلیف ہو رہی تھی، مسجد ہذا کو بغرض توسیع و تعمیر جدید منہدم کرایا گیا، کہ پہلی بنیاد سے اسے سیدھی کرنے میں اترا کا مغربی گوشہ تین ہاتھ پچھم جانب بڑھایا گیا اور دکھن کا مشرقی گوشہ تین ہاتھ پورب (۵) ہٹایا گیا، مگر پھر بھی قطب سے کچھ فرق رہ گیا۔ کوئی صورت ایسی نہیں ہو سکتی جو قطب سے بالکل سیدھی کی جاسکے، بہت بڑا کنواں مسجد کی بنیاد میں پڑ رہا تھا۔ ایسی صورت میں مسجد ہذا میں شرعاً کوئی نقص نماز کی ادائیگی وغیرہ میں وقوع پذیر ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور قطب کو تعمیر مسجد میں شرعاً کیا حیثیت حاصل ہے، قبلہ رخ جو معتبر ہے جس کو فقہاء

(۱) ”اُتر“: شمال۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”پچھم“: مغرب، وہ سمت جدھر سورج ڈوبتا ہے۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۸۱، فیروز سنز لاہور)

(۳) ”دکھن“: جنوب کی سمت۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳۲، فیروز سنز لاہور)

(۴) ”لا يجوز لأحد أداء فريضة ولا نافله إلا متوجهاً إلى القبلة ومن كان خارجاً عن

مكة، فقبلته جهة الكعبة“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الفصل الثالث في استقبال القبلة:

۶۳/۱، رشیدیہ)

(۵) ”پورب“: مشرق، سورج نکلنے کی جگہ۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۰۸، فیروز سنز لاہور)

نے بین الفرقدین والجدی لکھا ہے (۱) اس کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتنے معمولی فرق سے نماز میں نقصان نہیں آتا (۲) تاہم اگر دوبارہ تعمیر سے اصلاح نہ ہو سکی تو صفوف کے نشان صحیح طور پر مسجد میں لگا دیئے جائیں اور ان کے موافق رخ صحیح کر لیا جائے، پھر مسجد کو گرا کر از سر نو تعمیر کرنے کی ضرورت نہیں۔ سمت معلوم کرنے کی بہت سی علامات فقہاء نے لکھی ہیں، قطب بھی ایک دلیل ہے بلکہ اقوی الأدلہ ہے، اہل ہند سے قبلہ کا رخ عامۃً جانب مغرب میں ہے (۳)۔ پس اگر سردی و گرمی میں جس جگہ آفتاب غروب ہوتا ہے اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی جائے تو نماز صحیح ہو جائے گی، یعنی دونوں موسموں کے جائے غروب کے درمیان کا حصہ جہت کعبہ ہے، یہی مطلب ہے ”بین الفرقدین والجدی“ کا:

”وتعرف بالدلیل وهو فی القرى والأمصار محاریب الصحابة والتابعین، وفی المفاوز والبحار النجوم كالقطب“ درمختار. قال الشامی: ”هو أقوى الأدلة، وهو نجمٌ صغیرٌ فی بنات نعش الصغری بین الفرقدین والجدی، إذا جعله الواقف خلف أذنه الیمنیٰ كان مستقبلاً القبلة إن كان بناحية للكوفة، وبغداد، وهمدان، الخ“. رد المحتار (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) ”وتعرف بالدلیل، وهو الذی فی القرى والأمصار محاریب الصحابة والتابعین وفی المفاوز والبحار النجوم كالقطب“۔

”هو أقوى الأدلة، وهو نجمٌ صغیرٌ فی بنات نعش الصغریٰ بین الفرقدین والجدی“۔

(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۴۳۰/۱، سعید)

(۲) (قد مضی تخریجہ تحت عنوان: ”تعیین قبلہ میں معمولی انحراف“۔)

(۳) ”فقبلہ اهل المشرق إلى المغرب عندنا“۔ (الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی

فرائض الصلوة وواجباتها : ۴۲۳/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۴) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۴۳۰/۱، سعید)

(وکذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فی فرائض الصلوة وواجباتها : ۴۲۰/۱،

إدارة القرآن کراچی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۴۹۶/۱، رشیدیہ)

جدید مسجد کی سمت قبلہ میں تردد

سوال [۲۳۲۸]: حاجی عبدالرشید، مستری عبدالعزیز، حاجی رفیق احمد، ماسٹر شاہد حسین، منشی اختر حسین نے ایک مشورہ ۱۹۶۹ء میں مسجد بنانے کے لئے کیا، اور کمیٹی کی تشکیل کر کے ۲۰۰۰/ مربع گز زمین خرید کر مسجد بنانی شروع کر دی جو تھوڑے ہی دنوں میں پایہ تکمیل کو پہنچی، جس مسجد کا نام مسجد نبی کریم رکھا گیا، جو ۱۹۷۰ء میں چالو ہو گئی یعنی نماز پڑھنی شروع کر دی گئی۔

محلہ کا ایک شخص جس کا نام عبدالشکور ہے اس نے ایک شبہ ڈالا کہ مسجد کا رخ صحیح نہیں ہے جس پر مدرسہ محمودیہ سروٹ سے عالموں کو دعوت دی گئی، جس میں ۱: مولانا ثار احمد مہتمم مدرسہ محمودیہ سروٹ۔ ۲: مفتی شکیل احمد صاحب۔ ۳: مولانا نصیب الدین صاحب۔ ۴: مولانا مہربان صاحب۔ ۵: مولانا ظریف احمد صاحب۔ ۶: قاری عابد صاحب۔ ۷: قاری محمد مصطفیٰ صاحب۔ ۸: حافظ محمد عمر صاحب۔ ۹: حافظ سلیم الدین صاحب۔ ۱۰: حاجی صغیر احمد صاحب انصاری وائس چیئرمین میونسپل بورڈ اور بہت سے لوگ شامل تھے، کمیٹی ہذا کی موجودگی میں محلہ کی سب مسجد چیک کی پھر مسجد نبی کریم بھی چیک کی جس میں تین قطب نما تھے۔

علمائے دین نے چیک کرنے کے بعد فیصلہ دیا کہ مسجد کا رخ ٹھیک ہے کوئی خاص فرق نہیں ہے۔ ضلع مظفرنگر کی مسجد قطب نما کے پوائنٹ ۹ سے ۱۰ تک آتی ہیں سب ٹھیک ہیں اس سے نماز میں کوئی فرق نہیں پڑتا اور نہ مسجد کا رخ غلط ہے۔ اس کے باوجود مستری عبدالشکور ماننے کے لئے تیار نہیں ہے جبکہ موقع پر مفتی شکیل احمد اور مفتی مراد آباد موجود تھے جنہوں نے فتویٰ دیا کہ ٹھیک ہے لیکن وہ اپنی ضد پر ہے۔ کیا ۹/ پوائنٹ سے دس پوائنٹ تک مسجد کا رخ ٹھیک مانا جاتا ہے یا نہیں؟

۲..... جبکہ مندرجہ بالا مسجد کا مندرجہ بالا عالموں نے فیصلہ دیا تو مستری عبدالشکور صاحب کا نہ ماننا اور انہیں پھیلانے کا فعل کیسا ہے اور کس حد تک پہنچتا ہے۔

۳..... مندرجہ بالا عالموں کی رائے کے مطابق مستری عبدالشکور کی پیروی کرنے والا شخص شرعاً سزا کا مستحق ہے یا نہیں؟

۴..... عالموں کی رائے کے خلاف بولنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

متدین اہل علم اور اہل تجربہ نے معائنہ کیا، قطب نما سے دیکھا، دیگر مساجد سے بھی رخ کو ملایا اور اس مسجد کے رخ کو صحیح بتا کر نماز کو اس میں صحیح قرار دیا تو اس کو تسلیم کر لینا چاہیے، بلا دلیل شرعی کے انکار کا حق نہیں (۱)، اگر معمولی فرق بھی ہو تب بھی مسجد کو نہ گرایا جائے، سمت قبلہ میں توسع ہے (۲)، موسم سردی اور موسم گرمی میں جہاں جہاں سورج غروب ہوتا ہے ان دونوں جگہوں کے درمیان نماز پڑھنے سے بھی نماز ادا ہو جاتی ہے (۳) اب تفرقہ پیدا نہ کیا جائے (۴) اور جن حضرات نے دیکھ کر رخ کو صحیح بتایا ہے ان پر اعتماد کیا جائے، صحت نماز کی ذمہ داری انھوں نے لی ہے وہ خود جواب دہ ہوں گے (۵)۔

جو شخص شرعی صحیح فتوے کو تسلیم نہ کرے اس کو سزا دینے کی آج قوت نہیں ہے، اس کو نرمی اور شفقت سے فہمائش کی جائے، وہ نہ مانے تو اس کا ساتھ نہ دیا جائے (۶)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۱۴۰۱ھ۔

(۱) ”فینبغی الاعتماد فی أوقات الصلوة وفي القبلة علی ما ذکره العلماء الثقات فی كتب المواقیت، وعلی ما وضعوه لها من الآلات كالربع والاصطرلاب؛ فإنها إن لم تُفد یقین تُفید غلبة الظن للعالم بها، وغلبة الظن كافیة فی ذلك“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۲۳۱، سعید)

(۲) ”فعلم أن الانحراف اليسير لا یضر، وهو الذی یقی الوجه أو شیء من جوانبه مسامتاً لعین الكعبة أو لهوائها“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۲۳۰، سعید)

(و كذا فی مجمع الأنهر، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۸۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۳) ”الأول أن ينظر فی مغرب الصيف فی أطول أيامه ومغرب الشتاء فی أقصر أيامه، فليدع الثلثین فی الجانب الأيمن والثلث فی الأيسر والقبلة عند ذلك، ولو لم يفعل هكذا وصلى فيما بین المغربین یجوز“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۲۳۰، سعید)

(و كذا فی الفتاوی التاتاریخانیة، كتاب الصلوة، الفصل الثانی فی فرائض الصلوة وواجباتها: ۱/۲۲۵، إدارة القرآن کراچی)

(۴) قال تعالیٰ: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فْتَفْشِلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ (سورة الأنفال: ۴۶)

(۵) ”وعن أبی هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من أفتى بغير علم كان إثمہ علی من أفتاه“۔ إلى آخر الحديث. رواه أبو داؤد“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، كتاب العلم، الفصل الثانی: ۱/۳۵، قديمی)

(۶) ”قال الخطابی: رخص للمسلم أن یغضب علی أخیه ثلاث لیال لقلته، ولا یجوز فوقها، إلا إذا كان =

قدیم مسجد کا رخ مکمل صحیح نہیں ہے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۲۳۲۹]: ہمارے محلہ کی ایک قدیم مسجد ہے جس پر آج تک لکڑی کی چھت تھی، اب اس پر لینئر ڈلوانے کا پروگرام ہے، مسجد کو جب ناپا گیا تو اس کے اندر تقریباً چھ فٹ کا فرق نکلا، بالکل قبلہ رخ نہیں تھی، یہ فرق بائیں جانب ہے۔ اب اس صورت میں مسجد کو قبلہ رخ بنانے کے لئے مسجد شہید کر کے دوبارہ تعمیر کرائی جائے یا اس صورت پر باقی رکھ کر لینئر ڈلویا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز تو اتنے فرق سے بھی ادا ہو جاتی ہے (۱) تاہم اس فرق کو نکالنے اور صفوف کا رخ صحیح کرنے کے لئے صفوف کے نشانات کو صحیح کر دینا بھی کافی ہے تاکہ ان نشانات پر نماز ادا کی جائے، تمام مسجد کو گرانے اور شہید کرنے کی ضرورت نہیں (۲) فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۹۴ھ۔

= الهجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ فیجوز فوق ذلک فإن هجرة أهل الهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“. (المراقبة شرح المشكوة، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع، الفصل الأول: ۸/۷۵۸، رشیدیہ)

(و کذا فی عمدة القاری، کتاب الأدب، باب ما ينهى من التحاسد والتدابیر: ۲۲/۱۳۷، مطبع خیریہ بیروت)
(۱) ”فعلم أن الانحراف اليسير لا يضر، وهو الذي يبقى الوجه أو شيء من جوانبه مساماً لعین الکعبة، أو لهوائها“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۳۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۸۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) ”والسادس استقبال القبلة، فللمكى إصابة عينها، ولغيره إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مساماً للکعبة أو لهوائها“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۲۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشیدیہ)

پرانی مسجد کا رخ اگر صحیح نہ ہو تو اس میں نماز ہوگی یا نہیں؟

سوال [۲۳۳۰]: ہم لوگ ساکنانِ نکماشاہ قصبہ شیرکوٹ ایک مدت دراز سے اپنی مسجد میں نماز پڑھتے چلے آ رہے ہیں، مسجد بہت پرانی اور ہماری یاد سے پہلے کی ہے، فی الحال یہ بات چلی کہ مسجد کا رخ غلط ہے، بذریعہ قطب نما اس کی جانچ کی گئی تو اصل میں مسجد قطب نما کی رو سے ۲/۲ فٹ کا فرق ہے، مطلب یہ کہ مسجد کا شمالی سرا ۲/۲ فٹ ۶/۱ انچ پچھتم کی طرف ہونا چاہئے یا پھر دکھنی سرا ۲/۲ فٹ مشرق کی طرف ہونا چاہئے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ ایسی مسجد میں نماز ہوگی یا کہ نہیں، اور جو نمازیں اس میں پڑھی گئی ہیں ان کا حل کیا ہے؟ بہت چھوٹی مسجد ہے جس میں صرف اندر ایک جماعت ہو سکتی ہے، آٹھ ہاتھ لمبی ہے۔ بینواتو جروا

الجواب حامداً ومصلیاً:

اب قطب نما کے ذریعہ وہاں صفوں کے نشان صحیح رخ پر لگا دیئے جائیں اور ان نشانوں کے موافق جماعت کھڑی ہو کر نماز پڑھا کرے (۱) تمام مسجد کو توڑنے کی ضرورت نہیں ہے اور وسعت بھی نہیں ہے، جو نمازیں اب تک پڑھی گئی ہیں ان کا اعادہ لازم نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۵/۹۰ھ۔

(۱) "السادس: استقبال القبلة، فللمكى إصابة عينها ولغيره إصابة جهتها بأن يبقى شيء من سطح الوجه مسامتاً للكعبة أو لهوائها"..... وتعرف بالدليل، وهو في القرى والأمصار محاريب الصحابة والتابعين، وفي المفاوز والبحار النجوم كالقطب اهـ". (الدر المختار).

"هو أقوى الأدلة وهو نجم صغير في بنات نعش الصغرى بين الفرقدين والجدى، إذا جعله الواقف خلف أذنه اليمنى كان مستقبلاً القبلة إن كان بناحية للكوفة وبغداد وهمدان". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۲۷، ۴۳۰، سعيد)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في فرائض الصلوة وواجباتها: ۱/۴۲۳، ۴۲۴، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، ۴۹۶، رشیدیہ)

(۲) کیونکہ موجودہ انحراف اتنا نہیں ہے کہ سمت قبلہ کی حد معین سے باہر ہو: "فعلم أن الانحراف اليسير لا يضر، وهو الذي يبقى الوجه أو شيء من جوانبه مسامتاً لعين الكعبة أو لهوائها". (رد المحتار، باب شروط الصلوة: ۱/۴۳۰، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۹۵، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۸۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

قبلہ کی طرف پیر پھیلا نا

سوال [۲۳۳۱]: کیا قبلہ کی طرف پیر پھیلا کر لیٹنے میں بے ادبی ہے؟ گناہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بے ادبی، مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۳/۷/۹۲ھ۔



(۱) ”ویکرہ تحریماً استقبال القبلة بالفرج كما كره مدبر جلیہ فی نوم أو غیرہ إليها: أي عمداً؛ لأنه إساءة أدب“۔ (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: أي عمداً): أي من غير عذر، أما بالعدر أو السهو فلا، (وقوله: إساءة أدب) أفاد أن الكراهة تنزيهية. لكن قدمنا عن الرحمتي في باب الاستنجاء أنه سيأتى أنه بمد الرجل إليها ترد شهادته، قال: ويقتضى التحريم، فليحرراه“۔ (رد المختار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب مكروهات الصلاة، مطلب في أحكام المساجد: ۱/۶۵۵، رشيدية) (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/۵۹، رشيدية) (و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۱۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

الفصل الثانی فی أركان الصلوة

(ارکانِ صلوٰۃ کا بیان)

جھکتے ہوئے تکبیر تحریمہ کہہ کر امام کے ساتھ شریک ہونا

سوال [۲۳۳۲]: امام رکوع میں تھا، ایک شخص بعد میں آیا اور جھکتے ہوئے تکبیر تحریمہ کہہ کر شریک

ہو گیا تو اس کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تکبیر تحریمہ کھڑے ہو کر نہیں کہی بلکہ اس طرح جھکتے ہوئے کہی ہے کہ رکوع میں تکبیر پوری ہوئی تو اس

کی نماز صحیح نہیں ہوگی، شامی: ۴/۱۳۰ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) فلو قال: "الله" مع الإمام "وأکبر" قبله، أو أدرك الإمام راکعاً فقال: "الله" قائماً و"أكبر" راکعاً لم،

يصح في الأصح، كما لو فرغ من "الله" قبل الإمام ويشترط كونه قائماً، فلو وجد الإمام

راکعاً فكبر منحنياً، إن إلى القيام أقرب يصح ولغت نية تكبير الركوع". (الدر المختار، كتاب الصلوة،

فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۲۸۰، سعيد)

"ولا يصير شارعاً بالتكبير إلا في حالة القيام أو فيما هو أقرب إليه من الركوع، هكذا في الزاھدی۔"

"وكذا لو أدرك الإمام في الركوع، فقال: الله أكبر، إلا أن قوله: "الله" كان في قيامه، وقوله:

"أكبر" وقع في ركوعه، لا يكون شارعاً في الصلوة". (الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الرابع فی صفة

الصلوة: ۱/۲۸، رشیدیہ)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۴، مكتبه امدادیہ ملتان)

"ولو جاء إلى الإمام وهو راکع منحنى ظهره، ثم كبر، إن كان إلى القيام أقرب، يصح، وإن

كان إلى الركوع أقرب لا يصح". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۰۸، رشیدیہ)

فرض نماز کیلئے بیٹھ کر تکبیر تحریمہ کہنا

سوال [۲۳۳۳]: اگر کوئی شخص فرض نماز کی تکبیر تحریمہ بغیر عذر بیٹھ کر کہے اور فوراً کھڑا ہو جائے، آیا اس کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”لو قال المصنف: فرضها التحريمة قائماً، لكان أولى؛ لأن الافتتاح لا يصح إلا في حالة القيام، حتى لو كبر قاعداً ثم قام، لا يصير شارعاً؛ لأن القيام فرض حالة الافتتاح، الخ.“
بحر: ۱/۲۹۱ (۱)۔ عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ اس طرح شروع کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

عورتوں کے لئے نماز میں قیام کا حکم

سوال [۲۳۳۴]: کیا عورتوں کی نماز میں قیام فرض نہیں ہے؟ مرد کی طرح اگر کوئی عورت بیٹھ کر پڑھے بے عذر، تو اس کی نماز ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرضیت قیام سے عورتیں مستثنیٰ نہیں بلکہ مرد و عورت کا حکم یکساں ہے (۲)، جن مسائل میں فرق ہے ان

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۰۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة: ۶۸/۱ رشیدیہ)

(۲) ”ومن فرائضها التي لا تصح بدونها..... ومنها: القيام في فرض وملحق به كندر وسنة فجر في الأصح لقادر عليه.“ (تنوير الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۴۲/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة: ۶۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۰۹/۱، رشیدیہ)

کو خطاوی میں بیان کیا گیا ہے بلکہ میں قیام نہیں ہے (۱)۔ ترک فرض سے جس طرح مرد کی نماز فاسد ہو جاتی ہے عورت کی بھی فاسد ہو جاتی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۸ھ۔

فرض نماز میں عورتوں کے لئے بھی قیام فرض ہے

سورہ [۲۳۳۵]: ہمارے علاقہ میں اکثر عورتیں بیٹھ کر نماز پڑھتی ہیں، باوجود سمجھانے کے اور

باوجود کتابوں کے بتلانے کے عورتیں یقین نہیں کرتیں اور فتویٰ کی خواہاں ہوتی ہیں۔

۲..... آج تک جن عورتوں نے جانتے بوجھتے بھی بیٹھ کر نماز ادا کی ہیں، وہ ادا ہوئیں یا نہیں؟ آیا

اس کی قضاء کرنی پڑے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... فرض نماز میں قیام فرض ہے، بلا عذر بیٹھ کر پڑھنے سے فرض نماز ادا نہیں ہوگی (۳)۔

(۱) ”(قوله: فی خمسة وعشرين) انها ترفع يديها إلى منكبيها، وتضع يديها تحت ثدييها، ولا تجافي بطنها عن فخذيها، وتضع يديها على فخذيها بحيث تبلغ الأصابع ركبتيها، وهذا بناء على ما نقل عن الطحاوي أن الرجل يأخذ الركبة ويفرق أصابعه كما في الركوع، والمعتمد خلافه، ولا تفتح إبطيها في السجود، وتجلس متوركة في التشهد، ولا تفرج أصابعها في الركوع، إلى آخره“۔ (حاشية الطحاوي على الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل الشروع في الصلوة: ۲۲۳/۱، دارالمعرفة بيروت)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۵۰۴/۱، سعيد)

(۲) ”وترك ركن بلا قضاء وشرط بلا عذر“۔ (الدر المختار)۔

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(وقوله: وترك ركن بلا قضاء) كما لو ترك سجدة من ركعة وسلم قبل الإتيان بها، وإطلاق القضاء على ذلك مجاز“۔ (رد المختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۶۲۹/۱، سعيد)

(۳) (قد تقدم تخريجه تحت عنوان: ”عورتوں کے لئے نماز میں قیام کا حکم“۔)

۲..... وہ نمازیں ادا نہیں ہوئیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۸/۹۲ھ۔

کیا سنت میں قیام فرض ہے؟

سوال [۲۳۲۶]: آپ نے میرے استفتاء میں قیام کی فرضیت کے بارے میں بتایا ہے کہ قیام فرض ہے اور جو فرض نہ ہو بلکہ فرض کے ساتھ ملحق ہو جیسے واجب اور سنت فجر میں بھی قیام فرض ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کیا یہ مسئلہ فرض اور واجب اور سنت فجر کے ساتھ مخصوص ہے یا اس میں سنت مؤکدہ بھی شامل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سنت مؤکدہ میں قیام فرض ہے، سنت فجر کے علاوہ دیگر سنن مؤکدہ میں قیام فرض نہیں:

” (ومنها القيام في فرض) وملحق به كندر وسنة فجر في الأصح (لقادر عليه)“
درمختار۔ ”(قوله: وسنة فجر في الأصح) أما على القول بوجوبها فظاهر، وأما على القول سنيها
فمراعاة القول بالوجوب. ونقل في مراقي الفلاح أن الأصح جوازها من قعود، أقول: لكن في
الحلية عند الكلام على صلوة التراويح: لو صلى التراويح قاعداً بلا عذر، قيل: لا تجوز قياساً
على سنة الفجر، فإن كلا منهما سنة مؤكدة، وسنة الفجر لا تجوز قاعداً من غير عذر
بإجماعهم، كما هو رواية الحسن عن أبي حنيفة، كما صرح به في الخلاصه“۔ شامی:
۱/۳۹۹ نعمانیہ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۲/۹۱ھ۔

(۱) (قد مضى تخريجه تحت عنوان: ”عورتوں کے لئے نماز میں قیام کا حکم“۔)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۴۵/۱، سعید)

”ولا يجوز أن يصلّيها قاعداً مع القدرة على القيام، ولهذا قيل: إنها قريبة من الواجب، كذا في
التاتار خانيه ناقلاً عن النافع“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب التاسع في التوافل:

۱/۱۱۲، رشيدية)

نماز میں قیام کی کتنی مقدار فرض ہے؟

سوال [۲۳۳۷]: کیا قیام فرض واجب اور سنت سب نمازوں میں فرض ہے یا کچھ قید ہے؟
 ۲..... فرض پچھلی دو رکعتوں میں قیام کی فرض مقدار اور واجب کی کتنی مقدار ہے؟ بہشتی زیور میں تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار تک چپ کھڑا رہنے پر نماز کا درست ہونا بتایا گیا ہے (۱) جب کہ آپ نے قرأت مفروضہ کی مقدار قیام کو فرض بتلایا ہے، بحوالہ درمختار (۲)۔
 فرض کی ادائیگی سے نماز ناقص ہوتی ہے اور دوبارہ پڑھنا واجب ہے جب تک کہ واجبات کی ادائیگی نہ کرے۔ اس میں تین مرتبہ سبحان اللہ کہنا صرف قرأت مفروضہ کی ادائیگی ہوئی اور واجب ترک ہو گیا۔ اس مسئلہ کو صاف کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

” (ومنها القيام) فی فرض وملحق به كنذر أو سنة فجر فی الأصح اهـ۔ درمختار (۳)۔
 اس عبارت سے معلوم ہوا کہ قیام نماز فرض ہے اور جو نماز فرض نہ ہو بلکہ فرض کے ساتھ ملحق ہو جسے

= (وكذا فی الحلبي الكبير، فصل فی النوافل، ص: ۳۸۳، سهيل اكيديمي لاهور)
 (وكذا فی مراقی الفلاح مع نور الإيضاح، كتاب الصلوة، فصل فی بیان النوافل، ص: ۳۸۸، قديمي)
 ”يجوز النفل قاعداً مع القدرة، وقد حكى فيه إجماع العلماء، وعلى غير المعتمد يقال: إلا سنة الفجر لما قيل بوجوبها وقوة تأكدها“۔ (مراقی الفلاح مع نور الإيضاح، كتاب الصلوة، فصل فی صلاة النفل جالساً وفي الصلاة على الدابة وصلاة الماشي، ص: ۴۰۲ قديمي)
 ”وصح النفل قاعداً مع القدرة على القيام“۔ (ملتنقى الأبحر، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۱/ ۱۳۴، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقے کا بیان، ص: ۲۰، امدادیہ)
 (۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، بحث القيام: ۱/ ۴۴۴، سعید)
 (۳) (الدر المختار، كتاب الصلوة، بحث القيام: ۱/ ۴۴۴، ۴۴۵، سعید)
 (وكذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الباب الرابع، الفصل الأول فی فرائض الصلاة:

واجب اور سنت فجر اس میں بھی فرض ہے۔

فرض کی تیسری اور پوتھی رکعت میں قرأت فرض نہیں بلکہ قرأت فاتحہ اور تیس بار سبحان اللہ اور اتنی دیر سکوت کا اختیار ہے۔ جو صورت بھی اختیار کرے گا نماز ہو جائے گی، سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا، ہاں! سنت یہ ہے کہ سورہ فاتحہ پڑھے۔ پس سورہ فاتحہ کی مقدار قیام سنت ہے اور تین تسبیح کی مقدار قیام بھی کافی ہے۔ اگر قراءت فرض ہوتی ہے تو اس کے قیام کو فرض کہا جاتا اور سورہ فاتحہ کا پڑھنا اس موقع پر واجب ہوتا تو اتنی مقدار قیام کو واجب کہا جاتا جس کے سہو ترک سے سجدہ سہو واجب ہوتا اور عمد ترک سے اعادہ واجب ہوتا:

”ومفروضه وواجبه ومسنونہ ومندوبہ بقدر القراءة فيه“۔ در مختار (۱)۔ ”واكتفى فيما بعد الأولين بالفاتحة) فإنها سنة (وهو مخير بين قراءة) الفاتحة (وتسبيح ثلاثاً) وسكوت قدرها (على المذهب)“۔ در مختار (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قیام، قراءت، رکوع، سجود کی فرض مقدار

سوال [۲۳۳۸]: ارکان نماز میں یہ بتلایا گیا ہے کہ کم سے کم قیام تکبیر تحریمہ تک فرض ہے، اسی طرح کم سے کم قراءت ایک آیت تک فرض ہے، اسی طرح کم سے کم رکوع ایک تسبیح پڑھنے تک اور کم سے کم سجدہ بھی ایک تسبیح ادا کرنے تک فرض ہے، لیکن توضیح طلب امر یہ ہے کہ زیادہ کی کیا حد ہے؟ اگر کوئی مصلی قیام میں دس آیت تک قراءت کرے تو وہ قیام اور قراءت پورے کے پورے فرض ہوں گے یا نہیں؟ اسی طرح اگر کوئی رکوع و سجدہ میں دس دس بار تسبیح کہنے تک ٹھہرے تو وہ رکوع و سجدہ پورے کے پورے فرض ہوں گے یا نہیں؟ یا کچھ فرض کچھ واجب اور کچھ سنت ہوں گے؟

در مختار میں ارکان نماز کے ایک دوسرے کے فضائل میں بتایا ہے کہ: تمام ارکان نماز میں قیام افضل ہے کیونکہ اس میں قرآن کریم پڑھا جاتا ہے اور جتنا قرآن کریم پڑھا جائے گا وہ پورا کا پورا فرض ہوگا چاہے پورا قرآن کریم پڑھے (۳)۔ فتاویٰ عالمگیری اور در مختار میں قربانی کے بیان میں بتایا گیا ہے: ایک صاحب نصاب پر

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، بحث القیام: ۴۴۴/۱، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة: ۵۱۱/۱، سعید)

(۳) ”لو قرأ القرآن كله في الصلوة وقع فرضاً، ولو أطل الركوع والسجود فيها، وقع فرضاً اهـ، =

نبیل یا اونٹ کا ساتھ اس حصہ فرض ہے، لیکن اگر وہ پورا نبیل قربانی کی نیت سے خریدے تو قربانی کے پورے حصے اس کے لئے فرض ہو جائیں گے، جس طرح قرآن کریم کی قراءت کے متعلق کے مصلی جتنا قرآن کریم پڑھے گا سب فرض ہوگا اگرچہ پورا قرآن کریم پڑھے (۱)۔

اسی طرح درمختار میں ہے: امام محمد نے فتویٰ دیا ہے کہ سجدہ سے جب تک سر نہ اٹھایا جائے سجدہ کی تکمیل نہ ہوگی، چاہے وہ کتنی ہی دیر مسجد میں رہے، جب وہ سجدہ سے سر اٹھائے گا اس وقت سجدہ پورا ہوگا۔ اسی طرح رکوع بھی جب تک سر نہ اٹھایا جائے مکمل نہیں ہوگا، امام محمد کے یہاں سر جھکانا رکوع میں اور ٹیکنا سجدہ میں یہ رکوع اور سجدہ کی شرطیں ہیں، اسی طرح سر کا اٹھانا بھی شرط ہے۔ درمختار میں اس قول کے تحت یہ بھی بتایا کہ اگر کسی رکن میں حدث ہو جائے اور بے وضو ہو جائے تو اب وضو کر کے اگر وہ اس نماز کو پوری کرنا چاہے تو اسی رکن سے پنا کرے، اگر سجدہ میں حدث ہوئے تو سجدہ ہی سے پنا کرے کیونکہ اس نے بے وضو سجدہ سے سر اٹھایا تھا اس لئے سجدہ مکمل نہیں ہوا، چاہے وہ کتنی ہی دیر سجدہ میں رہا ہو، ایسے ہی معلوم ہوا کہ ارکان میں کم کی حد تو ہے لیکن زیادہ کی حد مصلی کا اپنے ارادے سے رکن ختم کرنا ہے (۲)۔

= ومقتضاه أنه لو أطل القيام يقع فرضاً أيضاً، فيُنافي هذا التقدير، وقد يجاب بأن هذا قبل إيقاعه، أما بعده فالكل فرض، كما أن القراءة قبل إيقاعها نوعة إلى فرض وواجب وسنة وبعد يكون الكل فرضاً. (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴۲، ۴۴۵، شعیب)

(۱) ”وصح اشتراك ستة في بدنة شريت لأضحية: أي نوى وقت الشراء الاشتراك، صح استحساناً، وإلا لا.“ (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”أقول: وقد منا في باب الهدى عن فتح القدير معزواً إلى الأصل والمبسوط: إذا اشترى بدنة لمتعة مثلاً، ثم اشترك فيها ستة بعد ما أوجبها لنفسه خاصة، لا يسعه؛ لأنه لما أوجبها صار الكل واجباً بعضها بإيجابٍ أشرع وبعضها بإيجابه، فإن فعل فعليه أن يتصدق بالثمن.“ (رد المحتار، كتاب الأضحية: ۶/۳۱۷، سعید)

”وكذا لو اشترك فيها ستة بعد ما أوجبها لنفسه، لم يسعه؛ لأنه أوجبها كلها لله تعالى، وإن أشرك جاز، ويضمن ستة أسباعها.“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الأضحية، الباب الثامن فيما يتعلق بالشركة في الضحايا: ۵/۳۰۴، رشیدیہ)

(۲) ”ثم يرفع رأسه مكبراً، ويكفي فيه أدنى ما يطلق عليه اسم الرفع، كما صححه في المحيط، لتعلق الركنية بالأدنى كسائر الأركان ثم السجدة الصلواتية تتم بالرفع عند محمد، وعليه الفتوى =

ایسے شرائط کے ساتھ اگر مان ہی لیا جائے کہ قیام ایک آیت تک ہی فرض ہے اور تین آیت کی حد تک واجب، باقی قراءت اور قیام سنت ہے تو ایک شخص نے پچیس آیت پڑھنے کا قصد کیا اور دس آیت کھڑے رہ کر پڑھنے کے بعد باقی پندرہ آیت بیٹھ کر پڑھی پھر اٹھ کر رکوع کیا تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی اور اگر سنت قرار دیا جائے تو نماز ہو جائے گی جس میں سجدہ بھی ہیں۔ اس طرح ایک شخص کی نیت بیس آیت پڑھنے کی تھی اور وہ دس آیت پڑھنے کے بعد باقی آیت بھول گیا اور اس کے یاد آنے تک اتنی دیر تک توقف کیا کہ تاخیر رکن کی وجہ سے سجدہ عائد ہو جائے اس تاخیر کی وجہ سے اس کو سجدہ سہو کرنا پڑے گا۔ اور یہ تاخیر کون سی وجہ سے ہوگی یا کیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قیام، قراءت، اور رکوع سجدہ فرض ہیں، ان کی جتنی مقدار بھی ادا کی جائے گی ادا ہو چکنے بعد سب کو فرض ہی کہا جائے گا، یہ تقسیم نہ ہوگی کہ ایک تسبیح یا تین تسبیح کے برابر رکن فرض ادا ہو، باقی واجب یا سنت یا نفل ہو (۱)۔ جس نماز میں قیام فرض ہے، اگر ادنیٰ مقدار فرض قیام کرنے کے بعد بقیہ طویل قراءت بحالت قعود کرے پھر کھڑے ہو کر رکوع کرے تو نماز صحیح نہیں ہوگی، اسی طرح مقدار فرض ادا کرنے کے بعد اگر بھول جائے اور تین تسبیح کی مقدار خاموش کھڑا رہے تو سجدہ سہو واجب ہوگا، یہ نہیں کہا جائے گا کہ مقدار فرض قراءت ادا کر لی تھی اب سہو تو غیر رکن میں ہوا (۲)۔

= كالتلاوية اتفاقاً مجمع“۔ (الدر المختار)۔

وفی رد المحتار: ”(قوله: تتم بالرفع عند محمد) وعند أبي يوسف بالوضع، وثمرۃ الخلاف فیما لو أحدث وهو ساجد فذهب وتوضاء، يعيد السجدة عند محمد، لا عند أبي يوسف ثم ظهر أن الرفع المذكور فرض مستقل عنده لا متمم للسجدة“۔ (كتاب الصلوة، فصل فی بیان تالیف الصلوة إلى انتهائها: ۵/۱، سعید)

(۱) ”كما أن القراءة قبل إيقاعها نوعت إلى فرض وواجب وسنة، وبعده يكون الكل فرضاً“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵/۱، سعید)

(۲) ”وتأخير قیام إلى الثالثة بزيادة على التشهد بقدر ركن. وقیه: بحرف (الدر المختار)۔ وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: وتأخير قیام) أشار إلى أن وجوب السجود ليس لخصوص الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، بل لترك الواجب، وهو تعقيب التشهد للقيام بلا فصل ۹ اه“۔ =

”القراءة وإن انقسمت إلى فرض وواجب وسنة، إلا أنه مهما أطال، يقع فرضاً، وكذا إذا أطال الركوع والسجود على ما هو قول الأكثر والأصح؛ لأن قوله تعالى: ﴿فأقرأوا ما تيسر من القرآن﴾ لوجوب أحد الأمرين فما فوقها مطلقاً لصدق ما تيسر على كل فرض، فمهما قرأ يكون الفرض ومعنى الأقسام المذكورة أن جعل الفرض مقدار كذا واجب، وجعله دون ذلك مكروه، وجعله فوق ذلك إلى حد كذا سنة؛ لأننا إن اعتبرنا الواجب ما بعد الآية الأولى منضمّاً إليها انقلب الفرض واجباً، وإن اعتبرناه منفرداً كان الواجب بعض الفاتحة. وقالوا: الفاتحة واجب، وكذا الكلام فيما بعد الواجب إلى حد السنة. فليتأمل اه، كذا في شرح السنية من باب سجود السهو، ونحوه في الفتح وهو تحقيق دقيق، فاغتنم“. رد المحتار: ۱/۵۰۰ (۱)۔

اگر ابتداء میں بیس آیات قراءت کرنے کا ارادہ تھا تو محض اس ارادے سے ان بیس آیات کا پڑھنا فرض نہیں ہو گیا، جتنی مقدار پڑھی اتنی مقدار فرض ہوئی، اب اگر دس آیت کی مقدار پڑھ کر بھول گیا تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ رکن قراءت ناتمام رہا بلکہ وہ تو پورا ہو گیا (۲)، اب بھول کر خاموش کھڑے رہنے سے رکوع میں

= (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب سجود السهو: ۸۱/۲، سعید)

(و كذا في ملتقى الأبحر، كتاب الصلوة، باب سجود السهو: ۱/۱۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)
(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلوة، الباب الثاني عشر في سجود السهو: ۱/۱۲۶، رشيدية)
”وأداء ركن أو تمكّنه منه بسنة، وهو قدر ثلاث تسبيحات“. (الدر المختار، كتاب الصلوة،

باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۱/۶۲۵، ۶۲۶، سعید)

(۱) (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في القراءة: ۱/۵۳۶، سعید)

(الحلبی الكبير، فصل في سجود السهو، ص: ۲۱۱ سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”كما أن القراءة قبل إيقاعها نوعت إلى فرض وواجب وسنة، وبعده يكون الكل فرضاً“.

(رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴۵، سعید)

”وقرأ المصلي لو إماماً أو منفرداً الفاتحة وقرأ بعدها وجوباً سورة أو ثلاث آيات ولو كانت الآية، أو الآيات تعدل ثلاث آيات قصار، انتفت كراهة التحريم، ذكره الحلبي. ولا تنتفي التنزيهية إلا بالمسنون“. (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۹۱، ۴۹۲، سعید) =

تاخیر ہوگی جو کہ موجب سہو ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۰/۸۸ھ۔

سجدہ کے لئے بجائے زمین کے پانی ہو تو سجدہ اشارہ سے کرنے کا حکم

سوال [۲۳۳۹]: ہمارے علاقہ میں زمین برسات کے زمانہ میں ڈوب جاتی ہے اور کاشتکار آدمی

جب کام پر جاتا ہے تو صرف پانی ہی پانی ملتا ہے۔ ایسی صورت میں وہ نماز کس طرح ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب خشک زمین نہ ملے، پانی ہی پانی ہو سجدہ نہ کر سکے تو اشارہ سے نماز پڑھ لے یعنی سجدہ کے لئے پانی

کے کچھ قریب تک سر جھکا کر اشارہ کر لے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۱ھ۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثانی فی واجبات الصلوة: ۱/۷۱، رشیدیہ)

”ومنها القراءة، وفرضها عند أبي حنيفة رحمه الله يتأدى بآية واحدة وإن كانت قصيرة، كذا في المحيط. وفي الخلاصة: وهو الأصح، كذا في التاتارخانية“. (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة: ۱/۶۹، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴، سعید)

(۱) (راجع، ص: ۵۵۰، رقم الحاشیة: ۲)

(۲) ”(لا یصح علی الدابة صلاة الفرائض الا لضرورة، کنخوف لص علی نفسه (و) وجود مطرو (طین) فی (المكان) یغیب فیہ الوجه أو یلطخه ویتلف ما یبسط علیہ أما مجرد ندوة فلا یبیح ذلک، والذي لا دابة له یصلی قائماً فی الطین بالإیماء“. (مراقی الفلاح علی هامش حاشیة الطحطاوی،

کتاب الصلاة، فصل فی صلاة الفرض والواجب علی الدابة، ص: ۴۰۸، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، باب الوتر والنوافل، مطلب فی الصلاة علی الدابة: ۲/۴۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۱۴، رشیدیہ)

گوگلے کی نماز

سوال [۲۳۴۰]: مادر زاد گونگا بہرہ آدمی جس نے کبھی نہ کوئی بات کان سے سنی، نہ زبان سے بولی وہ

نماز کس طرح پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا شخص جب کہ قراءت پر قادر نہیں تو قراءۃ اس پر فرض نہیں، باقی جن ارکان: قیام و قعود وغیرہ پر قادر ہے، ان کو سب لوگوں کی طرح ادا کرتا رہے، اگر اس کو اتنی سمجھ ہے کہ نماز فرض ہے اور پھر نماز کو بقدر طاقت ادا نہ کرے گا تو گنہ گار ہوگا:

”من فرائضها التحریمة، وهي شرط في غير جنازة على القادر“. قال الشامي: ”أما الأُمی والأخرس لو افتتحا بالنية، جاز؛ لأنهما أتيا بأقصى ما في وسعهما“. شامي: ۱/ ۴۶۰ (۱)۔
”ولا يلزم العاجز عن النطق كأخرس وأُمی تحريك لسانه، وكذا في القراءة هو الصحيح“. در، ص: ۵۰۲ (۲)۔

”هي فرض عين على كل مكلف“. (تنوير)۔ ”ثم المكلف هو المسلم البالغ العاقل ولو

(۱) (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۴۴۲، سعيد)

”وفي المحيط: الأخرس والأُمی افتتحا بالنية أجزأهما؛ لأنهما أتيا بأقصى ما في وسعهما“.

(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۰۸، رشيدية)

”وقالوا: يكتفى من الأخرس والأُمی بالنية، ولا يلزمهما تحريك اللسان هو الصحيح؛ لأن

الواجب حركة بلفظ مخصوص، فإذا تعذر نفس الواجب، لا يحكم بوجوب غيره إلا بدليل“.(النهر

الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۱۹۵، مكتبة امداديه ملتان)

(۲) (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/ ۴۸۱، سعيد)

”وفي شرح منية المصلی: ولا يجب عليهما تحريك اللسان عندنا، وهو الصحيح“.(البحر

الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۰۸، رشيدية)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۱۹۵، مكتبة امداديه ملتان)

انہی أو عبداً. شامی، ص: ۳۶۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/ شعبان/ ۱۴۵۴ھ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

سعید احمد غفرلہ، ۶/ شعبان/ ۱۴۵۴ھ۔

بہرے مقتدی کی نماز

سوال [۲۳۴۱]: ایک شخص بہرا ہے اور بینائی بھی کم ہے، جب وہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہے تو کبھی امام کی آواز سنائی نہ دینے کی وجہ سے سجدہ چھوٹ جاتا ہے تو آیا ان کو ایسی حالت میں امام کے ساتھ نماز پڑھنا افضل اور بہتر ہے یا تنہا؟ اور اگر رکوع یا سجدہ چھوٹ جائے تو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر رکوع یا سجدہ بالکل چھوٹ گیا تو اس کی نماز نہیں ہوئی (۲)، اگر امام کے ساتھ نہیں ہوا بلکہ اس کے بعد ادا کر لیا تو نماز ہوگئی (۳)، پاس والے کے رکوع سجدہ سے احساس کر کے رکوع سجدہ کر لیا کرے۔ جماعت کی فضیلت ایسی معذوری کی حالت میں بھی وہ حاصل کرتا ہے تو بڑے اجر کا مستحق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۷/ ۱۱/ ۱۴۲۵ھ۔

(۱) (ردالمحتار مع تنویر الأبصار، کتاب الصلوة: ۱/ ۳۵۱، ۳۵۲، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، فصل فیما یوجب قطع الصلوة وما یجیزہ وغیرہ ذلک، ص: ۱۷۳، قدیمی)

(و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة، کتاب الصلوة: ۱/ ۴۰۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”وترک رکن بلا قضاء، و شرط بلا عذر“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: وترک بلا قضاء) کما لو ترک سجدة من رکعة وسلم قبل الإتيان بها. وإطلاق القضاء على ذلك مجازاً“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۱/ ۶۲۹، سعید)

(۳) ”واللاحق من فاتته الركعات كلها أو بعضها لكن بعد اقتدائها بعذر كغفلة وزحمة وسبق حدث و صلوة خوف ومقیم اتم بمسافر، وكذا بلا عذر، بأن سبق إمامه في ركوع وسجود، فإنه يقضى ركعة، وحكمه كمؤتم فلا يأتي بقراءة ولا سهو، ولا يتغير فرضه بنية إقامة، ويبدأ بقضاء ما فاتته عكس =

ریل گاڑی میں فرض نماز بیٹھ کر پڑھنا

سوال [۲۳۴۲]: ریل گاڑی میں اگر بھیر ہو تو بیٹھ کر فرض نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کھڑے ہونے کی جگہ نہیں ہے تو بیٹھ کر پڑھ لے تاکہ قضا نہ ہو پھر جگہ ملنے پر کھڑے ہو کر اعادہ کر لے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

سجدہ میں پاؤں کی انگلی کا ٹیکنا

سوال [۲۳۴۳]: سجدہ میں پاؤں کی انگلیوں کو زمین سے لگانے نہ لگانے کے متعلق شرعی حکم کیا ہے؟ کس مقدار تک لگانے میں فرض ادا ہوتا ہے اور کتنے میں واجب اور کس قدر لگانا سنت ہے؟ ایک مولوی صاحب کا کہنا ہے کہ صرف اگر ایک انگلی زمین سے لگ گئی تو نماز ہو جائے گی، دوسرے مولوی صاحب یہ کہتے ہیں کہ صرف فرض کی ادائیگی سے نماز نہیں ہوتی بلکہ واجبات کا ادا کرنا بھی ضروری ہے، اگر ترک واجب عہد ہے تو نماز فاسد ہوگئی اور سہواً ہے تو سجدہ سہو لازم ہے اور عدم ادائیگی سجدہ سہو پر اعادہ نماز واجب ہے۔ اپنے ثبوت میں حسب ذیل کتابوں کی عبارتیں پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ پاؤں کی دس انگلیوں میں سے کسی ایک انگلی کا زمین

= المسبوق ثم يتابع إمامه إن أمكنه إدراكه، وإلا تابعه، ثم صلى ما نام فيه بلا قراءة، ثم ما سبق به بها إن كان مسبقاً أيضاً، ولو عكس، صح وأثم لترك الترتيب، (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الامامة: ۱/ ۵۹۴، ۵۹۶، سعيد)

(۱) ”وفى الخلاصة وفتاوى قاضیخان وغيرهما: الأسير فى يد العدو إذا منعه الكافر عن الوضوء والصلوة، يتيمم، ويصلى بالإيماء، ثم يعيد إذا خرج كالمحبوس لأن طهار التيمم لم تظهر فى منع وجوب الإعادة فعلم منه أن العذر إن كان من قبل الله تعالى لا تجب الإعادة، وإن كان من قبل العبد وجبت الإعادة“۔ (البحر الرائق، كتاب الطهارة، باب التيمم: ۱/ ۲۴۸، رشیدیہ)

(و کذا فى الفتاوى التاتارخانيه، كتاب الطهارة، باب التيمم، فى بيان من يجوز له التيمم ومن لا يجوز له:

۱/ ۲۴۶، إدارة القرآن والعلوم الإسلاميه کراچى)

سے لگانا سجدہ میں فرض ہے، عامہ کتب میں اس کی تصریح موجود ہے۔ درمختار، ص: ۴۱۶، میں ہے:

”ومنها السجود بجهته وقدميه، ووضع أصبع واحدة منهما شرط“ (۱)۔

نیز اس کے، ص: ۴۶۶، میں ہے:

”وفيه: أي في شرح الملتقى: يفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة“ (۲)۔

غنية شرح منیه، ص: ۲۸۰، میں ہے: ”سجد ولم يضع قدميه أو إحداهما على الأرض، لا

يجوز سجوده، ولو وضع إحداهما، جاز كما لو قام على قدم واحدة“ (۳)۔

رہا ہر قدم کی تمام انگلیوں یا ہر قدم کی تین تین انگلیوں کا زمین سے لگانا تو مقتضائے دلیل اس کا وجوب

ہے۔ احادیث کثیرہ اس باب میں وارد ہیں کہ سات اعضاء پر سجدہ کرنا مامور بہ ہے: پیشانی، دونوں ہاتھ، دونوں

گھٹنے اور دونوں قدم، بلکہ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ اس میں جس کسی کو اس نے نہیں رکھا تو اس نے بیشک

ناقص کر دیا۔ بخاری، ص: ۱۱۲ (۴)، مسلم، ص: ۱۹۳ (۵)، ترمذی، ص: ۳۷ (۶)، ابوداؤد، ص: ۱۳۶ (۷)، نسائی،

ص: ۱۲۳ (۸)، طحاوی، ص: ۱۵۰ (۹)۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۴۷/۱، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعید)

(۳) (الحلی الكبير، الخامس: السجدة، ص: ۲۸۴، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”أمرت أن أسجد على

سبعة أعظم: على الجبهة وأشار بيده على أنفه، واليدين، والركبتين، وأطراف القدمين، ولانكف الثياب

والشعر“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب السجود على الأنف: ۱۱۲/۱، قديمي)

(۵) (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب أعضاء السجود والنهي عن كف الشعر والثوب وعقص

الرأس في الصلوة: ۱۹۳/۱، قديمي)

(۶) (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ماجاء في السجود على سبعة أعضاء: ۶۲/۱، سعید)

(۷) (سنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب أعضاء السجود: ۱۲۹/۱، دار الحديث، ملتان)

(۸) (سنن النسائي، كتاب الافتتاح، باب السجود على الأنف: ۱۶۵/۱، قديمي)

(۹) (شرح معاني الآثار للطحاوی، كتاب الصلوة، باب ما يبدأ بوضعه في السجود اليدين أو الركبتين:

۱۷۵/۱، سعید)

علامہ ابن امیر الحاج رحمہ اللہ تعالیٰ تلمیذ امام ابن الہمام صاحب فتح القدر نے حلیہ شرح منیہ میں اسی بناء پر دونوں قدم رکھنے کی بابت فرمایا کہ ”اوجہ وجوب ہے“ (۱)۔ علامہ شامی نے حلیہ کے کلام کو نقل کر کے فرمایا کہ ”اسے بحر و شرنبلالیہ نے اختیار فرمایا ہے“ (۲)۔ بلکہ بعض ائمہ سے دونوں قدم رکھنے کی فرضیت مروی ہے، مثلاً قدوری (۳) اور کافی میں دونوں قدم رکھنے کو فرض فرمایا، علامہ شامی نے اسے واجب پر محمول کیا (۴)۔ نیز یہ کہ ایک پاؤں پر سجدہ کرنے سے فقہائے کرام کا حکم کراہیت فرمانا بھی ہمارے اس قول کی تائید کرتا ہے کہ دونوں قدم کا رکھنا واجب ہے کہ کراہیت مطلقہ سے کراہیت تحریمہ مراد ہوتی ہے اور یہ وجوب کو مقتضی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض کتب فقہ میں سجدہ میں دونوں پیر کو زمین پر رکھے رہنا فرض لکھا ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر پیر اٹھ جائے تو ترک فرض کی وجہ سے نماز ہی باطل ہو جائے (۵)، لیکن بحر میں اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے: ”وذكر

(۱) (راجع للتخريج في الحاشية الآية)

(۲) ”هذا، وقال في الحلية: والأوجه على منوال ما سبق هو الوجوب لما سبق من الحديث اهـ: أي على منوال ما حققه شيخه من الاستدلال على وجوب وضع اليدين والركبتين، وتقديم أنه أعدل الأقوال، فكذا هنا، فيكون وضع القدمين كذلك، واختاره أيضا في البحر والشرنبلالية“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۳) ”في الهداية: وأما وضع القدمين فقد ذكر القدوري أنه فرض في السجود“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى إنتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(و كذا في الهداية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۰۹/۱، مكتبة شرکہ علمية ملتان)

(۴) ”قلت: ويمكن حمل كل من الروایتين السابقتين عليه بحمل ما ذكره الكرخي وغيره من عدم الجواز برفعهما على عدم الحل لا عدم الصحة، وكذا نفى التمر تاشي وشيخ الإسلام فرضية وضعهما لا ينافي الوجوب. وتصريح القدوري بالفرضية يمكن تأويله، فإن الفرض قد يطلق على الواجب تأمل“۔

(رد المحتار كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى إنتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۵) ”من المفسدات وترك ركن بلا قضاء و شرط بلا عذر“۔ (الدر المختار)

”(قوله: وترك ركن بلا قضاء) كما لو ترك سجدة من ركعة وسلم قبل الإتيان بها“۔

(رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها: ۶۲۹/۱، سعيد)

القدوری أن وضعهما فرض، وهو ضعيف“۔ بحر: ۱/ ۱۲۸ (۱)۔

اگر پیروں کی کوئی انگلی بھی نہ ٹھہری رہے بلکہ دونوں پیر کلیۃً اٹھ جائیں تو جائز نہیں، نماز فاسد ہو جائے گی (۲)۔ ”وإذا وضع قدماً ورفع آخراً، جاز مع الكراهة من غير عذر، كما أفاده قاضي خان“۔ بحر: ۱/ ۳۱۸ (۳)۔

شیخ الاسلام کا قول یہ ہے کہ دونوں پیروں کا رکھا رہنا سنت ہے، لہذا ایک پیر کے اٹھ جانے سے کراہت تنزیہی ہوگی: ”وذهب شيخ الإسلام إلى أن وضعهما سنة، فتكون الكراهة تنزيهية“۔ (۴) لیکن ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے بحر میں کراہت کا تحریمی ہونا اوجہ قرار دیا ہے: ”والأوجه على منوال ما سبق هو

(۱) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، فصل في بيان تركيب أفعال الصلوة : ۱/ ۵۵۶، رشیدیہ)

(۲) ”(قوله: ومنها السجود)..... وأما إذا رفع قدميه في السجود، فإنه مع رفع القدمين بالتلاعب أشبه منه بالتعظيم والإجلال..... (قوله: وقدميه)..... وأفاد أنه لو لم يضع شيئاً من القدمين، لم يصح السجود“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱/ ۴۴۷، سعید)

”ولو سجد ولم يضع قدميه على الأرض، لا يجوز اه“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلوة، الفصل الأول في فرائض الصلوة : ۱/ ۷۰، رشیدیہ)

”وفي مختصر الكرخي: سجد ورفع أصابع رجليه عن الأرض، لا تجوز اه“۔ (الحلی الكبير، الخامس من الفرائض: السجدة، ص: ۲۸۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

قال المحقق ابن الهمام: ”أما افتراض وضع القدم فلائن السجود مع رفعهما بالتلاعب أشبه منه بالتعظيم والإجلال، ويكفيه وضع إصبع واحدة. وفي الوجيز: وضع القدمين فرض، فإن وضع إحداهما دون الأخرى، جاز ويكره اه“۔ (فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱/ ۳۰۵، مصطفى البابي الحلبي بمصر)

”ومن شرط جواز أن لا يرفع قدميه، فإن رفعهما في حال سجوده، لا تجزيه السجدة“۔ (الجوهرۃ البیرونی علی مختصر القدوری، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱/ ۶۳، امدادیہ ملتان)

(۳) (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱/ ۵۵۶، رشیدیہ)

(۴) (البحر الرائق، المصدر السابق)

الوجوب، فتكون الكراهة تحريمًا“۔ بحر: ۱/۳۱۸ (۱)۔

وجیز میں وضع القدمین کو فرض قرار دینے کے باوجود ایک کے وضع پر کفایت کرنے کو جائز مع الکراهۃ لکھا ہے: ”وفی الوجیز: وضع القدمین فرض، فإن وضع إحدھما دون الأخری، جاز ویکرہ“۔ فتح القدير: ۱/۲۱۴ (۲)۔

وضع القدمین کے وجوب کو اوجہ واعدل کہنا شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے ہے، امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے صراحتاً منقول نہیں بلکہ ان کے اصول کا تقاضا ہے: ”وقد روى أبو حنيفة رحمه الله تعالى نفسه هذا الحديث بطرق وألفاظ منها بسنده إلى أبي سعيد رضى الله تعالى عنه: قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الإنسان يسجد على سبعة أعظم: جبهته، ویدیه، ورکبتيه، وصدور قدميه“۔ فالحق أن مقتضاه ومقتضى المواظبة المذكورة الوجوب، ولا يبعد أن يقول به أبو حنيفة رحمه الله تعالى“۔ فتح القدير: ۱/۲۱۳ (۳)۔

واضح رہے کہ شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ بحث وضع انف وجہہ کے ذیل میں کی ہے۔
تمر تاشی رحمہ اللہ تعالیٰ نے عدم فرضیت وضع قدمین کو حق کہا ہے: ”وذكر الإمام التمر تاشي أن اليدين والقدمين سواء في عدم الفرضية، وهو الذي يدل عليه كلام شيخ الإسلام في مبسوطه وهو الحق“۔ عناية: ۱/۲۱۴ (۴)۔

علامہ حلبی نے تمر تاشی کی اس عبارت کو نقل کر کے لکھا ہے: ”فبعيد من الحق وبضده أحق“۔

کبیری، ص: ۲۸۰ (۵)۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۶، رشیدیہ)

(۲) (فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۰۵، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۳) (فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۰۴، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۴) (شرح العناية على الهداية على هامش فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۰۵،

مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(و كذا في الحلبي الكبير، الخامس من الفرائض: السجدة، ص: ۲۸۴، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۵) (الحلبي الكبير، الخامس من الفرائض: السجدة، ص: ۲۸۵، سهيل اكيڈمی لاہور)

علامہ حنفی نے شرح ملتقی میں ایک جگہ ایک ہی بات پر مجملاً قناعت کی ہے: ”فوضع إصبع واحد من القدمين شرط“۔ سكب الأنهر: ۱/ ۸۷ (۱)۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”ووضع القدم بوضع أصابعه، وإن وضع إصبعاً واحدة“۔ فتاویٰ عالمگیری: ۱/ ۳۶ (۲)۔

کامل سجدہ تو جب ہی ادا ہوگا کہ دونوں پیروں کی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ رہیں، لیکن اگر ایک انگلی بھی متوجہ رہے تب بھی نفس سجدہ ادا ہو جائے گا اور سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا، نہ اس نماز کا اعادہ لازم ہوگا:

”وتمام السجدة بإتيانه بالواجب فيه، ويتحقق بوضع جميع اليدين والركبتين والقدمين والجبهة والأنف، كما ذكره الكمال وغيره اه“۔ الطحطاوى على هامش مراقى الفلاح (۳)۔

”ومنها السجود بجهته وقدميه ووضع إصبع واحدة يعنى شرط اه“۔ در مختار۔
 (وقوله: قدميه) يجب إسقاطه؛ لأن وضع إصبع واحدة منهما يكفى، كما ذكره بعده۔
 ردالمحتار: ۱/ ۳۰۰ (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/ ۱۱/ ۸۹ھ۔

الجواب صحیح: ہندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/ ۱۱/ ۸۹ھ۔

سجدہ میں پیر زمین پر ٹیکنا

سوال [۲۳۴۲]: سجدہ کی حالت میں اگر دونوں پیر زمین سے اٹھ جاویں تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سجدہ کی حالت میں پیروں کو زمین پر رکھنے کے متعلق تین روایتیں ہیں: اول یہ کہ دونوں پیر زمین پر

(۱) (سكب الأنهر شرح ملتقى الأبحر، باب صفة الصلوة: ۸۷/ ۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) (الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة: ۷۰/ ۱، رشیدیہ)

(۳) (مراقى الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة وأركانها، ص: ۲۳۱، قدیمی)

(۴) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۲۷/ ۱، سعید)

رکھنا فرض ہے، دوم یہ کہ ایک کا رکھنا فرض ہے ان دونوں روایتوں کی بناء پر صورتِ مسئلہ میں سجدہ ادا نہ ہوگا لہذا نماز صحیح نہ ہوگی، سوم یہ کہ سنت ہے تو اس روایت کی بناء پر نماز مکروہ ہوگی:

”يفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة نحو القبلة، وإلا لم تجز، والناس عنها غافلون“.

درمختار۔ قال الشامي: ۱/ ۵۲۱، بعد نقل العبارات: ”فصار في المسئلة ثلث روايات: الأولى فرضية وضعهما، الثانية فرضية إحداهما، والثالث عدم الفرضية، وظاهر أنه سنة“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ہاتھوں، پیروں، گھٹنوں کے درمیان سجدہ میں فرق

سوال [۲۳۴۵]: حضرت مفتی صاحب زید مجدہ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

جناب کا فتویٰ نمبر: ۶۲ جس کا سوال میرے عزیز القدر برادر ثانی نصیر احمد متعلم مدرسہ ہذا نے پیش کیا تھا، بالکل بحیثیت فتویٰ درست ہے، البتہ میرے دل میں جو تردد ہے اس کو عزیز المذکور نے سوال میں پیش نہیں کیا، یہاں بوجہ عدم سامان کتب معذور ہوں، اس واسطے مکرر عرض ہے کہ مطابق روایتِ مسلم شریف کہ وہ: ”أمرت أن أسجد على سبعة أعظم“ (۲) الحدیث ہے، یہ حدیث مقتضی فرضیتِ سبعة أعظم ہے، پس وضع

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان إتيان الصلوة إلى انتهائها: ۱/ ۴۹۹، ۵۰۰، سعید)

(و كذا في الحلبي الكبير، الخامس من الفرائض: السجدة، ص: ۲۸۴، سهيل اكيذمي لاهور)

(۲) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”أمرت أن أسجد على سبعة أعظم: على الجبهة - وأشار بيده على أنفه - واليدين والرجلين وأطراف القدمين ولا تكف الشياح ولا الشعر“ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب أعضاء السجود والنهي عن كف الشعر والشوب وعقم الرأس في الصلوة: ۱/ ۱۹۳، قديمي)

(وصحيح البخاري في كتاب الأذان، باب سجود على الأنف: ۱/ ۱۱۲، نور محمد أصح المطابع كراچی)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في السجود على سبعة أعضاء: ۱/ ۶۲، سعید)

(وسنن النسائي، كتاب الافتتاح، باب السجود على الأنف: ۱/ ۱۶۵، قديمي) =

قد میں کو سجدہ میں فرض کہنا اور وضع یدین اور رکبتین کو فرض نہ کہنا کیسا ہے، اور: ”مالا يتوصل إلى الفرض إلا به، فهو فرض“ (۱) کو دلیل فرضیت وضع قد میں میں بیان کرنا خلاف منصوص ہے۔

نص میں سبعة اعظم میں کوئی فرق نہیں اور کف الثياب والشعر کو قرینہ عدم فرضیت وضع رکبتین اور وضع یدین قرار دینا اور وضع قد میں کو فرض ہی رکھنا، حالانکہ وضع قد میں ان کا معطوف علیہ ہے، اور معطوف حکم میں معطوف علیہ کے ہوتا ہے، ایسے ہی امر کو مشترک بین الواجب والندب سے تفریق درست نہیں، اور رفع رکبتین بھی أشبه بالتلاعب ہے لیکن نفس جواز فی الصلوۃ میں مخل نہیں۔ پس دلیل حضرت ابن ہمام بھی دل میں پوری نہیں بیٹھتی۔ ادھر امام الائمہ کے نزدیک صلوۃ وتر فرض عملی ہے اور اس کی فرضیت بھی ایسی خبر کے ساتھ ہے ”إن الله أمرکم“ الحدیث (۲)۔ پس ”أمرت“ سے وضع قد میں کو فرض اور وضع رکبتین اور یدین کو سنت کہنا سمجھ میں نہیں آتا اور یہ امر ضروری ہے، کسی فقیہ نے اس کی ضرورت تنقیح کی ہوگی، مگر بوجہ عدم سامان کے معذور ہوں۔

محمد فاضل قاضی عفا اللہ عنہ، از: مقام وڈا کھانہ کوال، ضلع راولپنڈی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نمبر ۶۲ / میں شبہ مذکورہ تحریر نہیں تھا بلکہ صرف وضع قد میں و رفع قد میں فی السجود کا سوال تھا۔ شبہ مذکورہ کا منشاء بظاہر یہ ہے کہ آپ وضع قد میں فی السجود کی فرضیت کو حدیث ”أمرت أن أسجد“ سے ثابت سمجھ رہے ہیں، اسی پر وضع یدین اور رکبتین اور معطوف و معطوف علیہ کی بحث متفرع ہے، حالانکہ یہ خبر واحد ہے جس سے فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی، لہذا اس حدیث سے تو کسی چیز کی بھی فرضیت ثابت نہیں، سجدہ کی فرضیت نص قطعی سے ثابت ہے جس کی

= (وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب أعضاء السجود : ۱ / ۲۹، دار الحدیث، ملتان)

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان تالیف الصلوۃ إلى انتهائھا : ۱ / ۴۹۹، سعید)

(الحلبی الکبیر، الخامس من الفرائض : السجدة، ص : ۲۸۴ سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”عن خارجه بن خرافة رضى الله تعالى عنه أنه قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال : ”إن الله أمرکم بصلوة هي خير لكم من خمر النعم الوتر جعله الله لكم فيما بين صلوۃ العشاء إلى

أن يطلع الفجر“ . (سنن الترمذی، أبواب الوتر، باب ما جاء فی فضل الوتر : ۱ / ۱۰۳، سعید)

(سنن أبی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب استحباب الوتر : ۱ / ۲۰۱، دار الحدیث ملتان)

حقیقت وضع الجبهة على الارض "پیشانی کی فرضیت" تو یوں ہوئی (۱) اور چونکہ وضع الجبهة کے لئے وضع قدین یا رکبتین یا یدین ضروری ہے، اس لئے ان میں سے ایک کی فرضیت ضروری ہے (۲) اور شروع سے قدین زمین پر موجود ہیں اور نیز ہر رکن کی ادائیگی کے وقت قدین کا زمین پر ہونا ضروری اور ظاہر ہے، اس لئے قدین کی فرضیت وضع پر اکتفا کیا گیا (۳)۔ اور اب یدین وال رکبتین کا ثبوت خبر واحد سے ہے، لہذا ان کا وضع مسنون ہوگا (۴)۔

(۱) "قوله: وسجد بأنفه وجبهته) وفي الشريعة: وضع بعض الوجه مما لا سُخرية فيه، فخرج الخد والذقن والصدغ الخ.

وأما في الصحيحين مرفوعاً: "أمرت أن أسجد على سبعة أعظم: على الجبهة - وأشار بيده إلى أنفه - واليدين، والركبتين، وأطراف القدمين، ولا يكف الثياب والشعر". فلا يفيد الافتراض؛ لأنه ظني الثبوت قطعاً، وظني الدلالة على خلاف فيه بناءً على أن لفظ: "أمرت" مستعمل في الوجوب والندب الذي هو الأعم بمعنى طلب مني ذلك، أو في الندب، أو في الوجوب، فقولهما بالافتراض مشكل؛ لأنه يلزمهما الزيادة على الكتاب بخبر الواحد، وهما يمنعان في الأصول لأبي حنيفة، فلذا قال المحقق ابن الهمام: فجعل بعض المتأخرين الفتوى على الرواية الأخرى الموافقة لقولهما لم يوافق دراية ولا القوى من الرواية، هذا لو حمل قولهما، لا يجوز الاقتصار إلا من عذر على وجوب الجمع كان أحسن؛ إذ يرتفع الخلاف بناءً على ما حملنا الكراهة منه عليه من كراهة التحريم ولم يخرجنا عن الأصول". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۵۴، ۵۵۵، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۳۰۳، ۳۰۴، مصطفى البابي الحلبي مصر)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/ ۴۹۹، سعيد)

(۲) "وحيث تضافرت الروايات عن أئمتنا بأن وضع اليدين والركبتين سنة، ولم ترد رواية بأنه فرض، تعين وضع القدمين أو أحدهما للفريضة ضرورة التوصل إلى وضع الجبهة". (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/ ۴۹۹، سعيد)

(۳) "وفيه: يفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة نحو القبلة، وإلا لم تجز، والناس عنه غافلون". (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/ ۴۹۹، سعيد)

(۴) "ويؤيده ما في شرح المجمع لمصنفه حيث استدل على أن وضع اليدين والركبتين سنة بأن ماهية السجدة حاصلة بوضع الوجه القدمين على الأرض الخ". (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان

تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/ ۴۹۹، سعيد)

(و كذا في العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۳۰۴،

مصطفى البابي مصر)

فقہاء کے کلام میں روایات مختلف ہیں، قدوری، کرنی، بصاص نے وضع قدیم کو فرض کہا ہے، تمرتاشی، شیخ الاسلام، صاحب نہایہ نے قدیم اور یدین کو عدم فرضیت میں مساوی قرار دیا ہے، نہایہ: ۱/۱۲ (۱)۔ اس میں اسی روایت کو لکھا ہے: ”وهو الحق“ (۲)۔ پھر اسی میں دو صورتیں ہیں: ایک وجوب دوسری سنت، (۳) اور بوجہ ”أن السجود لا يتوقف تحققه على وضع القدمين، فيكون افتراض وضعهما زيادة الكتاب، اه“۔ شامی: ۱/۵۲۱ (۴)۔

لیکن حنفی نے شرح ملتقی، ص: ۹۸، میں لکھا ہے: ”وما نقله في الدرر عن العناية من أن عدم الفرضية هو الحق، فبعيد عن الحق، وبضده أحق“ (۵)۔

حلبی نے شرح منیہ، ص: ۲۸۰، میں اس کی وجہ لکھی ہے: ”إذ لا رواية تساعد، والدراية تنفيه على مامر من أن مالا يتوصل إلى الفرض إلا به، فهو فرض، وحيث تواطأت الروايات وتظافرت عن ائمتنا أن وضع الركبتين سنة، ولم تُرو رواية قط بأنه فرض، وكذا وضع اليدين تعين وضع

(۱) ”وكذا في الهداية، وأما وضع القدمين فقد ذكر القدوري أنه فرض في السجود اه، فإذا سجد ورفع أصابع رجله، لا يجوز، كذا ذكره الكرخي والجصاص. ولو وضع إحداهما جاز، قال قاضيخان: ويكره. ذكر الإمام التمرتاشي أن اليدين والقدمين سواء في عدم الفرضية، وهو الذي يدل عليه كلام شيخ الإسلام في مبسوطه“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(و كذا في العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۰۵/۱، مصطفى البابي بمصر)

(۲) (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۳) ”فصار في المسألة ثلاث روايات: فريضة وضعهما، الثانية: فريضة إحداهما، الثالثة: عدم الفرضية. وظاهره أنه سنة، قال في البحر: وذهب شيخ الاسلام إلى أن وضعهما سنة، فتكون الكراهة تنزيهية“۔

(ردالمحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۴) (ردالمحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

(۵) (سكب الأنهر شرح ملتقى الأبحر، باب صفة الصلوة: ۹۸/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

القدمین أو إحداهما للفرضية ضرورة، ولم يُرو عنهم رواية، فكيف والروایات فيه متوافرة أيضاً على ما لا يخفى على المتتبع، والله الموفق“ (۱)۔

رفع رکبتین اشبه بالتلاعب ہونے کا اشکال شامی نے بھی نقل کیا ہے (۲) لیکن حقیقت یہ ہے کہ شیخ ابن ہمام نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ علت کے درجہ میں نہیں بلکہ حکمت کے درجہ میں ہے لہذا طرد و عکس ضروری نہیں۔ شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کے تلمیذ علامہ حلبی نے یدین اور رکبتین اور قدین کی فرضیت کی کوئی روایت ائمہ مذاہب سے ثابت نہیں، اس لئے لاحالہ قدین کی فرضیت تو سل الی الفرض کی حیثیت سے مافی جائے گی (۳)۔

صاحب بحر نے قدوری کے قول کو ضعیف قرار دیا ہے (۴) لیکن شرح الجمع، کفایہ، شرح فیض وغیرہ میں قدوری کے قول ہی کو ترجیح دی ہے اور اسی پر فتویٰ نقل کیا ہے (۵)، علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے سب کچھ نقل کرنے

(۱) (الحلبی الكبير، الخامس من الفرائض السجدة، ص: ۲۸۵، سهيل اكيذهمي لاهور)

(۲) ”وأما إذا رفع قدميه في السجود، فإنه مع رفع القدمين بالتلاعب أشبه منه بالتعظيم والإجلال اه“.

(ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۴۷/۱، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۰۵/۱، مصطفى البابي الحلبي بمصر)

(۳) ”إذ لا رواية تساعد، والدراية تُنفية على ما مر من أن ما لا يتوصل إلى الفرض إلا به فهو فرض، وحيث تواطأت الروايات وتظافرت عن أئمتنا أن وضع الركبتين سنة ولم ترد رواية قط بأنه فرض، وكذا وضع اليدين، تعين وضع القدمين أو إحداهما للفرضية ضرورة. ولم يُرو عنهم رواية، فكيف والروايات فيه متوافرة أيضاً على ما لا يخفى على المتتبع، والله الموفق“ (الحلبی الكبير الخامس من الفرائض السجدة، ص: ۲۸۵، سهيل اكيذهمي لاهور)

(۴) ”وذكر القدوري أن وضعهما فرض، وهو ضعيف“ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۵۶/۱، رشديه)

(۵) ”ويؤيده ما في شرح المجمع لمصنفه حيث استدل على أن وضع اليدين والركبتين سنة بأن ماهية السجدة حاصلة بوضع الوجه والقدمين على الأرض الخ“.

و كذا ما في الكفاية عن الزاهدي من أن ظاهر الرواية ما ذكر في مختصر الكرخي وبه جزم في السراج فقال: لو رفعهما في حال سجوده لا يجزيه، ولو رفع إحداهما جاز، وقال في الفيض: وبه يفتى“.

(رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۹/۱، سعيد)

کے بعد لکھا ہے:

”والحاصل أن المشهور في كتب مذهبه اعتماد الفرضية، والأرجح من حيث الدليل والقواعد عدم الفرضية، ولذا قال في العناية والدر: إنه الحق، ثم الأوجه حمل عدم الفرضية على الوجوب، والله أعلم.“ شامی: ۱/ ۲۲۲ (۱)۔

یہ سب کچھ کلام قدیمین کے متعلق ہے، یدین اور رکبتین میں بھی فقہاء کی تین روایتیں ہیں: فرض، وجوب، سنت، عامۃ الفقہاء قول ثالث کو ترجیح دیتے ہیں (۲)، لیکن شیخ ابن ہمام نے وجوب کو اختیار کیا ہے اور فقیہ ابواللیث سمرقندی نے فرض کو ترجیح دی ہے (۳)۔ علامہ شامیؒ کی رائے یہ ہے کہ شیخ ابن ہمام کا قول رائج ہے کیونکہ خبر واحد سے جس میں امر کا صیغہ ہو وجوب ثابت ہوتا ہے، فرض عملی وجوب کو کہتے ہیں چنانچہ اخبار احاد سے وجوب ثابت ہو جاتا ہے (۴)۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتہانها: ۱/ ۵۰۰، سعید)

(۲) ”وأما الیدان والركبتان فظاهر الرواية عدم افتراض وضعهما، قال في التجنيس والخلاصة: وعليه فتوى مشايخنا، وفي منية المصلي: ليس بواجب عندنا، واختار الفقيه أبو الليث الافتراض وصححه في العيون ولا دليل عليه؛ لأن القطعي إنما أفاد وضع بعض الوجه على الأرض دون الیدین والركبتین، والظنی المتقدم لا يفيد، لكن مقتضاه ومقتضى المواظبة الوجوب، وقد اختاره المحقق في فتح القدير، وهو إن شاء الله أعدل الأقوال لموافقة الأصول وإن صرح كثير من مشايخنا بالسنية، ومنهم صاحب الهداية.“ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۵۶، رشیدیہ)

(وکذا فی فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۳۰۴، ۳۰۵، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(۳) ”ومختار الفقيه أبي الليث على ما أسلفناه عنه في أوائل باب الأنجاس من أن المصلي إذا لم يضع ركبتيه على الأرض، لا يجوز له، وأنه رد رواية عدم وجوب طهارة مكان الركبتين في الصلوة، فهو يشير إلى الافتراض، وما اخترته من الوجوب ولزوم الإثم بالترك مع الإجزاء كترك الفاتحة أعدل إن شاء الله تعالى.“ (فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۳۰۵، مصطفى البابی الحلبي بمصر)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۵۶، رشیدیہ)

(۴) ”وقال في الحلية. والأوجه على سؤال ما سبق هو الوجوب لما سبق من الحديث اهـ: أى على سؤال ما حققه شيخه من الاستدلال على وجوب وضع الیدین والركبتین، وتقدم أنه أعدل الأقوال، فكذا =

امام اعظم سے وتر کے متعلق تین روایتیں ہیں: فرض، واجب، سنت (۱) ان میں ترمذی نے تطبیق دی ہے: ”وہو فرض عملاً، واجب اعتقاداً، وسنة ثبوتاً، بهذا وفق بين الروايات الخ“ (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/ربیع الثانی/۶۷ھ۔

کیا ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں؟

سوال [۲۳۴۶]: کیا دوسرا سجدہ واجب ہے؟ اگر امام کا ایک سجدہ چھوٹا تو سجدہ سہواً واجب ہوگا، نیز مقتدی کا ایک سجدہ چھوٹا یعنی امام سجدہ سے کھڑے ہو کر مثلاً امام سورۃ پڑھنے لگا یا مقتدی کا رکوع چھوٹا جب تک امام سجدہ ثانیہ میں پہونچا تو اب مقتدی کیا کرے؟

= هنا، فيكون وضع القدمين كذلك، واختاره أيضاً في البحر والشرنبلالية“۔ (رد المحتار، كتاب

الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة الى انتهائها : ۴۹۹/۱، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۵۵۶/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن أبي حنيفة رضي الله عنه في الوتر ثلاث روايات: في رواية فريضة، وفي رواية سنة مؤكدة،

وفي رواية واجب، وهي آخر أقواله، وهو الصحيح، كذا في محيط السرخسي“۔ (الفتاوى العالمكيرية،

كتاب الصلوة، الباب الثامن في صلوة الوتر : ۱۱۰/۱، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل : ۲۹۰/۱، امدادیہ ملتان)

(۲) (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب الوتر : ۳/۲، سعید)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل : ۴۲۱/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في ملتقى الأبحر متن مجمع الأنهر، كتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل : ۱۲۸/۱، دار إحياء التراث

العربی بیروت)

الجواب حامداً ومصلياً:

ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں، ایک بھی ترک ہو جائے گا تو نماز صحیح نہیں ہوگی (۱)، سجدہ سہو کا فی نہیں ہوگا (۲)۔ جس مقتدی سے شرکت کے بعد رکوع چھوٹ گیا تو وہ رکوع کرنے کے بعد سجدہ میں امام کے ساتھ

(۱) ”السجود الثانی فرض کالأول بإجماع الأمة، کذا فی الزاہدی“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ،

الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة : ۷۰/۱، رشیدیہ)

”والمراد من السجود السجدة فاصلہ ثابت بالكتاب والسنة والإجماع، وكونه مثنی فی كل ركعة بالسنة والإجماع، وهو أمرٌ تعبدی لم یعقل له معنى على قول أكثر مشايخنا تحقيقاً للابتلاء“۔

(البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۵۱۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۴۴۷/۱، سعید)

”من المفسدات ترك ركن بلا قضاء و شرط بلا عذر“۔ (الدرالمختار)۔

”(قوله: وترك ركن بلا قضاء) كما لو ترك سجدة من ركعة وسلم قبل الإتيان بها“۔

(ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها : ۶۲۹/۱، سعید)

(۲) ”وفى الولو الجية: الأصل فى هذا أن المتروك ثلاثة أنواع: فرض، وسنة، و واجب، وفى الأول إن أمكنه التدارك بالقضاء يقضى، وإلا فسدت صلاته، وفى الثانى لا تفسد؛ لأن قيامها بأركانها وقد وجدت، ولا يجبر بسجدة السهو، وفى الثالث إن ترك ساهياً يجبر بسجدة السهو، وإن ترك عامداً، لا، كذا فى التتارخانية“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ، كتاب الصلوة، باب سجود السهو :

۱۲۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فى الفتاوى التتارخانية، كتاب الصلوة، باب سجود السهو، فى بيان ما يجب به سجود السهو

وما لا يجب : ۷۱۳/۱، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ کراچی)

”(قوله. بترك واجب) احترز بالواجب عن السنة كالثناء والتعوذ ونحوهما عن

الفرض“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب سجود السهو : ۸۰/۲، سعید)

جائے، جس سجدہ میں بھی شریک ہو جائے گا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۹۱ھ۔



(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم: ”إذا جئتم إلى الصلوة ونحن سُجود، فاسجدوا ولا تعدّوه شيئاً، ومن أدرك ركعةً فقد أدرك الصلوة“۔ رواہ أبو داود۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوة، باب ما علی المأموم من المتابعة وحکم المسبوق: ۱۰۲/۱، قدیمی)

”بخلاف ما لو أدركه في القيام ولم يركع معه يصير مدرکاً، فيكون لاحقاً، فيأتي بما قبل الفراغ“۔ (الدر المختار)۔

”(قوله: فيأتي بما قبل الفراغ) المراد أنه يأتي بما قبل متابعة الإمام فيما بعدها، حتى لو تابع الإمام، ثم أتى بعد فراغ إمامه بما فات، صح، وأثم لترك واجب الترتيب“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب إدارک الفريضة: ۶۰/۲، ۶۱، سعيد)

”وأما اللاحق فالواجب عليه الترتيب بعكس المسبوق، وعند زفر الترتيب فرض عليه، فإذا أدرك بعض صلاة الإمام فنام، فعليه أن يصلي أولاً مانام فيه بلا قراءة، ثم يتابع الإمام، فلو تابعه أولاً، ثم صلى مانام فيه بعد سلام الإمام، جاز عندنا، وأثم لتركه الواجب، وعند زفر: لا تصح صلاته“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۶۳/۱، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب العاشر في إدارک الفريضة: ۱۲۰/۱، رشيدية)

الفصل الثالث فی واجبات الصلوة

(واجبات نماز کا بیان)

تعدیل ارکان کی مقدار

سوال [۲۳۴۷]: ہمارے امام صاحب رکوع سے قومہ میں پہونچتے پہونچتے ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہہ لیتے ہیں اور پھر فوراً ”اللہ اکبر“ کہہ کر سجدے میں چلے جاتے ہیں، تعدیل ارکان واجب ہے، کیا اس سے تعدیل ارکان ادا ہوتا ہے اور نماز فاسد نہیں ہوتی ہے؟ مقتدیوں کو تحمید اس وقت کہنا چاہئے جب امام پورا ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہہ چکے اور امام صاحب قومہ میں مقتدیوں کو تحمید کا ایک لفظ بھی کہنے کا موقع نہیں دیتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہ رکوع سے سیدھے کھڑے ہو جاتے ہیں کہ تمام اعضاء معتدل ہو جائیں تو قومہ ادا ہو جاتا ہے اس سے فساد نماز کا حکم نہ ہوگا، کچھ قدرِ قلیل وقفہ کر لیا کریں جس میں مقتدی ”ربنا لك الحمد“ پڑھ لیں تو بہتر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

(۱) ”و تعدیل الأركان: أي تسكين الجوارح قدر تسبيحة في الركوع والسجود، وكذا في الرفع منهما

على ما اختاره الكمال“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۶۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۲۲، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۷۷، دار الكتب العلمية بیروت)

(و كذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثانی فی واجبات

الصلوة: ۱/۷۱، رشیدیہ)

واجبات نماز

سوال [۲۳۴۸]: (الف) نماز کے واجبات کیا ہیں؟

(ب) تکبیر قنوت یعنی ”اللہ اکبر“ کہہ کر ہاتھوں کو کانوں کی لوتک اٹھانا دعائے قنوت پڑھنے کے

واسطے کیا یہ واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف، ب) ”ولها واجبات وھی: قراءة فاتحة الكتاب، وضمة سورة، وتعيين القراءة في

الأولین، وتقديم الفاتحة على السورة، ورعاية الترتیب فيما يتكرر، وتعديل الأركان، والقعود

الأول، وتشهد۔ ان، ولفظ السلام وقنوت الوتر، وكذا تكبير قنوته، اهـ۔“ در مختار (۱)۔

اس عبارت میں واجبات کی بھی کافی تعداد آگئی اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ وتر میں قنوت کے لئے تکبیر کہنا

بھی واجب ہے لیکن رفع یدین واجب نہیں صرف سنت ہے: ”ولا یسن رفع یدیه إلا فی تکبیرة افتتاح

وقنوت و عید، الخ۔“ در مختار (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۵۶، ۳۶۹ سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، فصل فی بیان الوجبات الأصلية فی الصلوة: ۱/۶۸۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۷۴، ۲۷۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۱۰، ۵۲۶، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۰۷، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن

الصلوة وآدابها و کیفیتها: ۱/۷۳، رشیدیہ)

”وفی الکافی: ولا یرفع یدیه فی شیء من تکبیرات الصلوة سوى تکبیرة الافتتاح. وفی

المبسوط: ولنا أن الآثار لما اختلفت فی فعل رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم: يتحاكم.....“

وهو الحديث المشهور أن النبي صلى الله تعالى علیه وسلم قال: ”لا ترفع الأیدی إلا فی سبع مواطن:

عند افتتاح الصلوة، و فی العیدین، والقنوت فی الوتر۔“ و ذکر أربعة فی کتاب المناسک۔“ (المبسوط،

کتاب الصلوة، باب کیفیة الدخول فی الصلوة: ۱/۸۱، ۹۳، غفریہ کوئٹہ)

واجبات نماز کتنے ہیں؟

سوال [۲۳۴۹]: نماز کے واجبات کتنے ہیں اور سجدہ میں پیر کی تین انگلیاں لگانا واجب ہے یا نہیں؟ ”ووجه أصابعه نحو القبلة“ (۱) کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

علامہ ابوالخلائص حسن الوفائی الشرنبلالی نے واجبات نماز کی تعداد اٹھارہ تحریر کی ہے؛ چنانچہ وہ تحریر فرماتے ہیں: ”فصل فی واجبات الصلوة، وهو ثمانية عشر شيئاً: قراءة الفاتحة، وضم سورة أو ثلاث آيات في ركعتين غير متعين من الفرض وفي جميع ركعات الوتر والنفل، وتعيين القراءة في الأوليين. وتقديم الفاتحة على السورة، وضم الأنف للجهة في السجود، والإتيان بالسجدة الثانية في كل ركعة قبل الانتقال لغيرها، والاطمينان في الأركان، والقعود الأول، وقراءة التشهد فيه في الصحيح، وقراءته في الجلوس الأخير، والقيام إلى الثالثة من غير تراخ بعد التشهد، ولفظ السلام دون عليكم، وقنوت الوتر، وتكبيرات العيدين، وتعين التكبير لافتتاح كل صلوة لا العيدين خاصة، وتكبيرة الركوع في ثمانية العيدين وجهر الإمام بقراءة الفجر وأولى العشائين ولو قضاءً أو الجمعة والعيدين والتراويح والوتر في رمضان، والإسراف في الظهر والعصر وفيما بعد أولى العشائين ونفل النهار، والمنفرد مخيراً فيما يجهر كمتنفل بالليل، اهـ“۔ (متن نور الإيضاح على هامش الطحطاوى، ص: ۱۵۱ (۲)۔

(۱) ”ويكون موجه أصابع رجليه نحو لقبله“۔ (مراقى الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلوة، فصل في كيفية الترتيب، ص: ۲۸۳، قديمی)

(۲) (نور الإيضاح متن مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في بيان واجبات الصلاة، ص: ۲۴۶، ۲۵۴، قديمی)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۴۵۶، ۴۶۹، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۱۰، ۵۲۶، رشيدیه)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۲۷۴، ۲۷۸، دار الكتب

العلمية بيروت)

عبارت مسئلہ کا مطلب یہ ہے کہ حالت سجدہ میں پیروں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ رکھے۔ یہ بات درجہ وجوب میں نہیں کہ پیروں کی سب انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ رہیں، ایک انگلی بھی زمین پر رہے گی تب بھی سجدہ ادا ہو جائے گا، جیسا کہ اس متن کی شرح کرتے ہوئے علامہ طحاوی نے لکھا ہے:

”ولا بد من وضع إحدى القدمين، ووضع القدم بوضع أصابعه، ويكفي وضع إصبع واحدة كذا في السيد، اهـ۔“ طحاوی: ص: ۱۶۹ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۹/۹۵ھ۔

سنن میں قعدہ اولیٰ فرض ہے یا واجب؟

سوال [۲۳۵۰]: ۱..... سنت مؤکدہ وغیر مؤکدہ و نوافل کی چار رکعت میں درمیان کا قعدہ فرض ہے یا نہیں؟

۲..... اگر چار رکعت سنت ظہر یا سنت جمعہ کی نیت کرے اور دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو بعد میں دو

رکعت پڑھے یا چار رکعت؟ نیز دو یا چار کا پڑھنا واجب ہے یا سنت؟

۳..... اگر چار رکعت نفل کی نیت کی اور دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو ابتداءً دو رکعت واجب ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... اس میں فقہاء کے دو قول ہیں، بعض فرضیت کے قائل ہیں اور بعض فرماتے ہیں کہ جب تیسری

رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو قعدہ فرض واجب ہو گیا (۲)۔

(۱) (طحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی کیفیۃ الترتیب، ص: ۲۸۳، قدیمی)

”وفیه یفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة نحو القبلة، وإلا لم تجز“۔ (الدر المختار، کتاب

الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائھا: ۱/۴۹۹، سعید کراچی)

”ویکفیه وضع أصبع واحدة، فلو لم يضع الأصابع أصلاً ووضع ظهر القدم منه، لا يجوز؛ لأن

وضع القدم بوضع الأصبع“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۵۶، رشیدیہ)

(۲) ”والقعود الأول ولو فی النفل فی الأصح، وكذا ترك الزيادة فیہ علی التشهد وأراد بالأول

غیر الآخر“۔ (الدر المختار)۔ وفی رد المحتار: ”(قوله: ولو فی النفل)؛ لأنه وإن كان كل شفع منه

صلاة علی حدة حتی افترضت القراءة فی جمیعہ، لكن القعدة إنما فرضت للخروج من الصلوة، فإذا قام

إلی الثالثة تبين أن ما قبلها لم يكن أو ان الخروج من الصلوة فلم تبق فريضة۔ =

۲..... چار پڑھے اور ان کا پڑھنا سنت ہے واجب نہیں (۱)۔

۳..... نہیں (۲)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم، صحیح: عبداللطیف، مفتی مظاہر علوم، ۵۹/۲۱/۲۲ھ۔

امام مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے قبل کھڑا ہو جائے

سوال [۲۲۵۱]: ایک شخص ہیں جو بہت دھیرے (آہستہ) پڑھتے ہیں جس کی وجہ سے وہ

(قولہ: علی الأصح) خلافاً لمحمد فی افتراضہ عن قعدة کل شفع نفل، (قولہ: و أراد بالأول غیر الآخر) لیشمل ما إذا صلی ألف رکعة من النفل بتسلیمة واحدة، فإن ما عدا القعود الأخير واجب، و مفہومہ فريضة کل قعود أخیر فی أى صلاة كانت. (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۶۵/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۲۴/۱، رشیدیہ)

(۱) ”و سن مؤكداً أربع قبل الظهر و أربع قبل الجمعة و أربع بعدھا بتسلیمة، فلو بتسلیمتین لم تنب عن السنة، و لذا لو نذرھا لا یخرج بتسلیمتین، و بعکسہ یخرج.“ (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۱۲/۲، ۱۳، سعید)

”و عن أبی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه علیه السلام قال: ”من کان منکم مصلیاً بعد الجمعة فلیصل أربعاً“. رواه مسلم. والأربع بتسلیمة واحدة عندنا حتی لو صلاھا بتسلیمتین لا یعتد عن السنة.“ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۴۲۸/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی مراقی الفلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلوة، فصل فی بیان النوافل، ص: ۳۸۹، قدیمی)
(۲) ”(قولہ: أو بقیام الثالثة): أى وقد أدى الشفع الأول صحیحاً، فإذا أفسد الثانی لزمه قضاؤه فقط، و لا یسری إلى الأول؛ لأن کل شفع صلاة علی حدة.“ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل: ۲۹/۲، سعید)

”و من ثمة صرحوا بأنه لو نوى أربعاً، لا یجب علیہ بتحريمها سوى الركعتین فی المشهور عن أصحابنا، وأن القيام إلى الثالثة بمنزلة تحريمه مبتدأة حتی إن فساد الشفع الثانی لا یوجب فساد الشفع الأول.“ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۵۹/۱، سعید)

”التحيات“ بھی نہیں پڑھنے پاتے کہ امام کھڑے ہو جاتے ہیں اور ان کو اکثر ایسا ہی ہوتا ہے تو اب وہ کیا کریں امام کے ساتھ کھڑے ہو جائیں یا التحیات کو پورا کریں؟

(بدرالدین بنارس)۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ ”التحيات“ پوری کر کے امام کو تیسری رکعت کے قیام میں پاسکتے ہیں تو ”التحيات“ پوری کر لیں ورنہ بغیر پوری کئے کھڑے ہو کر امام کے ساتھ قیام میں شریک ہو جائیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



(۱) ”بخلاف سلامہ أوقيامه لثالثة قبل تمام المؤتم تشهد، فإنه لا يتابعه بل يتمه لوجوبه. ثم رأيت

..... المختار عندي أنه يتم تشهد، وإن لم يفعل أجزاءه“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، فصل: إذا أراد

الشروع: ۴۹۶/۱، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل فيما يفعله المقتدى بعد فراغ

امامه، ص: ۳۱۰، قديمی)

الفصل الرابع فی سنن الصلوة (نماز کی سنتوں کا بیان)

حالت قیام میں کھڑے ہونے کی کیفیت

سوال [۲۳۵۲]: نمازی کو حالت قیام میں سیدھا کھڑا ہونا چاہئے، یا آگے کی طرف سر جھکا کر کھڑا ہونا چاہئے؟ اگر سر جھکانے کا حکم ہے تو کتنی مقدار جھکائے؟ ایک عالم صاحب حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ حالت قیام میں آگے کی طرف سر اتنا جھکانا چاہئے کہ سر قدم کے محاذ سے آٹھ انگلیوں کی مقدار آگے بڑھ جائے، کمر سے جھکانا شروع کرتے ہیں اور سر آٹھ انگلیوں کی مقدار قدم سے بڑھاتے ہیں۔ یہ کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کا حوالہ دیا جائے کہ مولانا گنگوہیؒ نے کس کتاب میں لکھا ہے، ان کی عبارت نقل کی جائے تب اس میں غور کیا جاسکے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۰ھ۔

قد بین کے درمیان فاصلہ

سوال [۲۳۵۳]: حالت نماز میں پہلی رکعت میں دونوں پیروں کے درمیان فاصلہ چھ انگل تھا اور دوسری رکعت میں وہ فاصلہ چار انگل رہ گیا، تو اس صورت میں نماز میں تو کوئی خرابی لازم نہیں آتی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

کوئی خرابی نہیں مگر چار انگل کا فصل مستحب ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۲/۹۰ھ

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۲/۹۰ھ۔

(۱) "وینبغي أن يكون بينهما مقدار أربع أصابع اليد؛ لأنه أقرب إلى الخشوع". (رد المحتار، کتاب الصلوة، =

ابتداء نماز میں ”إِنِّی وَجَّهْتُ“ پڑھنا

سوال [۲۳۵۴]: ابتداء نماز میں: (إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهَی لِلذِّی فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِیْفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ) کو مطلقاً پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ یا فرض و سنت و نوافل کی کوئی تخصیص ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیر تحریمہ کے بعد صرف ”سبحانک اللہم الخ“ پڑھے، ”إِنِّی وَجَّهْتُ الخ“ نہ پڑھے، نہ فرض میں نہ سنت و نفل میں۔ نیت سے پہلے مضائقہ نہیں، نیت کے بعد تکبیر تحریمہ سے پہلے بھی نہ پڑھے۔
يستفاد من البحر الرائق، ص: ۳۶۰ (۱)، والزیلعی: ۱/۱۱۱ (۲)، و شرح المنیة الکبری، ص: ۲۹۶ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= باب صفة الصلوة: ۱/۴۴۴، سعید

(و کذا فی السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۱۱۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن الصلوة و آدابها و کیفیتها: ۱/۷۳، رشیدیہ)

(۱) ”و أشار المصنف إلی أنه لا یزید علی الاستفتاح فلا یأتی بدعاء التوجه و هو ”وجهت وجهی“ لا قبل الشروع و لا بعده، هو الصحیح المعتمد“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۴۱، رشیدیہ)

(۲) ”(وقوله: مستفتحاً) هو حال من الواضع: أى یضع قائلاً: سبحانک اللہم و بحمدک و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک و لا إله غیرک، و لا یزید علیہ فی الفرض و لنا ما روی عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أنها قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا افتتح الصلوة قال: ”سبحانک اللہم“۔ رواہ الجماعة۔ و هو مذهب أبی بکر الصدیق و عمرو ابن مسعود و جمهور التابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم فیکون حجة علیہما“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۹، ۲۹۰، دار التکب العلمیہ بیروت)

(۳) ”(وعندهما) یقول لتوجه إن شاء (قبل الافتتاح یعنی قبل النیة و لا یقول بعد النیة) قبل التکبیر =

تکبیرِ اولیٰ کے لئے دوسری مسجد میں جانا

سوال [۲۳۵۵]: زید ایک مدرسہ میں پڑھتا ہے، مدرسہ کی مسجد میں اس نے وضو کیا، جماعت کھڑی ہو چکی تھی اور کچھ نماز ہو چکی تھی کہ وہ وضو سے فارغ ہو کر کسی قریب کی مسجد میں اس لئے جاتا ہے کہ وہاں تکبیرِ اولیٰ کا ثواب بھی مل جائے گا، یہ اس کے لئے جائز ہے یا نہیں، کیا حکم ہے؟ ”خروج عن المسجد قبل أن یصلی“ مکروہ تحریمی ہے اور علت یا حکمت ہے تہمت یا مخالفتِ امام۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ تہمت حکمت ہے (کہ جس کے ساتھ حکم وجوداً یا عدماً دائر نہیں ہوتا) یا یہ علت ہے؟ (کہ جس کے ساتھ حکم وجوداً یا عدماً دائر ہوتا ہے) زید کہتا ہے کہ اگر میں ایسا کروں تو کوئی تہمت نہیں لگائے گا بلکہ سب جانتے ہیں کہ یہ فلاں مسجد میں نماز باجماعت ادا کرے گا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتاویٰ رشیدیہ جلد ایک، ص: ۲۸ میں ہے: ”جماعت کو چھوڑ کے دوسری مسجد میں کہ پوری نماز امام کے ساتھ ملے ہرگز نہ جاوے کہ اعراضِ مسلمین سے ظاہر ہے اور دوسری جگہ نماز کا ملنا محتمل ہے اور اس مسجد کا حق تلف ہوتا ہے اور صورتِ تہمت و اعراض ہے، یہ علت حقیقیہ نہیں کہ طرد و عکس لازم ہو بلکہ یہ امارات ہیں، نیز جب کہ ”خروج عن المسجد بعد النداء“ کی مخالفت پر نص موجود ہے“ (۱)۔

”ثم قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه: أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا كنتم في المسجد فنودی بالصلوة، فلا یخرج أحدکم حتی یصلی اه“۔ أوجز: ۱۳۳/۲ (۲)۔

= (بالجماع) وهو الصحيح لنلا یكون فاصلاً بین النية والتكبير إذ الأولى فیها اقترانها به“۔ (الحلبی الكبير، صفة الصلوة، ص: ۳۰۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۲۸۸، سعید)

(وکذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۸، امدادیہ ملتان)

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، امامت اور جماعت کا بیان، امام کو قعدہ میں پا کر دوسری مسجد میں نماز کے لئے جانا، ص: ۲۹۹، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۲) (أوجز المسالك شرح مؤطا مالک، القنوت فی الصبح، لا یخرج أحد من المسجد ولا یرید

الرجوع الخ: ۱۳۳/۲، المكتبة الیحيوية سهارنفور (الهند)

پھر زید کا تکمیل کو علت قرار دے کر خروج کرنا تعلیل فی مقابلة النص ہے، ایسی تعلیل جس سے بطلان نص لازم آئے درست نہیں (۱) اور جن کو فقہاء نے مستثنیٰ کیا ہے ان کے استثناء پر دلائل موجود ہیں حتیٰ کہ اگر امام مسجد آخر ہو اور اس کی غیوبت سے تفریق ناس نہ ہو تو اس کو بھی خروج سے منع کیا گیا ہے:

”قال الشرنبلالی: وكره خروجه من مسجد أذن فيه حتى يصلى إلا إذا كان يقيم جماعة أخرى كإمام ومؤذن لمسجد آخر اهـ.“ (قوله: كإمام) قيده في الكبير و شرح السير وغيرهما بإمام تتفرق الناس بغيبته أنه لو لم يكن بهذه المثابة لا يخرج، والظاهر أن المؤذن إذا كان من يقوم مقامه عند غيبته يكره له الخروج أيضاً اهـ.“ طحطاوی، ص: ۲۴۹ (۲). وقد بقي الخبايا في الزوايا - فقط والله سبحانه تعالى اعلم -

حرره العبد محمود غفر له، مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

تکبیر اولیٰ کا ثواب کب تک حاصل ہوتا ہے؟

سوال [۲۳۵۶]: کسے اگر در رکوع رکعت اولیٰ بجماعت شریک باشد، اورا ثواب

تکبیر اولیٰ حاصل شود یا نہ؟ و ثواب تکبیر اولیٰ تا کدام وقت از رکعت اولیٰ باقی ماند؟

= (وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في كراهية الخروج من المسجد بعد الأذان: ۵۰/۱، سعيد) ”وعن أبي الشعثاء قال: كنا مع أبي هريرة رضي الله تعالى عنه في المسجد فخرج رجل حين أذن المؤذن، فقال أبو هريرة: أما هذا فقد عصي أبا القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم.“ (سنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب الخروج عن المسجد بعد الأذان: ۷۹/۱، دار الحديث ملتان) (وسنن النسائي، كتاب الأذان، باب التشديد في الخروج من المسجد بعد الأذان: ۱۱۱/۱، قديمي) (۱) ”والقياس بمقابلة المنقول مردود“، (تبیین الحقائق، كتاب الطهارة، بحث قهقهة مصل بالغ: ۵۵/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۲۵۷/۱، قديمي) (و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب إدراك الفريضة: ۵۴/۲، سعيد) (و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب إدراك الفريضة: ۳۰۹/۱، ۳۱۰، امدادیہ ملتان) (و كذا في فتح القدير، كتاب الصلوة، باب إدراك الفريضة: ۲۷۴/۱، مصطفى البابي الحلبي بمصر)

الجواب حامداً ومصلياً:

بر قول صحیح حاصل شود هر که رکعت اولی نہ یافت، ثواب تکبیر تحریمہ نہ یافت، و دریں مسئلہ اقوال دیگر نیز ذکر کردہ شدہ، قول صحیح ہمیں است کہ تحریر نمودیم (۱) کذا فی الطحطاوی علی المراقی الفلاح ۱۴۹ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور
صحیح: عبد اللطیف، ۱۲/ربیع الثانی/۵۶ھ، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

تکبیر اولی کا ثواب کب تک ہے؟

سوال [۲۳۵۷]: تکبیر تحریمہ میں شامل ہونے کی حد کیا ہے؟ پہلی رکعت کے رکوع سے پہلے پہلے آ کر شامل ہو جائے تو تکبیر تحریمہ کی فضیلت ملے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مذکورہ مسئلہ درمختار میں ہے۔ تکبیر اولیٰ میں شامل ہونے کی حد میں اختلاف ہے، مگر صحیح قول یہی ہے کہ جس نے پہلی رکعت پالی اس کو تکبیر اولیٰ کی بھی فضیلت حاصل ہوگئی:

”أما فضيلة تكبيرة الافتتاح، فتكلموا في وقت إدراكها، والصحيح: من أدرك الركعة

(۱) ترجمہ: سوال: کوئی شخص اگر پہلی رکعت کے رکوع میں جماعت میں شریک ہوا، اس کو تکبیر اولیٰ کا ثواب حاصل ہوگا یا نہیں؟ اور تکبیر اولیٰ کا ثواب پہلی رکعت کے کس وقت تک باقی رہتا ہے؟

جواب: صحیح قول کے مطابق حاصل ہو جائے گا جسے پہلی رکعت نہیں ملی اس کو تکبیر تحریمہ کا ثواب بھی نہیں ملا اس مسئلے میں دوسرے اقوال بھی ذکر کئے گئے ہیں، مگر قول صحیح یہی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔

(۲) ”وقيل: إلى الركعة الأولى، وهو الصحيح كما في المضمرة“۔ (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سنہا، ص: ۲۵۸، قدیمی)

”وقيل: بإدراك الركعة الأولى، وهذا أوسع، وهو الصحيح اهـ“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائہا: ۵۲۶/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفته الصلوة، الفصل الأول فی فرائض الصلوة: ۴۹/۱، رشیدیہ)

الأولى، فقد أدرك فضيلة تكبيرة الأولى، كذا في الحصر في باب أبي يوسف. عالمگیری مطبوعه كانبور: ۱/۳۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

تحریمہ کے بعد ہاتھ کس وقت باندھے؟

سوال [۲۳۵۸]: نیت باندھنے کے بعد دونوں ہاتھ چھوڑ دینا مکروہ ہے یا حرام؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خلاف سنت ہے حرام نہیں، ظاہر روایت میں تو یہ ہے کہ تکبیر کہتے ہی فوراً ہاتھ باندھنا سنت ہے، امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے نوادر کی ایک روایت میں ہے کہ ثناء تک چھوڑے رکھے، ثناء سے فارغ ہو کر ہاتھ باندھ لے:

”ووضع يمينه على يساره كما فرغ من التكبير بلا إرسال في الأصح اهـ“۔ در مختار (۲)۔ ”وهو ظاهر الرواية، وروى عن محمد في النوادر أنه يرسلهما حالة الثناء، فإذا فرغ منه يضع اهـ“۔ رد المحتار: ۱/۵۰۸ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر العلوم، ۵/۱/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: عبد اللطیف، صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۷/۱/۵۷ھ۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الأول فی فرائض

الصلوة: ۱/۶۹، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۲۶، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سننها، ص: ۲۵۸، قدیمی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۸۶، سعید)

(۳) (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۴۸۷، سعید)

(و کذا فی العنایة شرح الہدایة علی هامش فتح القدير، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۷،

مصطفی البابی الحلبي بمصر)

(و کذا فی السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة بیان أن وضع الیدین =

تکبیر تحریمہ کے وقت کان کی لو کو چھونا

سوال [۲۳۵۹]: ایک صاحب نے مجھ سے اعتراض کیا کہ کان کی لو مس کر کے نیت نہیں باندھئے، نماز نہیں ہوتی۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ نیت باندھنے میں ہاتھ کی ہتھیلی کا کان تک یا کان کی لو تک اٹھانا فرض ہے یا سنت یا واجب، کیا ہے؟ اگر کسی نے سینے تک ہاتھ اٹھا کر اللہ اکبر کہہ کر نیت باندھ لی تو نماز ہوگئی یا نہیں یا مکروہ ہوئی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تکبیر افتتاح کے وقت کانوں کی لو مس کرنا نہ فرض ہے نہ واجب ہے نہ حرام ہے، مس کرنے سے اور مس نہ کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی، اس سے معلوم ہو گیا کہ مس کی کیا حیثیت ہے کرے تب بھی مضائقہ نہیں نہ کرے تب بھی حرج نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بوقت تحریمہ مس اُذنین

سوال [۲۳۶۰]: شرح وقایہ میں حاشیہ کے اوپر مولانا عبدالحی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے: ”وہو لیس

= تحت السرة : ۱۵۶/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۲۸۹/۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)
(و کذا فی حاشیہ لإمام الشیخ الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۲۸۹/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۱) ”وإذا أراد الشروع في الصلاة كبر ورفع يديه ماساً بإبهاميه شحمتي أذنيه، هو المراد بالمحاذاة؛ لأنها لا تتيقن إلا بذلك. واعتمد ابن الهمام التوفيق بأنه عند محاذاة اليدين للمنكبين من الرسغ تحصل المحاذاة للأذنين بالإبهامين، وهو صريح رواية أبي داود، وقال في شرح مسلم: إنه المشهور من مذهب الجماهير“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل: إذا أراد الشروع : ۲۷۹/۱، ۲۸۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الثالث فی سنن الصلوة : ۲/۱، ۷۳، ماجدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، فصل: إذا أراد الدخول : ۱۰۹/۱، إمدادیہ ملتان)

بسنة مستقلة، فإنه لا دليل عليه في رواية“ (۱)۔ لہذا اگر کسی شخص نے رفع یدین کے وقت میں مس اذنین کیا تو خلاف سنت ہوگا؟ اور بغیر مس کے سنت ہے۔ اس کا کیا مطلب ہے؟ نیز مس اذنین کے وقت اکثر لوگوں کی ہتھیلی قبلہ رخ نہیں ہوتی تو یہ خلاف سنت ہوگا یا نہیں اور بغیر مس کے بھی ہتھیلی قبلہ رخ نہ ہوئی تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عبارت منقولہ فی السؤال کے متصلاً بعدیہ عبارت بھی ہے: ”ولعل من استحبہ إنما استحبہ للمحاذاة دفعاً للوسوسة“ (۲)۔ حاصل یہ ہے کہ اصل سنت (رفع یدین) کی مقدار و تحدید کی تحقیق کے لئے مس ہے، پس یہ سنت کی ادائیگی میں معین ہے معارض نہیں۔ ہتھیلی کا قبلہ رخ ہونا مستحب ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم نماز میں عورتوں کے لئے سینہ پر ہاتھ باندھنا

سوال [۲۳۶۱]: عورتوں کے سینہ پر ہاتھ باندھنے کی کیا حدیث اور کس کتاب میں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نیل: ۷۸/۲ میں ہے: ”عن وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فوضع یدہ الیمنی علی یدہ الیسری علی صدرہ“، شرح ترمذی أبی طیب، ص: ۱۷۷ (۴)۔ ”عن وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: رأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضع یمینہ علی شمالہ تحت سرۃ“، إعلاء السنن: ۱۴۸/۲ (۵)۔

(۱) (عمدة الرعاية فی شرح الوقایة، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۱۴۳، سعید)

(۲) (راجع الحاشیة السابقة)

(۳) ”ورفع یدہ ما ساء بإبهامیه شحمتی أذنیہ هو المراد بالمحاذاة؛ لأنها لا تتیقن إلا بذلك و يستقبل بكفیه القبلة“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۴۸۲، سعید) (وکذا فی الحلبي الكبير، بیان صفة الصلوة، ص: ۳۰۰، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۴) (نیل الأوطار من أحادیث سید الأخیار شرح منتقى الأخبار، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال: ۲/۲۰۴، توزیع دارالباز عباس أحمد الباز مكة المكرمة)

(۵) (إعلاء السنن، کتاب الصلوة، باب وضع الیدین تحت السرۃ و کیفیة الوضع: ۲/۱۷۰، إدارة

سینے پر ہاتھ رکھنے کی بھی حدیث ہے اور ناف کے نیچے رکھنے کی بھی حدیث ہے، حنفیہ نے اول کو عورتوں کے لئے اور ثانی کو مردوں کے لئے مانا ہے کیونکہ دوسری حدیث کے لئے حدیث قولی بھی موجود ہے، نیز آثار سے بھی مؤید ہیں (۱)۔ پہلے حدیث کے عورتوں کے لئے ہونے کی وجہ بھی بیان کی ہے: ”لأنه أستر لها“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

بندہ عبد الرحمن، یکم/ صفر/ ۱۴۲۵ھ۔

(۱) ”حدثنا وكيع عن ربيع عن أبي معشر عن إبراهيم قال: يضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرّة“. رواه ابن شيبّة. ”عن أبي جحيفة أن علياً رضي الله تعالى عنه قال: السنة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرّة“. رواه أبو داؤد.

”عن سيار أبي الحكم عن أبي وائل قال: قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه: ”أخذ الألف على الألف في الصلوة تحت السرّة“. رواه أبو داؤد. (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، باب وضع اليدين تحت السرّة و كيفية الوضع: ۱۶۶/۲، ۱۶۷، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی سنن أبی داؤد مع بذل المجہود، کتاب الصلوة، باب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوة: ۲۳/۲، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۲) ”وعند الشافعي محله ما فوق السرّة تحت الصدر، واستدل له النووي بما في صحيح ابن خزيمة عن وائل بن حجر رضي الله تعالى عنه قال: صليت مع رسول الله فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره. ولا يخفى أنه لا يطابق المدعى. ويمكن أن يقال في توجيه المذهب: إن الثابت من السنة وضع اليمين على الشمال ولم يثبت حديثٌ يُوجب تعيين المحل الذي يكون فيه الوضع من البدن إلا حديث وائل المذكور، وهو مع كونه واقعة حال لا عموم لها يحتمل أن يكون لبيان الجواز، فيحال في ذلك كما قاله في فتح القدير على المعهود من وضعها حال قصد التعظيم في القيام، والمعهود في الشاهد منه أن يكون ذلك تحت السرّة، فقلنا به في هذه الحالة في حق الرجال بخلاف المرأة، فإنها تضع على صدرها؛ لأنه أستر لها، فيكون في حقها أولى“. (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۲۸، ۵۲۹، رشيدية)

(و کذا فی إعلاء السنن، باب وضع اليدين تحت السرّة و كيفية الوضع: ۱۶۷/۲، إدارة القرآن کراچی) =

ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنا

سوال [۲۳۶۲]: ہمارے گاؤں میں شیعہ طبقہ کے لوگ بھی رہتے ہیں اور وہ ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے ہیں اور ہم لوگ مسلک حنفی کے ہیں اور وہ لوگ ہم لوگوں کو شیعہ مذہب کی تلقین کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حدیث اور قرآن میں کہیں نہیں لکھا کہ نیت باندھ کر نماز پڑھو، نہ ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنے کا، لہذا قرآن و حدیث کی روشنی میں اس کا جواب مرحمت فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن کریم میں صاف صاف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و اطاعت کا حکم ہے: ﴿وما اتاكم

الرسول فخذوه﴾ الخ (۱)۔

اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود بھی حالت قیام میں ہاتھ باندھ کر نماز پڑھی ہے اور دوسروں

کو بھی اس کی ہدایت فرمائی ہے:

”عن قبيصة بن وهب عن ربيعة رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم يؤمنا فيأخذ شماله بيمينه“۔ رواه الترمذی وابن ماجه“ (۲)۔

”عن سهل بن سعد رضي الله تعالى عنه قال: كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل اليد

اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلوة“۔ رواه البخاری“ (۳)۔

= ”ووضع يمينه على يساره تحت سرتة، وتضع المرأة والخشي الكف على الكف تحت

ثديها“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة: ۱/ ۲۸۶، ۲۸۷، سعيد)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا﴾۔ (سورة الحشر: ۷)

”أى مهما أمركم به فافعلوه، و مهما نهاكم عنه فاجتنبوه، فإنه إنما يأمر بخير، و إنما ينهى عن

شر“۔ (ابن كثير: ۴/ ۴۳۱، مكتبة دار الفحاء، دمشق)

(۲) (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في وضع اليمين على الشمال في الصلوة: ۱/ ۵۹، سعيد)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الصلوة، أبواب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب وضع اليمين على الشمال في

الصلوة، ص: ۵۹، مير محمد كتب خانہ)

(۳) (صحيح البخاری، كتاب الأذان، باب وضع اليمين على اليسرى في الصلوة: ۱/ ۱۰۲، قديمی)

یہ دونوں حدیثیں مشکوٰۃ شریف، ص: ۷۵ و ۷۶ پر موجود ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۹۰ھ۔

نماز میں ارسال یدین

سوال [۲۳۶۳]: مسلک مالکی میں کیا ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے ہیں، یہ کس حدیث پر عمل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حافظ ابن حجر نے فتح الباری، باب وضع الیمین علی الیسری فی الصلوة: ۱۸۶/۲ میں امام مالک کی تین روایتیں نقل کی ہیں: اول جمہور کے موافق ہے یعنی وہی تر جمۃ الباب ہے (۲)، ثانی ارسال ہے، ثالث فرض اور نفل میں تفصیل ہے یعنی نفل میں وضع اور فرض میں ارسال ہے جیسا کہ اوجز المسالك شرح موطا امام مالک: ۱/۲۱۷ میں مذکور ہے (۳)۔

”قال ابن عبد البر: لم يأت عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه خلاف، وهو قول الجمهور من الصحابة والتابعين، وهو الذي ذكره مالك في المؤطا، ولم يحك ابن المنذر وغيره عن مالك، وروى ابن القاسم عن مالك الإرسال، وصار إليه أكثر أصحابه، وعنه التفرقة بين الفريضة والنافلة، ومنهم من كره الإرسال، ونقل ابن حاجب أن ذلك حيث

(۱) (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۷۵/۱، ۷۶، قديمي)

”ووضع الرجل يمينه على يساره تحت سترته آخذاً رأسها بخنصره وإبهامه، هو المختار. وتضع المرأة والخنثى الكف على الكف تحت ثديها“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۲۸۶/۱، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثالث في سنن الصلوة و آدابها: ۷۳/۱، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۳۸/۱، رشيدية)

(۲) (باب وضع اليمنى على اليسرى فى الصلاة: ۲۸۵/۲، قديمي)

(۳) ”والثانى يضع فى النافلة دون الفريضة، وهو رواية عنه“۔ (أوجز المسالك شرح المؤطا، وضع اليدين: ۲۱۷/۱، مكتبه يحيوية سهارنفور)

يمسك معتمداً لقصد الراحة اهـ“۔ فتح (۱)۔

اس عبارت سے حسب تصریح ابن عبدالبریہ بھی معلوم ہو گیا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ترجمۃ الباب کے خلاف منقول نہیں، لیکن سعایہ میں طبرانی کے حوالہ سے ایک روایت نقل کی ہے:

”من حديث معاذ رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا دخل في الصلوة، رفع يديه حيال أذنيه، فإذا كبر أرسلهما، اهـ“ (۲)۔

اور ایک حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر یعنی عمل نقل کیا ہے پھر ان دونوں کا جواب دیکر لکھا ہے:

”ومن ههنا قال بعض المحققين: إن الإرسال لا يثبت من طريق: لا صحيح ولا ضعيف، ولمولانا على القارى المكي رسالة حقق فيها ثبوت الوضع وزيف الإرسال، اهـ“۔
سعایہ: ۱۵۶/۲ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۵/۶/۹۵ھ
صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

زیر ناف ہاتھ باندھنے کو غلط کہنے والے کا جواب

سوال [۲۳۶۲]: حالت نماز میں زیر ناف ہاتھ باندھنا غلط ہے اور سینہ پر ہاتھ باندھنا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ نے زیر ناف ہاتھ باندھنے کو غلط بتایا ہے، اس کی کیا دلیل ہے؟ ظاہر ہے کہ آپ نے اپنی طرف سے تو یہ حکم لگایا نہیں ہوگا، کہیں سے اجتہاد تو کیا نہیں ہوگا، دین کے مسئلہ میں رائے کو دخل دیا نہیں ہوگا، ضرور آپ کے پاس اس بات کی حدیث ہوگی اور وہ قوی ہوگی، ضعیف پر تو عمل کرتے نہ ہوں گے۔ اب اس مسئلے سے متعلق پوری حدیث سند اور حوالہ کے ساتھ تحریر فرمادیں کیونکہ بغیر دلیل اور بغیر حدیث کے اس قسم کی باتیں کرنا کوئی اچھا

(۱) (فتح الباری، کتاب الأذان، باب وضع الیمنى علی اليسرى فی الصلاة: ۲۸۵/۲، قدیمی)

(۲) (السعایہ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱۵۵/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۳) (السعایہ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱۵۶/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

کام نہیں ہے بلکہ گمراہی پھیلانا ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو ہم کو سب کو گمراہ ہونے اور گمراہ کرنے سے بچائے اور ہادیٰ عالم رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اقوال و اعمال کے اتباع کی توفیق دے اور دین کی سمجھ عطا فرمائے۔ آمین! فقط۔ والسلام۔

آملہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

ہاتھ سینہ پر باندھنا

سوال [۲۳۶۵]: سینہ پر ہاتھ رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد کو ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا سنت ہے اور عورت کو سینہ پر اگر مرد نے سینہ پر، ہاتھ باندھ کر نماز پڑھی تب بھی نماز ہو جائے گی، مگر تارک سنت ہوا (۱)۔

”ووضع یمینہ علی یمینہ تحت سرّہ مستفتحاً لما روینا، وهو سنة القیام“۔ زیلعی،

ص: ۱۱۱ (۲)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۱۲/۵۴ھ۔

صحیح: عبداللطیف عفی عنہ، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۵/ذی الحجہ/۵۴ھ۔

نماز شروع کرتے وقت ”بسم اللہ“

سوال [۲۳۶۶]: جب کوئی مصلیٰ پر نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہو تو بسم اللہ شریف پڑھنے کا حکم ہے یا

(۱) ”ترک السنة لا یوجب فساداً ولا سهواً، بل إساءة لو عامداً غیر مستخف، وقالوا: الإساءة أدون من الکراهة“۔ (الدر المختار)۔

وفی رد المحتار: ”(قوله: عامداً غیر مستخف) فلو غیر عامداً فلا إساءة أيضاً، بل تندب

إعادة الصلوة“۔ (کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۱/۴۷۳، سعید)

(وکذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۰، امدادیہ ملتان)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۲۷، رشیدیہ)

(۲) (تبیین الحقائق للزیلعی، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا تقدم تخريجه تحت عنوان: ”نماز میں سینہ پر ہاتھ باندھنا“۔)

نہیں اور اگر حکم ہے تو کتب نماز میں درج کیوں نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کھڑے ہونے کے وقت بسم اللہ شریف پڑھنے کا حکم نہیں بلکہ الحمد شریف شروع کرنے کے وقت حکم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ثناء کی حیثیت

سوال [۲۳۶۷]: ثناء ہر نماز میں ایک حیثیت رکھتی ہے یا سنت و نقل میں دوسری اور فرض نماز میں کوئی اور؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض، سنت، وتر، نقل، غرض ہر نماز میں پہلی رکعت میں ثناء پڑھی جائے گی، سب میں حیثیت ایک ہی ہے: ”وثنی کل مصل الخ“۔ نور الإيضاح (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۵ھ۔

(۱) ”وفی ذکر تسمیة بعد التعوذ إشارة إلى محلها، فلو سمي قبل التعوذ أعادها بعده لعدم وقوعها في محلها، ولو نسيها حتى فرغ من الفاتحة، لا يسمى لأجل فوات محلها“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۵۴۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة : ۴۹۰/۱، سعید)

(۲) (نور الإيضاح متن مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی کیفیة ترتیب، ص: ۲۸۱، قدیمی)

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا استفتح الصلوة قال : ”سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك“۔ (سنن أبي داود، کتاب الصلوة، باب من رأى الاستفتاح بسبحانك : ۱۱۳/۱، دار الحديث ملتان)

”وقد تقدم أنه سنة لرواية الجماعة أنه كان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول إذا افتتح الصلوة، أطلقه فأفاد أنه يأتي به كل مصل إماماً كان أو مأموماً أو منفرداً“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۵۴۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن الصلوة و آدابها و

کیفیتها : ۷۳/۱، رشیدیہ)

ثناء پڑھنے کا وقت

سوال [۱۲۳۶۸]: زید امامت کے لئے کھڑا ہوا اور ”قد قامت الصلوة“ پر نیت باندھ لی، مقتدی اور مکبر حضرات نے بعد تمام اقامت فوراً نیت باندھی، لیکن امام کے سورۃ فاتحہ شروع کرنے کی وجہ سے ثناء نہیں پڑھ سکے، یہ زید کی عادت ہے کہ ثناء پڑھنے کی مہلت نہیں دیتا۔ بعد نماز عمر نے اعتراض کیا کہ اے زید امام! ہم تمام مقتدی مکبر کب ثناء پڑھیں؟ زید جواب دیتا ہے کہ ثناء نہ پڑھی جائے تو کوئی بات نہیں، اگر ثناء پڑھنا ہو تو ”قد قامت الصلوة“ پر فوراً میرے ہمراہ نیت باندھو اور ثناء پڑھو، اور ثناء کی ذمہ داری میرے اوپر نہیں ہے۔ عمر سوال کرتا ہے زید سے کہ مقتدیوں کو اقامت کا جواب بھی دینا ہوتا ہے، زید کہتا ہے کہ اقامت کا جواب نہیں دینا چاہئے۔ عمر زید سے کہتا ہے کہ اگر ہم لوگ قد ”قامت الصلوة“ پر نیت باندھ لیں اور لیکن بکر کب نیت باندھے اور کب ثناء پڑھے؟ تو زید کہتا ہے کہ زیادہ بولو نہیں ورنہ پٹک کر چڑھ بیٹھوں گا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”و شروع الإمام فی الصلوة مذقيل: قد قامت الصلوة، و لو آخر حتی أتمها لا بأس به إجماعاً، وهو قول الثانی والثالثة، وهو أعدل المذاهب، كما فی شرح المجمع لمصنفه. وفي القهستانی معزياً للخلاصة: أنه الأصح اهـ.“ درمختار۔ ”(قوله: وهو) التأخر المفهوم من قوله: آخر (قوله: انه الأصح)؛ لأن فيه محافظةً على فضيلة متابعة المؤذن وإعانة له على الشروع مع الإمام اهـ.“ ردالمحتار: ۱/۳۳۲ (۱)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام کے لئے مناسب یہ ہے کہ اقامت ختم ہونے پر نماز شروع کرے تاکہ مکبر امام کی متابعت بروقت کر لے۔ امام کو جواب کا وہ طریقہ نہیں اختیار کرنا چاہئے جو سوال میں مذکور ہے، ثناء پڑھنا سنت ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۶/۹۳ھ۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۳، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”ثناء کی حیثیت“۔

سری نماز میں ثناء کا حکم

سوال [۲۳۶۹]: سری نماز میں مقتدی کو پہلی رکعت میں رکوع سے تھوڑی دیر پہلے آ کر ملنے تک

ثناء پڑھنے کی گنجائش ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

مقتدی کے لئے ثناء کا پڑھنا

سوال [۲۳۷۰]: امام قرأت کر رہا ہے تو مقتدی کو ثناء پڑھنا کیسا ہے؟ اسی طرح سری نماز میں

جب یہ یقین ہو کہ امام قرأت کر رہا ہے تو مقتدی کا ثناء پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جہری نماز میں امام کے قرأت شروع کرنے کے بعد مقتدی ثناء نہ پڑھے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”أدرک الإمام فی القيام، یثنی ما لم یبدأ بالقراءة، وقیل: فی المخافتة یثنی، ولو أدرک رکعاً أو

ساجداً، إن أكبر رأیه أنه یدرک، أتى به“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة:

۱/ ۲۸۸، ۲۸۹، سعید)

(و کذا فی منحة الخالق علی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۴۰، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۲۰۸، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی حاشیة العلامة الشیخ الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

۱/ ۲۸۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”وقرأ سبحانک اللهم تارکاً مقتصرأً علیہ إلا إذا شرع الإمام فی القراءة سواء کان مسبقاً أو

مدرکاً، و سواء کان إمامه یجهر بالقراءة أو لا، فإنه لا یأتی به“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی

بیان تألیف الصلوة: ۱/ ۲۸۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۴۰، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة العلامة الشیخ الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

۱/ ۲۸۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۲۰۸، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

نماز شروع ہونے کے بعد مقتدی آیا وہ ثناء کب پڑھے؟

سوال [۲۳۷۱]: امام نے جہری نماز میں قرأت شروع کر دی اس کے بعد زید نماز میں آ کر ملا تو وہ اب ثناء کب پڑھے؟

غلام رسول حاجی اسماعیل، ترکیسر ضلع سورت۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سورت شروع کر دی ہے تو زید ثناء نہ پڑھے (۱)، اگر فاتحہ شروع کی ہے اور امام کے سکنت اور آیات کے وقف کے وقت پڑھ سکتا ہے تو پڑھے ورنہ نہ پڑھے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور
صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۴/۳/۶۴ھ۔

ثناء کے آخر میں ”ک“ پر زبر ہے یا جزم؟

سوال [۲۳۷۲]: نماز میں جو ثناء پڑھتے ہیں ثناء کے آخر میں ”و لا إله غیرک“ پڑھنا چاہئے یا ”غیرک“ پڑھا جائے؟ کتاب اور سنت کی روشنی میں مطلع فرماویں۔

(۱) ”ثم اعلم أن الثناء يأتي به كل مصل، فالمقتدى يأتي به مالم يشرع الإمام في القراءة مطلقاً الخ“
(حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في بيان سننها، ص: ۲۵۹، قديمی)
(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة: ۱/ ۳۸۸، ۳۸۹، سعيد)
(و كذا في منحة الخالق على البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۴۰، رشيدیه)
(و كذا في حاشية الإمام الشيخ الشلبی على تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۲۸۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) ”وقال بعضهم: يأتي بالثناء عند سكنت الإمام كلمة كلمة، وعن الفقيه أبي جعفر الهندواني: إذا أدرك الإمام في الفاتحة يثنى بالاتفاق“ (الحلبی الكبير، صفة الصلوة، ص: ۳۰۴، سهيل اكيذمي
لاهور)

(و كذا في مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في كيفية ترتيب، ص: ۲۸۲، قديمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ثناء کے بعد اگر ”اعوذ“ پڑھنا ہو تو ”غیرک“ کاف کے زبر کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں، اگر ”کاف“ پر سانس ختم کرنا ہو تو ”کاف“ کو ساکن کر دیں۔ اگر ثناء کے بعد ”اعوذ“ نہ پڑھنا ہو جیسا کہ مقتدی کا حال ہوتا ہے تو ”کاف“ کو ساکن کر دیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۸۸ھ۔

فاتحہ سے پہلے ”بسم اللہ“

سوال [۲۳۷۳]: کیا جب بھی سورۃ فاتحہ پڑھی جائے گی اس سے پہلے ”بسم اللہ“ پڑھنا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نمازیں جب بھی سورۃ فاتحہ پڑھی جائے اس سے پہلے ”بسم اللہ“ پڑھنا سنت ہے (۱)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۳/۲/۹۰ھ۔

سورۃ فاتحہ اور سورۃ کے درمیان تسمیہ کا حکم

سوال [۲۳۷۴]: سورۃ فاتحہ کے بعد درمیانی سورۃ کے تسمیہ پڑھنا کیسا ہے اگر پڑھ لیا جائے تو خفیہ

(۱) ”کما تعوذ سمي سرّاً في أول كل ركعة ولو جهرية“۔ (الدر المختار)۔

”و ذکر فی المحيط : المختار قول محمد ، و هو أن یسمى قبل الفاتحة و قبل کل سورة فی

کل رکعة“۔ (رد المختار، کتاب الصلوة، باب فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائھا : ۱/۴۹۰، سعید)

”(و قوله : فی کل رکعة) : أی فی ابتداء کل رکعة، فلا تسن التسمیة بین الفاتحة و السورة

مطلقاً عندهما ، و قال محمد : تسن إذا خافت ، لا إن جهر“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة

الصلوة : ۱/۵۴۵، رشیدیہ)

”(قوله : و سمي سرّاً) حال من الضمیر فی سمي مسارراً فی ابتداء کل رکعة سریةً كانت أو

جهریة“۔ (النهر الفائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱/۲۱۰، إمدادیہ ملتان)

کے نزدیک کیا ہوگا؟ جہراً سرّاً بھی تشریح کر دیں گے اس کے متعلق صاحب درمختار لکھتے ہیں:

”لاتسن بین الفاتحة والسورة مطلقاً ولو سرية ولا تکره اتفاقاً“۔ باب صفة الصلوة (۱)۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ردالمحتار: ۱/ ۴۵۷ (۲) اور شرح مراقی الفلاح میں تصحیح اور فتویٰ مذکور ہے (۳) نیز بحر میں مذکور ہے

ملاحظہ فرمائیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (الدرالمختار، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۱/ ۴۹۰، سعید)

(۲) (قوله: لا تسن بین الفاتحة والسورة مطلقاً) ثم إن هذا قولهما و صححه فی البدائع وقال محمد:

تسن إن خافت لا إن جهر..... اهـ“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: ولا تکره) ولهذا صرح فی الذخيرة

والمجتبی بأنه إن سمي بین الفاتحة والسورة المقروءة سرّاً أو جهرّاً كان حسناً عند أبي حنيفة، و

رجحه المحقق ابن الهمام وتلميذه الحلبي لشبهة الاختلاف فی كونها آية من كل سورة۔ (ردالمحتار،

كتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة : ۱/ ۴۹۰، سعید)

(۳) ”ثم اعلم أنه لا فرق فی الاتيان بالبسملة بین الصلاة السرية والجهرية، و فی حاشية المؤلف علی

الدرر: و اتفقوا علی عدم الكراهة فی ذكرها بین الفاتحة والسورة، بل هو حسن سواء كانت الصلوة

سرية، أو جهرية، و ینافیہ ما فی القهستانی أنه لا یسمى بین الفاتحة والسورة فی قولهما و فی رواية عن

محمد قال فی المضممرات: والفتوی علی قولهما، و عن محمد أنها تسن فی السرية دون الجهرية لئلا

یلزم الإخفاء بین جهرین، و هو شیع و اختاره فی العنایة، و المحيط، و قال فی شرح الضیاء: لفظ الفتوی

أكد من المختار، و ما فی الحاشية تبع فیہ الکمال و تلميذه ابن أمير حاج حيث رجحان الخلاف فی

السنية، فلا خلاف أنه لو سمي لكان حسناً لشبهة الخلاف فی كونها آية كل سورة“۔ (حاشية الطحطاوی

علی مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، فصل فی بیان سننها، ص: ۲۶۰، ۲۶۱، قديمی)

(۴) ”(قوله: فی كل ركعة) أي فی ابتدا كل ركعة فلا تسن التسمية بین الفاتحة والسورة مطلقاً عندهما

۔ و قال محمد: تسن إذا خافت لا إن جهر و صحح فی البدائع قولهما والخلاف فی الاستئان أما عدم

الكراهة فمتفق علیه و لهذا صرح فی الذخيرة والمجتبی بأنه إن سمي بین الفاتحة والسورة كان حسناً

عند أبي حنيفة، سواء كانت تلك السورة مقروءة سرّاً أو جهرّاً و رجحه المحقق ابن الهمام و تلميذه

الحلبي لشبهة الاختلاف فی كونها آية من كل سورة“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة

الصلوة: ۵۴۵۱، رشیدیہ)

”أعوذ بالله“ اور ”بسم الله“

سوال [۲۳۷۵]: نماز (میں ثناء) کے بعد اعوذ باللہ اور بسم اللہ پڑھنا سنت ہے یا نہیں؟ اور رکعت کے شروع میں بھی قراءۃ سے پہلے اعوذ باللہ اور بسم اللہ پڑھنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص ثناء کے بعد ”الحمد“ پڑھے گا، جیسے امام اور منفرد وہ ”اعوذ باللہ“ و ”بسم اللہ“ بھی پڑھے گا۔
(اور جو شخص ثناء کے بعد الحمد نہیں پڑھے گا) جیسے مقتدی وہ اعوذ باللہ و بسم اللہ نہیں پڑھے گا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

آمین بالجہر

سوال [۲۳۷۶]: امام کے پیچھے آمین بلند آواز سے کہنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کے پیچھے مقتدیوں کو اور خود امام کو آمین آہستہ کہنا چاہئے:

”عن وائل بن حجر رضى الله تعالى عنه قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال: ”آمين“ وأخفى بها صوته“. رواه الإمام أحمد

= (و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۲۱۰، مكتبة امداديه ملتان)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۲۹۲، ۲۹۳، المصطفى البابي الحلبي، مصر)

(۱) ”و كما استفتح تعوذ بلفظ أعوذ على المذهب سرّاً لقراءة و كما تعوذ سمي غير المؤتم بلفظ البسمة“. (الدر المختار، كتاب الصلوة: ۱/ ۴۸۹، سعيد)

وفي الفتاوى العالمكيرية: ”ثم يقول: سبحانك اللهم إماماً كان أو مقتدياً أو منفرداً، ثم يتعوذ ثم التعوذ تبع للقراءة دون الثناء عند أبي حنيفة و محمد رحمهما الله ثم يأتي بالتسمية“. (كتاب الصلاة، الفصل الثالث في سنن الصلاة و أدائها: ۱/ ۷۳، رشيدية)

(و كذا في التبيين، كتاب الصلاة، فصل إذا أراد الدخول في الصلاة: ۱/ ۱۱۱، ۱۱۲، امداديه ملتان)

والترمذی، آثار السنن: ۱/ ۹۶ (۱)۔

آمین بالجہر

سوال [۲۳۷۷]: آمین حدیث شریف سے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے متعلق حدیثیں دونوں قسم کی ہیں، بعض میں بالجہر ہے بعض میں بالسر (۲)، امام ابوحنیفہ رحمہ

(۱) (آثار السنن، باب ترک الجہر بالتأمین، ص: ۱۲۳، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل: ۴/۵، رقم الحديث: ۱۸۳۷۵، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی التأمین: ۵۸/۱، سعید)

”وأمن الإمام سرّاً كما موموم و منفرد و لوفی السریة ولو من مثله فی نحو جمعة و عید“۔ (الدر

المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۴۹۲/۱، سعید)

”إذا فرغ من الفاتحة قال: آمین والسنة فیہ الإخفاء، کذا فی المحيط“۔ (الفتاوی

العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب الرابع، الفصل الثانی فی بیان سنن الصلوة وآدابها وکیفیتها: ۷۴/۱،

رشیدیہ)

(۲) ”عن وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فلما قرأ

غیر المفضوب علیہم ولا الضالین قال: ”آمین“ وأخفی بها صوته“۔ (مسند الإمام أحمد بن حنبل:

۴/۵، رقم الحديث: ۱۸۳۷۵، دار إحياء التراث العربی)

(وآثار السنن، باب ترک الجہر بالتأمین، ص: ۱۲۳، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا أمن

الإمام فأمنوا، فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة، غفر له ماتقدم من ذنبه“۔ قال ابن شهاب: وكان رسول

الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”آمین“۔ (صحيح البخاری، کتاب الأذان، باب جهر الإمام

بالتأمین: ۱۰۸/۱، قديمی)

”عن حجر بن عبيس عن وائل بن حجر رضي الله تعالى عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم قرأ ولا الضالين فقال: ”آمین“ يمدّ بها صوتها“۔ (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۴/۵،

رقم الحديث: ۱۸۳۶۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

اللہ تعالیٰ، امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آمین بالسر کہا جائے۔ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آمین بالجہر کہی جائے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے دو قول ہیں: قول قدیم امام احمد کے موافق ہے، قول جدید امام ابوحنیفہ اور امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ کے موافق ہے (۱)۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۱۴/۱۲/۵۴ھ۔

صحیح: عبد اللطیف غنی عنہ، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۵/ذی الحجہ/۵۴ھ۔ سعید احمد غفرلہ۔

آمین بالجہر، رفع یدین میں اختلاف اذ لویت کا ہے

سوال [۲۳۷۸]: آج تک بعض علمائے دین سے قرأت خلف الامام، رفع یدین، آمین بالجہر وغیرہ مختلف فیہ مسائل کے بارے میں ہم لوگ یہ سنتے تھے کہ اس میں قرأت خلف الامام کے علاوہ باقی تمام مسائل میں اختلاف اولویت وغیر اولویت میں ہے، لیکن شامی میں بحوالہ مکحول امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے،

(۱) "قال سرأ، هذا هو قول مالک في رواية عنه، والشافعي في قوله الجديد: إن المنفرد والإمام والمأموم كل منهم يسر بآمين جهرية كانت الصلوة أو سرية أهد، في صفحة مائة وخمسة وسبعين".

"وذهب الشافعي في المشهور عنه المختار عند جمهور أصحابه وأحمد وعطاء وغيرهم إلى أن الجهر للإمام في الجهرية مسنون الخ". (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، صفة التأمين: ۲/۱۷۳، ۱۷۵، سهيل اكيڈمی لاہور)

"وقال مالک: يؤمن المقتدى فقط سرأ، وهكذا مروى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى في مؤطأ محمد، و الرواية الثانية عن أبي حنيفة وهو مختار صاحبيه أن يأتي به الإمام والمقتدى سرأ. والقول القديم للشافعي رحمه الله تعالى أن يجهر الإمام ويسر القوم، وفي الجديد جهر هما به، وبه قال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى، ولم أجد تصريح الجهر عن الموالک بل صرح في المدونة بالإخفاء". (فتح الملهم شرح الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب التسميع والتحميد والتأمين:

۲/۴۹، المكتبة الرشيدية، كراتشي)

(و كذا في عمدة القارى، كتاب الأذان، باب جهر الإمام بالتأمين: ۶/۵۰، إدارة الطباعة

المنيرية بيروت)

نیز اسی جگہ تحریر ہے کہ مکروہ ہے (۱)، لفظ ”مکروہ“ مطلقاً ہے جس سے ذہن میں تبادلہ مکروہ تحریمی کی طرف ہوتا ہے۔ صحیح نوعیت بیان فرمائی جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام جصاص رازی (۲) و سرحسی رحمہما اللہ وغیرہ نے اس کو اختلاف اولویت ہی قرار دیا ہے، مفسدِ صلوة قرار نہیں دیا، یہی روایت امام صاحب کی روایت مشہورہ متواترہ ہے، روایت مکحول اس کے مقابلہ میں قابل احتجاج نہیں۔ علامہ شامی نے روایت مرفوعہ نقل کی ہے اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے (۳)، مگر ملا علی قاری (۴) اور علامہ پٹنی نے اس کو موضوع لکھا ہے (۵)، اس لئے نہ یہ روایت سند صحیح سے ثابت ہے، نہ امام اعظم کی طرف اس کی نسبت سند صحیح سے ثابت ہے۔ مکروہ کے متعلق تحقیق یہ ہے:

(۱) ”(قوله: إلا في سبع) إشارة إلى أنه لا يرفع عند تكبيرات الانتقالات خلافاً للشافعي وأحمد، فيكره عندنا، ولا يفسد الصلوة إلا في رواية مكحول عن الإمام“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة: ۵۰۶/۱، سعيد)

(۲) ”وأما ماليس بفرض فهم يخبرون في أن يفعلوا ما شأوا منه، وإنما الخلاف بين الفقهاء فيه في الأفضل منه“۔ (أحكام القرآن للجصاص تحت آية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ البقرة: ۱۸۳، الآية۔ باب كيفية شهر والشهر: ۲۰۴/۱، دار الكتاب العربي، بيروت)

(و كذا في مرقات شرح مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة (تحت رقم هذا الحديث: ۷۹۲): ۵۰۲/۲، رشيدية)

(۳) ”(قوله: إلا في سبع) أشار إلى أنه لا يرفع عند تكبيرات الانتقال، خلافاً للشافعي وأحمد فيكره عندنا ولا يفسد الصلوة، إلا في رواية مكحول عن الإمام“۔ (رد المحتار: ۵۰۶/۱، باب صفة الصلوة، آداب الصلوة، مطلب في إطالة الركوع للجائني، سعيد)

(۴) ”ومن ذلك أحاديث المنع من رفع اليدين في الصلوة عند الركوع والرفع منه، كلها باطلة، لا يصح منها شيء“۔ (الموضوعات الكبرى للعلامه ملا علی القاری، ص: ۳۵۴، قدیمی)

(۵) (تذكرة الموضوعات، باب الصلاة وإثم تاركها، والخشوع فيها، وتحقيقها، والصف الأول، والتنوير في الفجر، ورفع اليدين والبتياء والسرقة فيها ونحو ذلك، ص: ۳۹، الإدارة المنيرية، مصر)

”وإذا ذكروا مكروهاً فلا بد من النظر في دليله“۔ شامی (۱) اس لئے مکروہ تحریمی قرار دینا

دشوار ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲/۸۷ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲/۸۷ھ۔

مقتدیوں کی اطلاع کے لئے کسی کو آمین بالجہر کے لئے متعین کرنا

سوال [۲۳۷۹]: امام صاحب بکر کو حکم دیتے ہیں کہ میری آواز دور تک نہیں جاتی لہذا تم آمین زور

سے (بالجہر) کہہ دیا کرو تا کہ دوسرے لوگ اس کی آمین سن کر آمین کہیں جو حنفی مسلک کے خلاف ہے، امام

صاحب ضعیف آدمی ہیں۔ ایک مرتبہ انہوں نے بوجہ کثرت جماعت بکر کو کہا کہ تم آمین بالجہر کہنا تا کہ باقی

مقتدیوں کو پتہ چل جائے، لوگوں نے اس پر اعتراض کیا، امام صاحب نے جواب دیا کہ بکر بھی مقتدی ہے اس کو

آمین جہراً کہنا جائز ہے، تمام ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں اختلاف افضلیت میں ہے، احناف کے نزدیک سرّاً افضل

ہے اور شوافع کے نزدیک جہراً افضل ہے، جیسا کہ اطلاع امام کے لئے سبحان اللہ کہنا شارع علیہ السلام سے

ثابت ہے۔ اس پر عوام الناس نے شور مچایا ہے، امام صاحب غیر مقلد ہیں، حالانکہ امام صاحب نے آمین بالجہر کو

نہ سنت مؤکدہ کہا ہے، نہ اس کے تارک کو مجرم اسلام کہا ہے، بلکہ ایک دفعہ واقعہ ہوا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس اطلاع کے لئے آمین بالجہر کہنے کی کیا ضرورت ہے، جب کہ حنفیہ کے نزدیک آمین آہستہ کہنا

سنت ہے بالجہر سنت نہیں (۲) تو پھر بالجہر کہہ کر یا کسی مقتدی سے کہلو کر شور و شغب کا دروازہ کھولنا قرین

(۱) والعبارة بأسرها: ”فحينئذ إذا ذكروا مكروهاً، فلا بد من النظر في دليله، فإن كان نهياً ظنياً يحكم

بكرامة التحريم إلا لصارف للنهي عن التحريم إلى الندب، فإن لم يكن الدليل فيها بل كان مفيداً

للتترك الغير الجازم، فهي تنزيهية“۔ (رد المحتار: ۱/۱۳۲، كتاب الطهارة، مطلب في تعريف المكروه

وأنه قد يطلق على الحرام والمكروه تحريماً وتنزيهاً، سعيد)

(۲) ”ويخفونها: أي يخفي الإمام والمقتدون آمين، لقول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: أربع يخفين

الإمام: التعوذ والتسمية و آمين وربنا لك الحمد اه“۔ (الحلبى الكبير، ص: ۳۰۹، سهيل اكيڈمی لاہور) =

دانشمندی نہیں اور محض ایک مرتبہ آمین بالجہر کہنے سے مقتدیوں کا امام کو غیر مقلد کہنا بھی صحیح نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۴/ شعبان/ ۱۴۰۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

آمین بالجہر سے دوسروں کی نماز پر اثر

سوال [۲۳۸۰]: ہم حنفیوں کی جماعت میں اہل حدیث مسلک کے لوگ شریک نماز ہو کر الحمد کے بعد آمین بالجہر اپنے طریقہ کے مطابق بلند آواز سے کہتے ہیں، کیا بلند آواز سے کہنے سے ہماری نماز میں تو کوئی خرابی نہیں آئی اور ان کو مسجد میں آنے سے روکنے کا حق ہم لوگوں کو ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کے زور سے آمین کہنے کی وجہ سے حنفیوں کی نماز خراب نہیں ہوگی، اگر وہ کوئی فتنہ و فساد نہیں کرتے، مسجد میں آ کر صرف اپنے طریقہ پر نماز پڑھتے ہیں تو ان کو مسجد میں آنے سے نہ روکیں نہ ان سے بحث کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/ ۶/ ۱۴۰۷ھ۔

جواب صحیح ہے، لیکن اہل حدیث حضرات کے نزدیک بھی بالجہر آمین کہنا ضروری نہیں ہے، بلکہ صرف اتنی آواز سے کہنا کافی ہے کہ پاس کا آدمی سن سکے، اس لئے بلا وجہ زور سے چیخنے کے بجائے جبر ادنیٰ پر کفایت کرنی چاہئے اور حنفیوں کی رعایت کرنی چاہئے، کیونکہ اس چیخنے سے یقیناً حنفیوں کی توجہ نماز سے ہٹ کر اس آواز پر جائے گی، لہذا یہ طریقہ مذموم و معیوب ہوگا۔ فقط۔

بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/ ۶/ ۱۴۰۷ھ۔

= "أن الإسرار بها سنة أخرى". (رد المحتار: ۱/ ۶۷۴، کتاب الصلاة، مطلب فی التبلیغ خلف

الإمام، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱/ ۵۴۲، ۵۴۶، ۵۴۷، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، رشیدیہ)

رفع یدین

سوال [۲۳۸۱]: رفع یدین کرنا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

المستفتی: بندہ ابو ذر گور بہاری، مظفر پوری، بہاری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

رفع یدین سات جگہ سنت مؤکدہ ہے: تکبیر تحریمہ کے وقت، دعائے قنوت، تکبیرات عیدین، استلام حجر،

صفا و مروہ، عرفات، جمرات:

”ولا یسن مؤکداً مع رفع یدیہ إلا فی سبع مواطن کما ورد: تکبیرة افتتاح وقنوت و

عید واستلام والصفاء والمروة و عرفات والجمرات“۔ درمختار: ۱/ ۵۴۸ (۱)۔

ان مواضع کے علاوہ سنت مؤکدہ نہیں اور عام نمازوں میں بجز تکبیر تحریمہ اور کسی جگہ سنت نہیں۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ واتم واحکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ ۱۲/ ۵۴۲ھ۔

صحیح: عبد اللطیف عفی عنہ، مدرسہ مظاہر علوم، ۱۵/ ذی الحجہ/ ۵۴۲ھ، سعید احمد غفرلہ۔

رفع یدین

سوال [۲۳۸۲]: رفع یدین کرنا چاہئے یا نہیں، اگر نہیں کرنا چاہئے تو اس کی دلیل لکھئے کہ کہیں منع ثابت ہے یا نہیں؟

(۱) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۱/ ۵۰۶، سعید)

”عن علقمة قال: قال عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه: ألا أصلى بكم صلوة رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم، فصلی، فلم يرفع يديه إلا في أول مرة“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب

رفع اليدين عند الركوع: ۱/ ۵۹، سعید)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الصلوة، باب من لم يذكر الرفع عند الركوع: ۱/ ۱۰۹، دار الحديث ملتان)

(إعلاء السنن، کتاب الصلوة، باب ترک رفع اليدين في غير الافتتاح: ۳/ ۴۵، إدارة القرآن کراچی)

”عن الأسود قال: رأيت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يرفع يديه في أول تكبيرة ثم لا

ينعود“۔ رواه الطحاوى وقال: هو حديث صحيح اهـ“۔ وفي الدراية: رجاله ثقات“۔ (إعلاء السنن،

کتاب الصلوة، باب ترک رفع اليدين في غير الافتتاح: ۳/ ۴۸، إدارة القرآن کراچی)

الجواب حامداً و مصلحاً:

تکبیر افتتاح کے علاوہ نماز میں رفع یدین نہیں ہے:

”عن علقمة قال: قال عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه: ألا أصلى بكم صلوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فصلى فلم يرفع يديه إلا فى أول مرة“. رواه الثلاثة وهو حديث صحيح“. آثار السنن: ۱/۹۶ (۱)۔

عورت کے ذمہ نماز عید اور رفع یدین وغیرہ

سوال [۲۳۸۳]: میں نے سنا ہے کہ عورت نماز عید نہ گھر اور نہ عید گاہ میں پڑھے، گویا عورت پر واجب نہیں۔ اس کے متعلق جلد آگاہ کریں۔ عورت اگر نماز جمعہ جامع مسجد میں پڑھے تو کیسا ہے؟ جو جماعت اہل حدیث کہلاتی ہے وہ قرآن میں آیتیں نکال نکال کر دکھاتی ہے اور کہتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف اللہ اکبر کہہ کر نماز پڑھنے کو منع فرمایا ہے، یہ نہیں کہ تمام نماز کو بیان کر کے یعنی اتنی رکعت فرض یا سنت واسطے اللہ پاک کے میرا منہ کعبہ شریف کے اور اللہ اکبر، یہ غلط ہے۔ اور کہتے ہیں کہ رفع یدین کو قصداً کیا ہے اور ہمیشہ کے لئے کیا ہے۔ آپ ہم کو بتلائیں قرآن پاک میں کس جگہ انکار ہے؟

(۱) (آثار السنن، باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح، ص: ۱۳۲، إمدادیہ ملتان)

(وسنن أبی داود، کتاب الصلوة، باب من لم يذكر الرفع عند الركوع: ۱/۱۰۹، دار الحديث ملتان)

(وسنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب رفع الیدین عند الركوع: ۱/۵۹، سعید)

”و لا یسن رفع یدیه إلا فی سبع مواطن“. (الدر المختار)۔

”(قوله: إلا فی سبع) إشارة إلى أنه لا یرفع عند تکبیرات الانتقالات، خلافاً للشافعی و أحمد،

فیکره عندنا، و لا یفسد الصلوة إلا فی رواية مکحول عن الإمام“. (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل

فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائهما: ۱/۵۰۹، سعید)

(وکذا فی إعلاء السنن، کتاب الصلوة، باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح: ۳/۴۵، إدارة القرآن

کراچی)

الجواب حامداً ومصلياً:

عورت پر نماز عیدین نہیں (۱) نہ اس کے ذمہ عید گاہ میں جانا ہے (۲) نہ گھر پر نماز عید لازم ہے (۳)، عورت پر جمعہ بھی نہیں، اس کو چاہئے کہ اپنے گھر پر ظہر کی نماز ادا کرے، جمعہ کے لئے جامع مسجد نہ جائے (۴)، اگر دل کے ارادہ کو زبان سے بھی کہے تو منع نہیں (۵)۔

(۱) ”تجب صلاتہما فی الأصح علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها المتقدمة“، (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۵۳۷/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)
 ”(و شرط لافتراضها): أقول: فیہ نظر بل یقتضی عدم خروجها إلی مجامع الرجال، و لذا لا تجب علی المرأة، فافهم“، (ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الجمعة: ۱۵۳/۲، ۱۵۳، سعید)
 ”والذی لا جمعة علیہ هو المریض والمسافر والمرأة والعبد والمختفی من السلطان الظالم اهـ“، (تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة: ۵۲۳/۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)
 (۲) ”ویکره حضور هن الجماعة ولو لجمعة وعید و وعظ مطلقاً و لو عجوزاً لیلاً علی المذهب المفتی به لفساد الزمان“، (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۵۶۶/۱، سعید)
 (۳) ”تجب صلاتها علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها المتقدمة“، (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب العیدین: ۱۶۶/۲، سعید)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صلاة العیدین: ۵۳۷/۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)
 (۴) ”ومن لا تجب علیہم الجمعة من أهل القرى والبوادی لهم أن یصلوا الظهر بجماعة یوم الجمعة بأذان وإقامة، والمسافرون إذا حضروا یوم الجمعة فی مصر یصلون فرادی، وكذلك أهل مصر إذا فاتتهم الجمعة وأهل السجن والمرض ویکره لهم الجماعة، کذا فی فتاویٰ قاضی خان“، (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة: ۱۴۵/۱، رشیدیہ)

(۵) ”(والنية وهی الإرادة لا العلم والمعتبر فیها عمل القلب اللازم للإرادة) وهو أن یعلم بداهة) أى صلاة یصلی) (والتلفظ بها مستحب) هو المختار“، (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۱۴/۱، ۴۱۵، سعید)
 (و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب الثالث فی شروط الصلوة، الفصل الرابع فی النية: ۶۵/۱، رشیدیہ)
 (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۸۳/۱، رشیدیہ)

قرآن پاک میں کہیں نہیں لکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف اللہ اکبر کہہ کر نماز پڑھنے کو کہا ہے، کسی حدیث شریف میں یہ نہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رفع یدین ہمیشہ کرنے کو فرمایا ہو۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو رفع یدین کیا کرتے تھے اور بس۔ پھر کسی دوسرے موقع پر رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے (۱)، زیلعی میں اس کی سند مذکور ہے (۲)، قرآن پاک میں تو رفع یدین کا حکم کہیں بھی مذکور نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۸ھ۔

رفع یدین کی حکمت

سوال [۲۳۸۴]: شیعہ مجتہد نے بیان کیا کہ حدیث اہل سنت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں لوگ آستین میں بت لیکر نماز پڑھتے تھے، حکم ہوا کہ ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھو۔ کیا یہ مضمون کسی حدیث کا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ تھا کہ وہ اشتہار بھیج دیا جاتا تا کہ اس کا منشاء معلوم ہو جاتا کہ ان روایات کو غیر معتبر اور موضوع

(۱) ”عن علقمہ قال: قال عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ألا أصلى بكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فصلی، فلم يرفع يديه إلا في أول مرة“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب رفع اليدين عند الركوع: ۵۹/۱، سعید)

(وَأَبُو دَاوُدَ، كتاب الصلوة، باب من لم يذكر الرفع عند الركوع: ۱۰۹/۱، دار الحديث، ملتان)

(وإعلاء السنن، كتاب الصلوة، باب ترك رفع اليدين في غير الافتتاح: ۴۵/۳، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) ”عن وكيع عن سفيان الثوري عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة، قال: قال عبد الله بن مسعود: ألا أصلى بكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فصلی، فلم يرفع يديه إلا في أول مرة“۔ وفي لفظ: ”فكان يرفع يديه أول مرة، ثم لا يعود“۔ قال الترمذی: حديث حسن، انتهى، اهـ“۔

(نصب الراية، كتاب الصلوة: ۳۹۴/۱، مؤسسة الريان، المكتبة المكية)

قرار دینا ہے..... کتب سے بدظن کرنا مقصود ہے، یا اپنے مسائل کتب مذکورہ سے ثابت کرنا ہے، یا یہ بتانا ہے کہ ان لوگوں کا عمل اپنی کتب پر نہیں، یا کچھ اور مقصود ہے تاکہ اس کے مطابق جواب تحریر کیا جاتا۔ تاہم مختصراً عرض ہے کہ اوجز المسالك شرح موطا امام مالک: ۲۰۲/۱ میں رفع یدین کی متعدد حکمتیں شمار کرتے ہوئے لکھا ہے:

”وزاد بن رسلان: قيل: إن كفار قريش و غيرهم كانوا يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: وأصنامهم تحت آباطهم، فأمروا بالرفع ليسقطوا“ (۱)۔ مجتہد شیعہ نے اس کا حوالہ نہیں دیا کہ کس کتاب میں ہے اور اعتراض مقصود ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

رفع یدین، آمین بالجہر، قرأت فاتحہ، تراویح

- سوال [۲۳۸۵]: ۱..... زید امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھتا ہے اور عمر نہیں پڑھتا اور دونوں اپنے کو محمدی کہتے ہیں۔ اب دریافت طلب یہ ہے کہ شریعت محمدیہ کے مطابق کس کی نماز صحیح ہوگی اور کس کی نہیں؟
- ۲..... بکر آمین بالجہر کا قائل ہے اور زید آمین بالجہر کا قائل نہیں، کس کا عمل اور قول صحیح ہے؟
- ۳..... رفع یدین کرنا شریعت محمدیہ کے مطابق ہے یا نہیں؟
- ۴..... زید صلوٰۃ عیدین میں بارہ تکبیر کہتا ہے اور عمر چھ تکبیروں کا قائل ہے۔ آخر صحیح حدیث کیا ہے؟
- ۵..... بیس رکعات تراویح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

- ۱..... سوال واضح نہیں، زید اور عمر میں جو اختلاف ہے وہ سری نماز میں ہے یا جہری نماز میں۔ یہ بھی معلوم نہ ہو سکا کہ محمدی کا کیا مصداق ہے، آیا یہ نسبت حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ہے یا کسی اور امام کی طرف، جیسے امام محمد بن حسن یا امام محمد بن ادریس وغیرہما؟ یہ لفظ کتب حدیث میں تو کہیں نہیں ملتا۔ آپ کے سوال سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آپ محاکمہ چاہتے ہیں تو وہ موقوف ہے ہر دو کے دلائل کے معلوم ہونے پر، آپ نے کسی کی دلیل بھی نہیں لکھی۔

۲..... یہاں بھی دونوں کی دلیل لکھتے تب محاکمہ سوال کیجئے۔

(۱) (أوجز المسالك شرح موطأ مالک، افتتاح الصلوة، رفع الیدین عند الركوع وغیرہ: ۲۰۲/۱،

۳..... افتتاحِ صلوٰۃ کے وقت رفعِ یدین احادیثِ کثیرہ سے ثابت ہے (۱) اس کے علاوہ بعض مواقع میں دونوں طرح کی روایات موجود ہیں (۲)۔

۴..... یہاں بھی دونوں کی دلیلیں لکھیں، نیز صحیح حدیث کی تعریف کیجئے، مگر یہ تعریف کتاب و سنت سے کیجئے۔

۵..... کیا کسی صحیح حدیث میں تراویح کا لفظ آیا ہے؟ نیز مرفوع حدیث کی تعریف کیا ہے۔ جو بات لکھیں سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحیح فرمان سے لکھیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۸۸ھ۔

(۱) "عن سالم بن عبد الله عن أبيه رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرفع يديه حذو منكبيه إذا افتتح الصلوة، وإذا كبر للركوع، وإذا رفع رأسه من الركوع، رفعهما كذلك أيضاً، وقال: "سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد" وكان لا يفعل ذلك في السجود". (صحيح البخارى، كتاب الأذان، باب رفع اليدين فى التكبيرة الأولى مع الافتتاح سواء: ۱/۱۰۲، قديمى)

"و عن على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أنه كان إذا قام إلى الصلوة المكتوبة، كبر، ورفع يديه حذو منكبيه". إلى آخر الحديث. رواه الخمسة و صححه أحمد والترمذى.

"و عن أبى حميد الساعدى رضى الله تعالى عنه قال: كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا قام إلى الصلوة رفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه". الحديث. أخرجه الخمسة إلا النسائى، و صححه الترمذى وغير ذلك من الأحاديث". (آثار السنن، باب رفع اليدين عند تكبيرة الإحرام و بيان مواضعه، ص: ۸۱، إمداديه ملتان)

(۲) "عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرفع يديه حذو منكبيه إذا افتتح الصلوة، وإذا كبر للركوع وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما، كذلك أيضاً، و قال: "سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد" وكان لا يفعل ذلك فى السجود". رواه الشيخان قال النيموى: وفى الباب عن أبى حميد الساعدى رضى الله تعالى عنه و مالك بن الحويرث و وائل بن حجر و على وغيرهم - رضى الله تعالى عنهم - من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم". (آثار السنن، باب رفع اليدين عند الركوع و عند رفع الرأس من الركوع ص: ۱۲۹، إمداديه ملتان) =

رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ پڑھنا

سوال [۲۳۸۶]: نماز کے اندر رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ کے بجائے ”سبحان ربی العظیم“ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص ”العظیم“ کے بجائے ”أجیم“ پڑھتا ہو تو وہ دائرہ اسلام میں رہتا ہے یا نہیں؟ اور اس کا ایمان کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث پاک میں ”سبحان ربی العظیم“ ہے، ”سبحان ربی العظیم“ پڑھنا حدیث شریف کے خلاف ہے (۱)۔ جو شخص عین و ظاہر نہیں کرتا وہ ”أجیم“ پڑھتا ہوگا، اس طرح پڑھنا غلط ہے (۲) لیکن اس سے

= ”عن علقمة قال: قال عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه: ألا أصلي بكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم؟ فصلی، فلم يرفع يديه إلا في أول مرة“، رواه الثلاثة، وهو حديث صحيح“.

”عن الأسود قال: رأيت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يرفع يديه في أول تكبيرة ثم لا يعود“، رواه الطحاوی وأبو بكر بن أبي شيبة، وهو أثر صحيح“، (آثار السنن، باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح، ص: ۱۳۲، ۱۳۶، امدادیہ ملتان)

(۱) ”عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إذا ركع أحدكم، فقال في ركوعه: سبحان ربی العظیم ثلاث مرات، فقد تم ركوعه، و ذلك أدناه، وإذا سجد فقال في سجوده: سبحان ربی الأعلى ثلاث مرات، فقد تم سجوده، و ذلك أدناه“، (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی التسبیح فی الركوع والسجود: ۶۰/۱، سعید)

(وسنن أبی داؤد: ۱۴۹/۱، کتاب الصلوة، باب مقدار الركوع والسجود، دار الحديث ملتان)

”[تنبیه]: السنة فی تسبیح الركوع سبحان ربی العظیم“، (رد المحتار، کتاب الصلوة،

فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتهائها: ۴۹۳/۱، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۵۰/۱، رشیدیہ)

(۲) ”ومنها زلة القاری، فلو فی إعراب ولو زاد كلمة أو نقص أو بدله بآخر نحو

..... ”انفرجت“ بدل: ”انفجرت“، ”ایاب بدل: ”أواب“، لم تفسد ما لم يتغير المعنى، إلا ما يشق

تمییزه كالضاد والظاء، فأكثرهم لم يفسدها“، (الدر المختار: ۶۳۰-۶۳۳)، وقال ابن عابدين

رحمه الله تعالى تحته: ”إن الخطاء إما فی الإعراب أو فی الحروف بوضع حرف مكان حرف“، =

کافر نہیں ہوتا کیونکہ جو شخص عین و نطا ادا نہیں کرتا وہ مجبور ہے، اس کو صحیح ادا کرنے کی کوشش لازم ہے (۱)، جب تک صحیح ادا نہ کر سکے اس کو ”سبحان ربی الکریم“ پڑھنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۹/۸۸ھ۔

رکوع، سجدہ کی تسبیح کا موقع نہ ملے تو کیا کرے؟

سوال [۲۳۸۷]: مقتدی نے رکوع و سجود میں تین تسبیح نہیں کہی کہ امام نے تکبیر کہہ دی، ایسی صورتوں میں شرکت ہوگی اور ایسی صورتوں میں امام کی متابعت ضروری ہے، یا تسبیح کی مقدار پوری کرے؟ حنفیہ کا اصح قول کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام اتنا تیز رفتار ہے کہ مقتدی تین دفعہ تسبیح رکوع پڑھے تو قوم نہ پاسکے اور تسبیح سجدہ پڑھے تو دوسرے سجدہ میں پکڑنا مشکل ہو جائے تو ایک تسبیح پر قناعت کر لے اور امام کی متابعت کرتا رہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، مسائل زلة القاری : ۶۳۰/۱، سعید)

(۱) ”وکذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف، أو لا یقدر علی إخراج الفاء إلا بتکرار“۔
(الدرا المختار)۔

”فکل ذلک حکمہ مامراً من بذل الجهد دائماً، وإلا فلا تصح الصلوة به“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۵۸۲/۱، سعید)

(۲) ”السنة فی تسبیح الركوع سبحان ربی العظیم، إلا إن کان لا یحسن الظاء فیبدل به الکریم؟ لئلا یجرى علی لسانه العزیم، ففسد به الصلوة“۔ (رد المحتار، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۴۹۴/۱، سعید)

(۳) ”ولو رفع الإمام رأسه من الركوع أو السجود وقبل أن یتم المأموم التسبیحات الثلاث، وجب متابعتہ اه“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائہا: ۴۹۵/۱، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۵۲/۱، رشیدیہ) =

رکوع وسجدہ کتنا طویل ہو؟

سوال [۲۳۸۸]: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے رکوع وسجدہ دیر تک کرنا ثابت ہے؟ کیا آج کل امام صاحب اس کا اتباع کر سکتے ہیں یا صرف منفرد کو جائز ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مقتدیوں میں تحمل نہ ہو تو امام کو تین یا پانچ بار تسبیح پر قناعت کرنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۸۳/۲۵ھ۔

تسمیع و تحمید

سوال [۲۳۸۹]: بہشتی زیور حصہ دوم میں فرض نماز پڑھنے کے طریقہ کے بیان میں لکھا ہوا ہے کہ ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے ہوئے کھڑے ہو جاوے (۲) اور بہشتی گوہر میں لکھا ہے کہ منفرد دونوں پڑھے یعنی ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور ”ربنا لك الحمد“۔ سواب دریافت طلب یہ ہے کہ مرد اور عورت کو دونوں پڑھنا چاہیے یا عورت کو صرف ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور مرد کو دونوں یا صرف ”سمع اللہ لمن حمدہ“ مرد کے لئے سنت ہے یا دونوں سنت ہیں؟ بعض کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ رکوع سے کھڑے ہو کر منفرد ”سمع

= (و كذا في النهر الفائق ، كتاب الصلوة ، باب صفة الصلوة : ۱ / ۲۱۴ ، امدادیہ ملتان)

(و كذا في السعاية في كشف ما في شرح الوقاية : ۲ / ۱۸۴ ، كتاب الصلوة ، تسبیح الركوع وتثلیثہ ، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”فالأدنى فيهما ثلاث مرات، والأوسط خمس مرات، والأكمل سبع مرات، كذا في الزاد. وإن كان إماماً، لا يزيد على وجه يمل القوم، كذا في الهداية“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثالث في سنن الصلوة وآدابها و کیفیتها : ۱ / ۷۵، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق ، كتاب الصلوة ، باب صفة الصلوة : ۱ / ۵۵۱ ، رشیدیہ)

(و كذا في السعاية في كشف ما في شرح الوقاية : ۲ / ۱۸۳ ، كتاب الصلوة تسبیح الركوع وتثلیثہ ، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقے کا بیان، ص: ۱، امدادیہ ملتان)

اللہ لمن حمدہ“ کہے اور کوئی شخص نہ معلوم ہونے کی وجہ سے صرف ”سمع اللہ لمن حمدہ“ پڑھ دیا بعد میں معلوم ہوا کہ دونوں پڑھنا چاہیے اس میں کوئی گناہ تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد اور عورت دونوں کو جب کہ وہ منفرد ہوں ”سمع اللہ لمن حمدہ، ربنا لك الحمد“ پورا پڑھنا چاہیے اگر مسئلہ نہ معلوم ہونے کی وجہ سے کسی نے صرف ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہا ”ربنا لك الحمد“ نہیں کہا تو اس کے ذمہ گناہ نہیں، نماز ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ۔

قومہ کی دعاء

سوال [۲۳۹۰]: یا أيها المفتی! ما تقول فی هذه المسئلة: رجل حنفی یتبع مذهب أبی حنیفة فی جمیع الأفعال لکن فی الصلوة بعد الركوع یقرأ ”ربنا لك الحمد حمداً كثيراً طیباً مبارکاً فیہ“ لا من حیث أنه یخالف مذهب أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ بل یفہم ذلك من ”ربنا لك الحمد“ فقط۔ فما تقول فی هذه المسئلة صلوتہ صحیحہ أم لا؟ إن كان صحیحہ فبکراہة أو بلا کراہة؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ثم یرفع رأسه من ركوعه مسمّعا، ویكتفی به الإمام. وقال: یضم التحمید سرّاً“

(۱) ”وإن كان مقتدياً يأتي بالتحميد ولا يأتي بالتسميع بلا خلاف، وإن كان منفرداً الأصح أنه يأتي بهما، كذا في المحيط، وعليه الاعتماد، وكذا في التاتارخانيه، وهو الأصح، هكذا في الهداية“ (الفتاوى العالمكيري، كتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثالث في سنن الصلوة: ۷۴/۱، رشيدية)

(و كذا في مراقي الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في كيفية ترتيب، ص: ۲۸۲، ۲۸۳، قديمي)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل: ۱/۴۹۷، سعيد)

ويكتفى بالتحميد المؤتم. وأفضله: اللهم ربنا ولك الحمد، ثم حذف الواو، ثم حذف اللهم فقط. ويجمع بينهما لو منفرداً على المعتمد يُسمَع رافعاً ويحمد مستوياً اهـ. الدرالمختار -

”(قوله: وقال: يضم التحميد) هو رواية عن الإمام أيضاً، وإليه مال الفضلي والطحاوي وجماعة من المتأخرين، معراج عن الظهيرية. واختاره في الحاوي القدسي، ومشى عليه في نور الإيضاح، لكن المتون على قول الإمام. (قوله: ثم حذف اللهم): أي مع إثبات الواو، وبقي رابعة: وهي حذفهما. والأربعة في الأفضلية على هذا الترتيب كما أفاده بالعطف بـثم. (قوله: على المعتمد): أي من أقوال ثلاثة مصححة، قال في الخزان: وهو الأصح، كما في الهداية، والمجمع، والملتقى. وصحح في المبسوط أنه كالمؤتم، وصحح في السراج معزياً لشيخ الإسلام أنه كالإمام. قال الباقي: والمعتمد الأول اهـ. رد المحتار ص: ١/٥١٩ (١) -

”قال مولانا بحر العلوم: اعلم أنه قد جاء في أدعية القومة زائداً على ما ذكرنا عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع قال: ”اللهم ربنا لك الحمد ملأ السموات وملأ الأرض وملأ ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد، وكلنا لك عبد، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد“. رواه مسلم (٢) -

”وقيد في البذل الدعاء الطويل بانفراده صلى الله عليه وسلم، كذا في باب ما جاء في ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع (٣) - فقد ظهر من العبارات المنقولة جواب المسئلة -

(١) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ١/٣٩٤، سعيد)

(٢) (رواه مسلم في صحيحه في كتاب الصلاة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ١/١٩٠، قديمي) (وأيضا في سننه، في كتاب الصلاة، باب ما جاء في ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ١/١٣٠، إمداديه)

(٣) ”والحديث الذي استدلل به محمول على حالة الانفراد في صلوة التطوع“. (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب ما جاء في ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ٢/٢٨، مكتبه إمداديه)

وبسط الأدعية في "الحرز الثمين" ص: ۲۶۲ (۱)۔ "إذا قام من الركوع، قال: "ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه"۔ خ، د، س، هـ۔ حصن، ص: ۴۰ (۲)۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۴/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۵۹ھ۔

قومہ اور جلسہ کی دعاء فرائض میں کیوں نہیں؟

سوال [۲۳۹۱]: قومہ اور جلسہ میں جو دعا پڑھی جاتی ہے، کیا فرض اور واجب نمازوں کے قومہ اور

جلسہ میں بھی پڑھی جاتی ہے، اگر نہیں تو کیوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض دعائیں ذرا طویل بھی وارد ہوئی ہیں (۳) وہ عامۃً نوافل میں ثابت ہیں، فرائض میں نہیں، اس

(۱) (الحرز الثمين للحصن والحصين لعلی ابن سلطان محمد الهروی المعروف بالقاری نزیل مكة المكرمة)

(۲) (حصن حصین للجزری رحمہ اللہ تعالیٰ، وإذا قام من الركوع، ص: ۱۹۰، دارالإشاعت)

(ورواه البخاری فی صحیحہ، فی کتاب الأذان، باب بلا ترجمة بعد باب فضل اللهم ربنا ولك الحمد: ۱/ ۱۱۰، قديمی)

(۳) "عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا رفع رأسه من الركوع قال: "اللهم ربنا لك الحمد مل السموات والأرض ومل ما شئت من شيء بعد أهل الشنا والمجد أحق ما قال العبد، وكلنا لك عبد، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد"۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ۱/ ۱۹۰، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ۱/ ۱۳۰، إمداديه)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بين السجدين: "اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واهدني وارزقني"۔ (أبو داود، كتاب الصلاة، باب بين

السجدين: ۱/ ۱۳۰، إمداديه)

لئے فرائض کے قومیہ جلسہ میں وہ نہیں پڑھی جاتیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۹۰ھ۔

سجدہ میں قرآنی دعائیں پڑھنا

سوال [۲۳۹۲]: نماز میں رکوع سجدہ کی تسبیحات کے بجائے قرآنی دعائیں انفرادی طور پر فرض یا

نفل نماز میں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ قرآن کے اندر جو دعائیں مختلف جگہوں پر ہیں ان کو جمع کر کے فرض و نفل نماز

میں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز میں رکوع سجدہ میں تسبیحات پر ہی کفایت مناسب ہے، قرآن کریم کی تلاوت سے احتراز کیا

= مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (کتاب الأذکار للنووی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما یقول فی رفع رأسہ من

الركوع فی اعتدالہ، ص: ۷۹، و باب ما یقول فی رفعہ رأسہ من السجود و فی الجلوس بین السجدتین،

ص: ۸۴، مکتبہ دار البیان)

(۱) ”(قوله: وما ورد الخ) وبين السجدتين: ”اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واهدني وارزقني“.

..... (وقوله: محمول على النفل): أي تهجد أو غيره، ثم الحمل المذكور صرح به المشايخ في

الوارد في الركوع والسجود، وصرح به في الحلية في الوارد في القومة والجلسة. وقال: على أنه إن

ثبت في المكتوبة فليكن في حالة الانفراد أو الجماعة، والمأمومون محصورون لا يتثقلون بذلك“.

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أرا الشروع:

۱/۵۰۵، سعید)

”ولم يذكر المصنف بين السجدتين ذكراً مستنواً، وهو المذهب عندنا، وكذا بعد الرفع من

الركوع وما ورد فيهما من الدعاء فمحمول على التهجد وكذلك بين السجدتين، فقد أحسن

حيث لم ينه عن الاستغفار صريحاً من قوة احترازه“، (البحر الرائق)، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

۱/۵۶۱، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۰۷، سعید)

جائے (۱) اگرچہ قرآنی دعاء پڑھنے سے بھی نماز فاسد نہیں ہوگی (۲)، بعض دعائیں حدیث شریف میں آئی ہیں، نوافل میں ان کے پڑھنے میں مضائقہ نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۹۴ھ۔

(۱) قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: "وكذا لا يأتي في ركوعه وسجوده بغير التسبيح (على المذهب)، وما ورد محمول على النفل". (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، فصل إذا أراد الشروع: ۱/۵۰۵، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۵۲، ۵۶۱، رشيدية)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۳۰۷، سعيد)

(۲) تاہم کراہت سے خالی نہیں: "عن علي رضي الله تعالى عنه قال نهاني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن أقرأ ركعاً وساجداً".

"فيه النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود، وإنما وظيفة الركوع التسبيح ووظيفة السجود التسبيح والدعاء، فلو قرأ في ركوع أو سجود كره ولم يطل صلوته". (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي رحمه الله تعالى، كتاب الصلاة، باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود: ۱/۱۹۱، قديمي)

"وتكره قراءة القرآن في الركوع والسجود والتشهد بإجماع الأئمة الأربعة". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في خلف الوعيد وحكم الدعاء بالمغفرة للكافر ولجميع المؤمنين: ۱/۵۲۳، سعيد)

(۳) "إن عائشة رضي الله تعالى عنها بآته أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده: "سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ". (الصحيح لمسلم، كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود: ۱/۱۹۲، قديمي)

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكثُر أن يقول في ركوعه وسجوده: "سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب التسبيح والدعاء في السجود: ۱/۳۱۱، قديمي)

مزید تفصیل کے لئے: (كتاب الأذكار للنووي رحمه الله تعالى، باب أذكار السجود،

ص: ۸۱، ۸۲، مكتبة دار البيان) ملاحظہ فرمائیں۔

دونوں سجدوں کے درمیان دعاء کی تفصیل

- سوال [۲۳۹۳]: ۱..... کیا دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ میں کوئی دعاء پڑھنی چاہئے؟
- ۲..... کیا دعاء کا پڑھنا فرض ہے واجب ہے، سنت ہے مستحب ہے وغیرہ وغیرہ؟
- ۳..... جلسہ میں اگر کوئی دعاء نہ پڑھی جائے تو نماز میں کوئی قصور تو نہیں آتا؟
- ۴..... امام کے لئے جلسہ میں دعاء کا پڑھنا کیسا ہے؟ اگر امام یہ دعاء نہ پڑھے تو کیا جماعت میں کوئی قصور تو نہیں آتا؟
- ۵..... مسجد میں میری نظر سے دفعتی (۱) پر لگے ہوئے چند مسائل گزرے جس میں جلسہ کے درمیان یہ دعا پڑھنے کے لئے لکھا ہے: ”اللهم اغفر لی وارحمنی واهدنی وارزقنی وارفعنی واجبرنی“ (۲) اور یہ بھی لکھا تھا کہ ”جلسہ میں دعاء کا پڑھنا سنت ہے اور اگر سنت ترک ہو جائے تو گنہ گار ہوتا ہے“۔
- ۶..... لیکن امام کے پیچھے اتنی طویل دعاء کا پڑھنا بھی ذرا مشکل ہے اور اگر خود امام پڑھے تو نمازی مقتدیوں کو ایک بار (بوجھ) معلوم ہوتا ہے، ایسی حالت میں شرعی حکم کیا ہے؟
- ۷..... یا اگر کوئی اور مختصر دعا جو وقت کے لحاظ سے پڑھی جاسکے، تحریر فرما دیجئے۔
- جملہ امور کی تحقیقات کر کے مطلع فرمائیے، واجباً عرض ہے۔ فقط والسلام۔
- نعمت اللہ جلال آبادی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ویجلس بین السجدتین مطمئناً، ولیس بینہما ذکرٌ مسنونٌ علی المذہب، وما ورد محمولٌ علی النفل، اھ“۔ درمختار۔ ”(قوله: وما ورد الخ) و بین السجدتین: اللهم اغفر لی وارحمنی وعافنی واهدنی وارزقنی“۔ رواہ أبو داؤد“ (۳)۔

”(وقوله: محمول علی النفل): أي تهجداً أو غیره، ثم الحمل المذكور صرح به

(۱) ”وقت: جلد کے پٹھے، کاغذ رکھنے کے پٹھے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳۰، فیروز سنز، لاہور)

(۲) (رواہ الترمذی فی سننہ فی أبواب الصلاة، باب ما یقول بین السجدتین: ۱/۶۳، سعید)

(۳) (رواہ أبو داؤد فی سننہ فی کتاب الصلاة، الدعاء بین السجدتین: ۱/۱۳۰، امدادیہ)

المشايع في الوارد في الركوع والسجود، وصرح به في الحلية في الوارد في القومة والجلسة. وقال: على أنه إن ثبت في المكتوبة، فليكن في حالة الانفراد أو الجماعة والمأمومون محصورون لا يتثقلون بذلك، اهـ. شامی ۱/۵۲۸ (۱)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ دونوں سجدوں کے درمیان مطلقاً دعاء کا پڑھنا نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت نہ مستحب، البتہ جب آدمی نوافل پڑھتا ہو، یا فرض تنہا پڑھتا ہو تو دعاء کا پڑھنا مستحب ہوگا، اور امام کے لئے اس شرط کیساتھ مستحب ہے کہ مقتدیوں کو گرانی نہ ہو، اگر امام پڑھتا ہے اور مقتدیوں کو بھی وقت مل جاتا ہے تب تو مقتدی بھی پڑھے ورنہ امام کا اتباع کرے۔ اگر امام پڑھے اور مقتدی نہ پڑھے یا دونوں نہ پڑھیں تب بھی نماز بلا کراہت درست ہو جائے گی، اس دعاء کے چھوڑنے سے نماز میں کوئی کراہت نہیں آتی۔

اگر کسی جگہ اس دعاء کو سنت لکھا ہے تو اس سے مراد سنت غیر مؤکدہ ہے جس کو مستحب بھی کہتے ہیں، اس کے چھوڑنے سے گناہ نہیں ہوتا بلکہ سنت مؤکدہ کے چھوڑنے سے گناہ ہوتا ہے اور یہ سنت غیر مؤکدہ بھی مطلقاً نہیں بلکہ نوافل میں ہے یا منفرد کے لئے، اور امام کے لئے اس شرط کے ساتھ ہے جس کا ذکر پہلے آچکا: جب مقتدیوں پر گرانی ہو تب امام کے لئے مستحب نہیں اور ایسی حالت میں مقتدیوں کے لئے بھی مستحب نہیں، اگر کوئی مختصر دعاء پڑھے تو وہ یہ ہے: ”رب اغفر لی“ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہارن پور، ۲۶/۱/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۶/ذیقعدہ/۵۸ھ، صحیح: عبداللطیف، ۶/ذیقعدہ/۵۸ھ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، فصل إذا أراد الشروع: ۵۰۵/۱، سعید) ”ولم يذكر المصنف بين السجدين ذكراً مسنوناً وهو المذهب عندنا، وكذا بعد الرفع من الركوع، وما ورد فيهما من الدعاء فمحمول على التهجد، (قال يعقوب: سألت أبا حنيفة رحمه الله تعالى عن الرجل يرفع رأسه من الركوع في الفريضة، أيقول: اللهم اغفر لي؟ قال: يقول: ربنا لك الحمد وسكت) وكذلك بين السجدين فقد أحسن حيث لم ينهه عن الاستغفار صريحاً من قوة احترازه.“ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۶۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۰۷/۱، سعید)

(۲) (راجع رقم الحاشية: ۴)

نماز میں غیر ماثور دعائیں

سوال [۲۳۹۴]: جو الفاظ قرآن و حدیث سے ثابت ہیں ان کے علاوہ دوسرے الفاظ سے دعاء

مانگنا نماز کے اندر درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جبکہ ”تکلم بکلام الناس“ نہ ہو تو درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۲/۱۴۰۱ھ۔

سجدہ میں جاتے وقت گھٹنوں پر ہاتھ ٹیکنا

سوال [۲۳۹۵]: قومہ سے جاتے ہوئے ہاتھوں کو کس ہیئت پر رکھا جائے گا، آیا ”وضع الیدین

على الركبتین“ پر عمل کیا جائے گا یا ارسال یدین پر عمل کیا جائے گا؟ نیز بہشتی زیور کی عبارت کہ گھٹنوں پر ہاتھ

رکھے ہوئے سجدہ میں جائے (۲)، اس پر نہ کوئی حاشیہ اور نہ کسی حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ نیز فقہاء کرام نے بھی

اس مسئلہ سے کوئی تعرض نہیں کیا، کسی فقہی کتاب سے یہ مسئلہ ثابت نہیں۔ پھر علمائے ہند حالت مذکور میں وضع کو

مستحب اور علمائے پاکستان ارسال کو افضل کیوں بتاتے ہیں؟ جیسے کہ احسن الفتاویٰ کی عبارت سے ظاہر و باہر

ہے (۳)۔ پس وضع یا ارسال اگر کسی صحیح حدیث سے ثابت ہو، تحریر فرمائیں، نیز افضل و مفضل کو بھی تحریر

= ”عن حذیفة رضى الله تعالى عنه انه انتهى إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام إلى جنبه

..... وكان يقول بين السجدين: ”رب اغفرلى، رب اغفرلى“۔ (سنن النسائی، کتاب الصلاة، باب

الدعاء بين السجدين: ۱/۱۷۲، قدیمی)

(۱) ”(ودعا)..... بالأدعية المذكورة فى القرآن والسنة، لا بما يشبه كلام الناس“۔ (الدر المختار،

کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۲۳/۱، سعید)

(و کذا فى البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ۵۷۶/۱، رشیدیہ)

(و کذا فى تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب صفة، ۳۲۰/۱، ۳۲۱، سعید)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ یازوہم، فرض نماز کے بعض مسائل، ص: ۷۵۲، دارالاشاعت کراچی)

(۳) (احسن الفتاویٰ، باب صفة الصلوة و ما يتعلق بها: ۵۰/۳، سعید)

فرمائیں۔ نیز دونوں شقوں میں سے کسی شق پر عمل کرنا زیادہ اولیٰ و انسب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صراحةً یہ جزئیہ کسی کتاب میں نہیں دیکھا، معمول یہ ہے کہ ہاتھوں کو رانوں اور گھٹنوں پر رکھ لیکن سہارا لے کر قومہ سے سجدہ میں چلے جاتے ہیں جیسے کہ سجدہ سے اٹھ کر رانوں اور گھٹنوں پر سہارا لے کر کھڑے ہوتے ہیں:

”ویمکن أن يشم راحة الاستدلال من حديث: ”استعينوا بالركب اهـ“. الجامع الصغير (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۱۴۰۶ھ۔

سجدہ میں جاتے ہوئے مقتدی کو تکبیر کہنا

سوال [۲۳۹۱]: امام جب تکبیر کہتے ہوئے سجدہ میں جاتا ہے تو مقتدی تکبیر کہتے ہوئے سجدہ کریں یا بلا تکبیر؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مقتدی بھی تکبیر کہے گا جیسا کہ شامی میں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۰/۹۵ھ۔

سجدہ مسنون

سوال [۲۳۹۷]: رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لمبا سجدہ کرتے تھے۔ کیا اس سے یہ مراد ہے کہ

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: اشتكى أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشقة السجود عليهم إذا تفرجوا، فقال: ”استعينوا بالركب“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء في الاعتماد في السجود: ۱/۶۳، سعید)

(وسنن أبي داؤد، کتاب الصلوة، باب الرخصة في ذلك: ۱/۱۳۰، دارالحدیث ملتان)

(۲) ”وثمانية تفعل مطلقاً: الرفع لتحريمة، والثناء وتكبير انتقال اهـ“۔ (الدر المختار)۔

”(قوله: وتكبير انتقال): أي إلى ركوع أو سجود أو رفع منه“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة،

باب الوتر والنوافل: ۲/۱۲، سعید)

(وكذا في الحلبي الكبير، کتاب الصلوة، شروط المحاذاة، ص: ۵۲۸، سهيل اكيڈمی لاہور)

سجدہ میں دیر تک رہتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تنہا نماز پڑھتے تو سجدہ میں دیر تک رہتے تھے اور سجدہ ایسا کشادہ کرتے تھے کہ بکری کا بچہ آپ کے نیچے کوٹکنا چاہے تو نکل جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

عورت کے لئے سجدہ اور جلسہ کی ہیئت

سوال [۲۳۹۸]: عورت کی نماز میں بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ ”سجدہ کے وقت ہاتھ اور پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف رکھے مگر پاؤں کھڑے نہ کرے بلکہ داہنی طرف نکال دے انتہی“۔ ایضاً: جب دوسرا سجدہ کرے تو بائیں چوڑ پر بیٹھے، انتہی“ (۲)۔ پہلے مسئلہ میں بحر کا حوالہ ہے ”إنہا لا تنصب أصابع القدمین“ (۳)۔

مجھ کو یہ علم تھا کہ پہلے سجدہ میں بائیں پیر پر بیٹھے اور دایاں پاؤں مثل مرد کے کھڑا رکھے اور خوب سمٹ کر

(۱) ”عن میمونۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : کان إذا سجد ، جافی بین بیدیہ ، حتی لو أن بہمة أرادت أن تمر تحت یدیہ ، مرت“۔ (سنن أبی داود ، کتاب الصلوة ، باب صفة السجود : ۱/ ۱۳۰ ، دار الحدیث ملتان)

(وسنن النسائی ، کتاب الافتتاح ، باب التجافی فی السجود : ۱/ ۱۶۶ ، ۱۶۷ ، قدیمی)

(وسنن الترمذی ، أبواب الصلوة ، باب ما جاء فی التجافی فی السجود : ۱/ ۶۳ ، سعید)

” (قوله : و جافی بطنہ عن فخذیہ) : أي باعده لحديث مسلم : ”کان إذا سجد جافی بین یدیہ حتی لو أن بہمة أرادت أن تمر بین یدیہ مرت“۔ و لحديث أبی داود فی صفة صلواتہ علیہ السلام : ”إذا سجد فرج بین فخذیہ غیر حامل بطنہ علی شیء من فخذیہ“۔ (البحر الرائق ، کتاب الصلوة ، باب صفة الصلوة : ۱/ ۵۵۹ ، ۵۶۰ ، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق ، کتاب الصلوة ، باب صفة الصلوة : ۱/ ۲۱۷ ، إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی تبیین الحقائق ، کتاب الصلوة ، باب صفة الصلوة : ۱/ ۳۰۶ ، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) (بہشتی زیور ، حصہ دوم ، فرض نماز پڑھنے کے طریقہ کا بیان ، ص: ۱۳۱ ، ۱۳۲ ، دارالاشاعت کراچی)

(۳) (البحر الرائق ، کتاب الصلوة ، باب صفة الصلوة : ۱/ ۵۶۱ ، رشیدیہ کوئٹہ)

اور دب کر سجدہ کرے، اگر بقول مولانا پاؤں دائیں طرف نکال دیگی تو تَوَرَّک کی صورت ہوگی جو تشہد کے سوئی نہ چاہئے کہ بائیں پاؤں پر بیٹھے اور دایاں پاؤں کھڑا نہ کرے، بلکہ داہنے طرف نکال دے یا کھڑا رکھے۔ بہر حال تفصیل ہونی چاہئے، مع حوالہ کتب فقہ جواب مرحمت ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بحر والی عبارت طحاوی، شامی، سعایہ میں بھی موجود ہے (۱)، اس کے خلاف فقہ حنفیہ میں کہیں نہیں دیکھا اگرچہ پاؤں داہنی طرف نکالنے کی کوشش کہیں نہیں ملی (۲)، لیکن پاؤں کھڑے نہ کرنے کی تصریح بہت سی کتابوں میں ہے:

”والمرأة مستثناة من أمر النصب لما أن الأحب في حقها ما هوا أسترلها، كما يفهم من الروایات الأخيرة، كما رواه أبو داود مرسلًا، اهـ“۔ الکوکب الدرّی: ۱/۱۳۶ (۳)۔

جو کیفیت عورت کے سجدہ کی فقہاء نے بیان کی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ پیر داہنی طرف نکال لے ورنہ اس کو وقت ہوگی: ”والمرأة تنخفض فلا تبدی عضديها و تلصق بطنها بفخذيه؛ لأنه أستر اهـ“ طحاوی: ۱/۲۲۳ (۴) پیر کھڑے رکھنے سے الصاق بطن دشوار ہوتا ہے۔

(۱) ”انها لا تنصب أصابع القدمين“۔ (حاشیة الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل: الشروع فی الصلوة: ۱/۲۲۳، دار المعرفة بیروت)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائها: ۱/۵۰۴، سعید)
(و کذا فی السعایة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۰۶، ۲۰۷، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”وإن كانت امرأة، جلست علی إیتها اليسرى، وأخرجت رجلها من الجانب الأيمن، كذا فی الهدایة“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن الصلوة و آدابها: ۱/۷۵، رشیدیہ)

(۳) (الکوکب الدرّی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی وضع الیدین و نصب القدمین: ۲/۱۳۶، المكتبة الیحيوية سهارنفور، (الهند)

(۴) یہ عبارت در مختار کی ہے، دیکھئے: (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائها:

۱/۵۰۴، سعید) =

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جلسہ بین السجدتین کی کیفیت قعود تشہد کی طرح ہے اور قعود تشہد میں پیروں کا داہنی طرف نکالنا عورت کے حق میں سب جگہ مصرح ہے:

”ویرفع رأسه مكبراً، ويجلس، ولم يذكر كيفيته، وفسره القهستاني بقوله: أي يوقع الجلوس المعهود من الرجل والمرأة انتهى، فأشار إلى أن كيفية هذا الجلوس هو كيفية جلوس التشهد عندنا. وقال العلامة قاسم ابن قطلوبغا في رسالته الأسوس في كيفية الجلوس: بعض إخواني سألني عن كيفية الجلوس بين السجدتين عند علمائنا، فأجبت بأنها كجلسة التشهد اهـ.“ سعاية: ۲۰۷/۲ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۶/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۹/جمادی الثانیہ/۵۷ھ۔

سوال متعلقہ استفتاء بالا

حضرت مولانا مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور عمت افاداتہ! سلام مستنون
میرے استفسارات: ۱۷/۲۲۸ کا جواب موصول ہوا۔

سوال [۲۳۹۹]: میں نے عرض کیا تھا کہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ ”سجدہ کے وقت ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف رکھے مگر پاؤں کھڑے نہ کرے بلکہ داہنی طرف نکال دے انتہی“۔ ایضاً۔ ”جب دوسرا سجدہ کر چکے تو بائیں چوڑ پر بیٹھے، انتہی“ (۲)۔ پہلے مسئلہ میں بحر کا حوالہ ہے: ”انہا

= البتہ قدرے تغیر کے ساتھ مراقی الفلاح میں بھی موجود ہے:

(مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلوة، باب فی كيفية ترتيب، ص: ۲۸۳، قدیمی)

(وکذا فی المبسوط، کتاب الصلوة، كيفية الدخول فی الصلوة: ۱/۱۱۰، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۱) (السعاية فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۰۶، ۲۰۷، سہیل

اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۷۷، سعید)

(۲) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقہ کا بیان، ص: ۱۳۱، ۱۳۲، دارالاشاعت کراچی)

لا تنصب أصابع القدمين“ (۱)۔

آپ نے جواب ارسال فرمایا ہے: ”بحر والی عبارت طحاوی (۲) سعاہ (۳) وغیرہ میں بھی موجود ہے، اس کے خلاف فقہ حنفیہ میں کبھی کوئی چیز یہ نہیں دیکھا، مگر پاؤں داہنی طرف نکالنے کی تصریح بھی نہیں مل سکی، لیکن پاؤں نہ کھڑے کرنے کی تصریح بہت سی کتابوں میں ہے: ”والمرأة مستثناة من أمر النصب بما أن الأحب في حقها هو أسترلها كما يفهم من الروايات الأخر كما رواه أبو داود مرسلًا“۔ الكوكب الدرّی: ۱/۱۳۶ (۴)۔

جو کیفیت عورت کے سجدہ کی فقہاء نے بیان کی ہے اس کا تقاضہ یہ ہے کہ پیر داہنی طرف نکال لے ورنہ اس کو وقت ہوگی: ”والمرأة تنخفض، فلا تبدى عضديها، وتلصق بطنها بفخذيه؛ لأنه أسترلها“۔ طحاوی: ۱/۲۲۳ (۵) کھڑے رکھنے سے الصاق بطن دشوار ہوتا ہے۔ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جلسہ بین السجدتین کی کیفیت قعود و تشہد کی طرح ہے اور قعود و تشہد میں پیروں کا داہنی نکالنا عورت کے حق میں سب جگہ مصرح ہے:

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۶۱، رشیدیہ کوئٹہ)

(۲) (حاشیة الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل الشروع فی الصلوة: ۱/۲۲۳، دار المعرفۃ بیروت)

(۳) (السعاہ فی کشف ما فی شرح الوقایہ، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۰۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۴) (الكوكب الدرّی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی وضع الیدین و نصب القدمین: ۲/۱۳۶، المكتبة الیحيویة سہارنפור ہند)

(۵) یہ عبارت در مختار کی ہے، دیکھئے: (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائها: ۱/۵۰۴، سعید)

البتہ قدرے تغیر کے ساتھ مراقی الفلاح میں بھی موجود ہے:

(مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلوة، باب فی کیفیۃ ترتیب، ص: ۲۸۳، قدیمی)

”ویرفع رأسه مكبراً، ویجلس، ولم يذكر کیفیتہ، وفسره القهستانی بقوله: أي یرفع لا بجلوس المعهود من الرجل والمرأة انتهى. فأشار إلى أن كيفية هذا الجلوس كيفية جلوس التشهد عندنا، فقال العلامة القاسم بن قطلوبغا فی رسالته الأسوس فی كيفية الجلوس: بعض إخوانی سألنی عن كيفية الجلوس بین سجدتين عند علمائنا، فأجبتہ بأنها كجلسة التشهد.“
سعیة: ۳۰۷/۲ (۱).

اب آپ کا ارشاد ختم ہوا، مجھے جناب کے اس ارشاد سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جلوس بین السجدتین میں عورت تَوَرَّک کرے حالانکہ بہشتی زیور میں تشہد میں تَوَرَّک کی تصریح کی ہے، یہاں بھی تورک ہوتا تو تَوَرَّک لکھ دیتے، لہذا اگر دونوں جگہ تَوَرَّک ہو تو ضرور تورک کرنا چاہئے، بائیں پیر پر بیٹھنا جائز نہ ہوگا، یعنی جلوس بین السجدتین۔

اب ارشاد فرمائیے کہ میں نے عبارات کا مطلب صحیح سمجھا یا نہیں؟ حالانکہ بائیں پیر پر بیٹھنے میں الصاق بطن بخوبی ہوتا ہے اور جلوس بین السجدتین وجلسہ تشہد میں فرق ہے، دونوں جگہ تورک نہیں ہے۔ قاسم بن قطلوبغا کون ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جلسہ بین السجدتین کی کیفیت حنفیہ کے نزدیک ایسی ہی ہے جیسی جلوس تشہد کی ہے یعنی مرد کے حق میں داہنا پیر کھڑا کر کے بائیں پیر بیٹھنا اور عورت کے حق میں تورک کرنا (۲)۔ بہشتی زیور میں اس کی کیفیت ذکر نہیں

(۱) (السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۰۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”وافتراش رجله اليسرى فی تشهد الرجال“.

”(قوله: وافتراش رجله اليسرى): أي مع نصب اليمنى سواء كان فی القعدة الأولى أو الأخرى؛ لأنه علیه الصلاة والسلام فعله كذلك (قوله: فی تشهد الرجال): أي هو سنة فيه، بخلاف المرأة، فإنها تتورک. والجلسة بین السجدتين، ووضع يديه فيها علی فخذه كالتشهد للتوارث لأن هذه الجلسة مثل جلسة التشهد، ولو كان فيها مخالفة لها، بینوا ذلك كما بینوا أن الجلسة الأخيرة تخالف الأول فی التورک، فلما أطلقوها علم أنها مثلها، ولهذا قال القهستانی هنا: =

کی، صرف اس قدر لکھا ہے کہ ”پھر“ اللہ اکبر“ کہتی ہوئی اٹھے اور خوب اچھی طرح بیٹھ جاوے تب دوسرا سجدہ ”اللہ اکبر“ کہہ کر کرے“ (۱)۔ لیکن سعایہ کی عبارت منقولہ میں اس کی تصریح موجود ہے، لہذا عورت جلسہ بین السجدتین اور قعدہ تشہد دونوں میں تو رک ہی کرے اور بہشتی زیور کی کوئی عبارت اس کے خلاف بھی نہیں، صرف اتنا ہے کہ قعدہ تشہد کی کیفیت صراحت فرما کر ذکر کر دی ہے اور جلسہ بین السجدتین کی کیفیت ذکر نہیں کی ہے۔

الصاق بطن کا مسئلہ جلسہ کے متعلق نہیں بلکہ سجدہ کے متعلق ہے یعنی سجدہ میں پیر کھڑے کرنے سے الصاق بطن نہیں ہوتا، بلکہ داہنی طرف نکالنے سے ہوتا ہے، پس سجدہ میں عورت کو چاہئے کہ پیر کھڑے نہ کرے بلکہ داہنی طرف نکال لے تاکہ الصاق بطن ہو جائے (۲)۔ نیز آپ نے فرمایا کہ بائیں پیر پر بیٹھنے سے الصاق بطن بخوبی ہو جاتا ہے بے محل ہے۔

قاسم ابن (ق ط ل و ب غ ا) ۸۰۲ھ میں پیدا ہوئے، شیخ ابن حجر شارح بخاری اور شیخ ابن ہمام حنفی شارح ہدایہ وغیرہ وغیرہ کے شاگرد ہیں، بہت بڑے درجہ کے محدث اور فقیہ ہیں، ۸۷۹ھ میں وفات پائی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

= ويجلس: أى الجلوس المعهود“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۷۷، سعید)

(و كذا فى السعاية فى كشف ما فى شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۰۶، ۲۰۷، سهيل اكيڈمى لاہور)

(۱) (بہشتی زیور، حصہ دوم، فرض نماز پڑھنے کے طریقہ کا بیان، ص: ۱۳۱، ۱۳۲، دارالاشاعت کراچی)

(۲) ”وإن كانت امرأة، جلست على إلتها اليسرى، وأخرجت رجليها من الجانب الأيمن، كذا فى الهداية“۔

(الفتاوى العالمكبرى، الباب الرابع فى صفة الصلوة، الفصل الثالث فى سنن الصلوة وآدابها: ۱/۷۵، رشیدیہ)

”والمراة تنخفض، فلا تُبدى عضديها، وتلصق بطنها بفخذيهما؛ لأنه أستر“۔ (الدر المختار،

كتاب الصلوة، فصل فى بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۰۴، سعید)

”انها لا تنصب أصابع القدمين“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۶۱، رشیدیہ)

(و كذا فى رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/۵۰۴، سعید)

ركوع میں الصاق کعبین

سوال [۲۲۰۰]: صورت الصاق کعبین (بوقت رکوع) و حکمش چیست؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وسننها تكبير الركوع والرفع منه بحيث يستوى قائماً والتسبيح فيه ثلاثاً والصلاق كعبيه اهـ“ در مختار۔ قال الطحطاوى: ”(قوله: والصلاق كعبيه) حالة الركوع، هذا إن تيسر له، وإلا فكيف يتيسر له على الظاهر اهـ“ (ص: ۲۱۳) (۱) ازیں عبارت واضح شد کہ اگر آسان شود بحالت رکوع الصاق کعبین مسنون است، و لیکن بعض محققین انکار سنیتش نموده اند (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۱۳/۳/۵۶ھ

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۶/ربیع الاول/۵۶ھ۔

(۱) (حاشیة الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۱۳/۱، دار المعرفة بیروت)

”قلت: لعله أراد من الإلصاق المحاذاة، وذلك بأن يحاذي كل من كعبيه الآخر، فلا يتقدم أحدهما على الآخر. و ظاهر لفظ الشارح يقتضى اللصوق و نفى التفريج، و لذا قال السيد أحمد هذا: أى إصاق كعبيه إن تيسر له“. (السعاية فى كشف ما فى شرح الوقاية، كتاب الصلوة، تنمة من السنن التى تسن فى الركوع: ۱۸۰/۲، سهيل اكيڈمى لاهور)

(۲) ”قلت: لقد دارت هذه المسئلة فى سنة أربع و ثمانين بعد الألف والمأتين بين علماء عصرنا، فأجاب أكثرهم بأن إصاق الكعبين فى الركوع و السجود ليس بمسنون و لا أثر له فى الكتب المعتمدة، والقول الفصيل أن يقال: إن كان المراد بالصلاق الكعبين أن يلزق المصلى أحد كعبيه بالآخر و لا يفرج بينهما كما هو ظاهر عبارة الدر المختار والنهر وغيرهما، و سبق إليه فهم المفتى أبى السعود أيضاً، فليس هو من السنن على الأصح. وإن كان المراد به محاذاة أحد الكعبين بالآخر كما أبدع العلامة السندى، فهو أمر حق و لا بُعد فى حمل الإلصاق على المحاذاة، فإنه جاء استعماله فى القرب“. (السعاية فى كشف ما فى شرح الوقاية: ۱۸۰/۲، ۱۸۱، كتاب الصلوة، تنمة من السنن التى تسن فى الركوع، سهيل اكيڈمى)

ایضاً

سوال [۲۴۰۱]: ”الصاق الكعبين في الركوع والسجود سنة أم لا“؟ شامی کی روایت پر اکتفا کر کے عمل کرنا درست ہے یا نہیں؟

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند میں بھی کسی نے اس قسم کا سوال کیا، اس کے جواب میں مفتی صاحب نے کہا ”شامی کی روایت پر عمل کرنا درست ہے، ہاں! اگر کوئی شخص نہ مانے تو اس پر ملامت نہیں کی جائیگی“ (۱)۔ لیکن مفتی صاحب کے عمل اور عدم عمل کی جانب میں سے کسی کو ترجیح نہ دینے کی وجہ سے اس مسئلہ نے معرکتہ الاراء صورت اختیار کر لی۔

اب سوال یہ ہے کہ اس مدت میں آپ کی تحقیق میں کوئی نئی بات آئی ہے یا نہیں؟ سعایہ میں ہے کہ الصاق الكعبين في الركوع والسجود مناسب ہے (۲)، کیا شامی معتبر کتابوں میں سے نہیں ہے؟ صاحب سعایہ کا کیا مطلب ہے؟ نیز کتب فقہیہ میں سعایہ کا درجہ کیا ہے؟

مولانا عبدالحق صاحب، دارالعلوم بانسکندی، کچھاڑا آسام۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس سے پہلے بھی اس مسئلہ پر آپ کے اطراف میں بہت بحث ہو چکی ہے، اہل علم حضرات نے زور قلم صرف کیا ہے، احقر کے خیال میں یہ اتنا اہم نہیں کہ اس طرح اس پر مناظرہ و مجادلہ کیا جائے۔

الصاق کعبین کی دونوں تفسیریں کی گئی ہیں: محاذاة، والزاق (۳)، اول تو قیام، رکوع و سجود سب ہی

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، فصل ثالث سنن و کیفیت نماز: ۲/۲۰۰، امدادیہ ملتان)

(۲) (السعایة فی کشف ما فی شرح الوقایة: ۲/۱۸۰، ۱۸۱، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۳) ”والقول الفیصل أن یقال: إن كان المراد بالصاق الكعبين أن يلزق المصلي أحد كعبيه بالآخر ولا يفرج بينهما، كما هو ظاهر عبارة الدر المختار والنهر وغيرهما، وسبق إليه فهم المفتي أبي السعود أيضاً، فليس هو من السنن على الأصح وإن كان المراد به محاذاة إحدى =

جگہ ہے، ثانی کو بعض نے رکوع کی سنت قرار دیا ہے، بعض نے سجود میں بھی مانا ہے اور قیام میں چار انگل کا فصل مسنون ہے جو کہ معنی ثانی کے منافی ہے:

”وتفريج القدمين في القيام قدر أربع أصابع اهـ“۔ نور الإيضاح (۱)۔ ”ويسن أن يلمص كعبيه وينصب ساقيه اهـ“۔ در مختار (۲)۔ ”قال السيد أبو السعود: وكذا في السجود أيضاً. وسبق في السنن أيضاً، والذي هو سبق هو قوله: وإصاق كعبيه في السجود سنة“۔ در مختار۔ ”ولا يخفى أن هذا سبق نظري، فإن شارحنا لم يذكر لا في الدر المختار ولا في الدر المنتقى، ولم أره لغيره أيضاً فافهم. نعم ربما يفهم ذلك من أنه إذا كان السنة في الركوع إصاق الكعبين ولم يذكر وتفرجهما بعده، فالأصل بقاء هما ملصقين في حالة السجود أيضاً تأمل، اهـ“۔ شامی (۳)۔

سعیہ میں اس کا التزام نہیں کہ قول رائج ہی کو نقل کیا جائے، اس کا بھی اہتمام نہیں کہ اقوال مختلفہ کو نقل کر کے قول رائج کو ترجیح دی جائے، اس لئے کہ وہ فتوے کی کتاب نہیں۔ شرح وقایہ کی شرح شروع کی تھی مگر اس میں بسط بہت کیا گیا، قدرِ قلیل کی شرح ہو سکی، تمام نہیں ہوئی، یہ بھی ممکن ہے کہ نظر چوک گئی ہو۔ صاحب سعیہ میں بعض جگہ شانِ اجتہاد بھی معلوم ہوتی ہے حتیٰ کہ فقہ کے متونِ مسلمہ کے خلاف بھی اپنی ذاتی تحقیق کی بنا پر لکھ جاتے ہیں، چنانچہ ان کا ایک رسالہ ہے جس میں جماعۃ النساء کے لئے ثبوت فراہم کیا

= الکعبین بالآخر كما أبدع العلامة السندی فهو أمرٌ حقٌّ، ولا بُعد في حمل إصاق على المحاذاة، فإنه جاء استعماله في القرب، اهـ“۔ (السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۸۱/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) (نور الإيضاح مع شرحه مراقی الفلاح، کتاب الصلوة فی بیان سننہا، ص: ۲۶۲، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۴۴۴/۱، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائہا: ۴۹۳/۱، سعید)

(۳) (رد المحتار علی الدر المختار، المصدر السابق)

(و کذا فی السعیة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۸۱/۲، سہیل

اکیڈمی لاہور)

ہے، جو کہ مسلک امام اعظم کے خلاف ہے (۱)۔ نصاب زکوٰۃ و صدقۃ الفطر کے متعلق بھی ان کی رائے دیگر اکابر کے خلاف ہے جس کی تعلیل کی گئی ہے (۲)۔ حواشی لامع الدراری وغیرہ شروح حدیث میں کسی قول کا نقل کرنا فتوے کے لئے نہیں ہوتا، کبھی غرابت کے لئے بھی نقل کیا جاتا ہے، اور بھی وجوہ نقل ہوئی ہیں۔ اسلم طریقہ احقر کے خیال میں وہ ہے جو حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب نے اختیار فرمایا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”رسالة مستقلة مسماة ”تحفة النبلاء في جماعة النساء“ من مجموعة رسائل اللكنوي، ج: ۵، إدارة القرآن (۲) ”إعلم أن الوزن المعروف في بلادنا ما هجة و تولجة هو الذي يقال له: توله اثنا عشرة ما هجة، و هو الذي يقال له: ماشة و الما هجة يكون ثمانية أجزاء، كل جزء منها يسمى بالفارسية سرخ، و يقال بالهندية: رتنی، و نسميه بالأحمر، و هذا الجزء يكون بقدر أربع شعيرات، فيكون المثلث الذي هو مائة شعيرة خمسة و عشرين جزء الأحمر، و هو ثلث ما هجة و أحمر واحد، فيكون نصاب الذهب و هو عشرون مثقالاً مقدار خمس تولجة و اثنتين و نصف ما هجة، كما يعلم من ضرب ثلث ما هجة و أحمر في عشرين، هذا في الذهب. و أما الفضة فقد عرفت أن نصابه مائتا درهم، و كل درهم أربعة عشر قيراطاً يعنى سبعين شعيرة، فتحصل في درهم سبعة عشر و نصف أحمر و هو ما هجتان و واحد و نصف من ذلك الأحمر، فيكون مقدار مائتي درهم ستاً و ثلثين تولجة و نصف ما هجة“۔ (عمدة الرعاية حاشية شرح الوقاية، كتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الأموال: ۲۲۹/۱، سعيد)

صدقۃ الفطر کے متعلق حضرت کی رائے: ”(قوله: بثمانية أرطال من الحنطة اهد) الرطل عشرون أستاراً، والأستار كما سيذكره الشارح أربعة مثاقيل و نصف مثقال، و المثلث درهم و ثلثة أسباع درهم، و الدرهم أربعة عشر قيراطاً، و القيرط خمس شعيرات، فيكون الدرهم سبعين شعيراً، و يكون المثلث مائة شعير أى عشرين قيراطاً، و يكون الأستار ستة دراهم و ثلثة أسباع درهم: أى أربع مائة و خمسين شعيراً، و يكون الرطل تسعين مثقالاً: أى مائة و ثمانية و عشرين درهم و نصف درهم و نصف سبع درهم. و يكون المن و هو رطلان مائة و ثمانين مثقالاً: أى مائتين و سبعة و خمسين درهما و سبع درهم و يكون الصاع سبعمائة و عشرين مثقالاً أى: ألفاً و ثمانية و عشرين درهماً و نصف درهم و نصف سبع درهم، هذا على ما اختاره الشارح و ذكر صاحب مجمع البحرين في شرحه أن الصاع أربعة امنا و المن رطلان و الرطل عشرون أستاراً و الأستار ستة دراهم و نصف درهم و الدرهم أربعة عشر قيراطاً و القيراط خمس شعيرات، فيكون الصاع بوزن الرطل ثمانية أرطال، و بوزن الأستار مائة و ستين أستاراً، و بوزن الدراهم ألفاً =

ایضاً

سوال [۲۴۰۲]: الصاقِ کعبین حالتِ رکوع میں سنت ہے یا نہیں؟ مع دلائل تحریر فرمائیں۔ سعایہ ص: ۱۸، میں عدم سنت کی دلیل نقل کی گئی ہے (۱)۔ اس کے رد میں اگر دلائل ہوں تو تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حالتِ رکوع میں الصاقِ کعبین کا مسئلہ فقہ کے متون متقدمہ میں موجود نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ظاہر الروایہ کا مسئلہ نہیں، اس لئے کہ جو متون ظاہر الروایہ سے لئے گئے ہیں، وہ بھی اس سے خالی ہیں، بعض شروح میں البتہ اس کو سنتِ رکوع قرار دیا گیا ہے، ظاہر ہے کہ یہاں الصاقِ حقیقی مراد نہیں بلکہ حکمی مراد ہے، جیسے: ”مررت بزیّد، اُی بمکان یقرب منه زید“ غالباً اس لئے لفظ ”یضم“ نہیں فرمایا گیا ہے، جیسے حالتِ سجود میں انگلیوں کے متعلق کہا گیا ہے ”ویضمها کل الضم“۔ نیز اگر الصاقِ کعبین حقیقہً کو سنت کہا جائے تو تمام قدم کا قدم سے الصاق ہونا چاہیے اور دوسرے کی مائل جنوب، حالانکہ فقہاء انگلیوں کو قبلہ رو رکھنے کی تاکید فرماتے ہیں حتیٰ کہ حالتِ سجود اور حالتِ قعود میں بھی تاکید ہے اگرچہ اس میں دشواری ہوتی ہے، اگر قبلہ رو کیا گیا الصاق کے ساتھ ہی تو محض کعبین کا الصاق نہیں ہوگا، بلکہ قدین کا الصاق ہوگا، پھر الصاقِ کعبین سے تعبیر کرنے کی کیا وجہ ہے؟ نیز رکوع میں نماز کا نصف اول حکم قیام رکھتا ہے اور حالتِ قیام میں قدین کے درمیان اربع اصابع کا فاصلہ کتب فقہ میں مذکور ہے اور الصاقِ کعبین اس کے منافی ہے، کیونکہ اس قیام میں قدین کا لفظ کعبین پر بھی مشتمل ہے۔ بعض روایات حدیث میں الصاقِ کعبین کا تذکرہ ہے تو وہ درحقیقت تسویہ صفوف کے لئے ہے اور اس کی تائید میں ”حادوا المناکب“ اور ”سوّوا“ وغیرہ الفاظ مذکورہ ہیں (۲) یعنی صفیں سیدھی رکھنے کی تدبیر یہ ہے کہ کعبین محاذی رہیں اور ایک کا منکب

= و أربعین درهماً. وهذا هو الذي اختاره في الدر المختار وغيره“. (عمدة الرعاية حاشية شرح الوقاية، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر: ۲۳۹/۱، سعید)

(۱) (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۸۰/۲، ۱۸۱، سهيل اكيڏمي، لاهور)

(۲) ”وعن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول..... وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”سوّوا صفوفكم وحدوا بين مناكبكم ولتوا في أيدي إخوانكم

وسدوا الخلل الخ“. (مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب تسوية الصف، الفصل الثاني: ۹۸/۱، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف: ۱۰۴/۱، إمداديه)

دوسرے کے منکب سے مل جائے۔ کتب فقہ: فتح القدير، بدائع، البحر، زیلعی، طحاوی، شامی، عالمگیری، خانیہ وغیرہ اور شروح احادیث بذل المجہود، منہل، معالم السنن وغیرہ سے ایسا ہی ظاہر ہوتا ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال وإلیہ الرجوع فی المبدأ والمآل۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، کیم/شعبان/۸۷ھ۔

سجدہ میں الصاق کعبین

سوال [۲۴۰۳]: العرف الشذی، ص: ۱۳۴، ”باب ما جاء فی التسبیح فی الركوع والسجود“ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا ہے: ”الرص بین العقبین فی السجدة ای ضمها الخ“ (۲)، اس ”الرص بمعنى الضم“ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دونوں ایڑیاں صرف سجدہ میں ملائی جائیں اور پٹخے الگ رہیں، اس ملانے کی حیثیت صرف مستحب کی ہوگی یا سنت کی، ورنہ اگر کوئی نہ ملائے جیسا کہ عام معمول ہے تو نماز پر کیا اثر ہوگا، خلاف اولیٰ یا کراہت؟ فقہ کی جو کتابیں عموماً پڑھائی جاتی ہیں اس کا ان میں تذکرہ نہیں ملتا، وجہ بظاہر سمجھ میں نہیں آتی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چونکہ حالت سجود میں بھی الصاق کعبین کا حکم ہے: ”إذا كان السنة فی الركوع إصاق الكعبین

(۱) ”وينبغي للقوم إذا قاموا إلى الصلوة أن يترصوا ويسدوا وخلل ويسووا بين مناكبهم في الصفوف“ (تبيين الحقائق، کتاب الصلوة، باب الإمامة والحدث فی الصلوة: ۳۵۰/۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی فتح القدير، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۳۵۹/۱، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الإمامة: ۶۱۸/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان مقام الإمام والمأموم: ۶۷۹/۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

(وکذا فی بذل المجہود، کتاب الصلوة، باب تسوية الصفوف: ۳۶۰/۱، إمدادیہ)

(۲) (العرف الشذی علی جامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی التسبیح فی الركوع والسجود: ۶۹/۱، سعید)

ولم يذكر واتفرجها بعده، فالأصل بقاءها ملصقين في حالة السجود أيضاً“۔
 الشامی: ۱/۲۳۲ (۱)۔ اور إلصاق کعبین ضم عقبین کو مستلزم ہے اس لئے اس کے بغیر إلصاق کعبین کما
 حقہ نہیں ہوگا اور جو چیز سنت کے لئے معین بنے وہ کم از کم استحباب کے درجہ میں ہوگی (۲) خصوصاً جب کہ روایت
 مذکورہ فی السؤال میں اس کی تائید ہوتی ہے، تاہم پنجوں میں کچھ فصل ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

سجدہ میں دونوں گھٹنوں کو ملا کر رکھنا

سوال [۲۴۰۴]: علم الفقہ (مصنفہ مولانا عبدالشکور صاحب لکھنوی) میں نماز کی سنتوں کے بیان
 میں ہے کہ ”سجدہ کی حالت میں دونوں گھٹنوں کو ملا کر (جوڑ کر) رکھیں“ (۳)۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا ایسا
 کرنا واقعی مسنون ہے؟ آج تک میں نے کسی کتاب میں بھی نہیں دیکھا اور نہ کسی عالم سے سنا۔
 الجواب حامداً ومصلیاً:

جوڑ کر یا ملا کر رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ دونوں کو ایک ساتھ رکھے، یہ نہ کرے کہ ایک گھٹنا مثلاً داہنا پہلے
 رکھے اور دوسرا (بایاں) بعد میں رکھے اور یہ کتب فقہ میں موجود ہے کہ دونوں گھٹنے ایک ساتھ رکھے جائیں، اس کو
 لفظ ”ملا کر“ سے تعبیر کیا ہے: ”لا تیا من فی وضع الر کبتین“۔ شامی (۴)۔ فقط واللہ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۷/۹۳ھ۔

- (۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتہائھا: ۱/۲۹۳، سعید)
 (و کذا فی السعیاء فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، تمة السنن التي تسن فی الركوع:
 ۱۸۱/۲، سهیل اکیڈمی لاہور)
 (۲) ”لأن ما لا يتوصل إلى الفرض إلا به، فهو فرض“۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف
 الصلوة إلى انتہائھا: ۱/۲۹۹، سعید)
 (۳) (علم الفقہ، حصہ دوم، متفرق مسائل، نماز کی سنتیں، ص: ۲۲۰، دارالاشاعت، کراچی)
 (۴) (رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلى انتہائھا: ۱/۲۹۸، سعید)
 (السعیاء فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، تمة السنن التي تسن فی الركوع:
 ۱۹۳/۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

الفاظِ تشهد میں اضافہ

سوال [۲۲۰۵]: التحیات میں ”أشهد أن لا إله إلا الله“ کے بعد ”وحدہ لا شریک لہ“ پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ یہ سنت ہے یا نہیں؟

(حافظ علی احمد گودھنا)

الجواب حامداً ومصلياً:

اس جگہ ”وحدہ لا شریک لہ“ پڑھنا بعض روایات میں آیا ہے (۱) لیکن عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں نہیں (۲)، اسی کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے اختیار فرمایا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”عن أبي بشر سمعت مجاهداً يحدث عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. قال: قال ابن عمر: زدت فيها وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله. قال ابن عمر: زدت فيها وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.“ (سنن أبي داود، كتاب الصلوة، أبواب نقرع استفتاح الصلاة بعد التشهد، ۱/۱۴۶، مكتبة إمداديه)

(وسنن النسائي، كتاب الصلاة، كتاب الإفتاح، باب الإشارة بالأصبع في التشهد الأول: ۱/۵۷، قديمي)
(۲) ”عن شقيق بن سلمة قال: قال عبد الله رضي الله تعالى عنه: كنا إذا صلينا خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا: السلام على جبرئيل وميكائيل، السلام على فلان وفلان، فالتفت إلينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: ”إن الله هو السلام، فإذا صلى أحدكم فليقل: التحيات لله والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فإنكم إذا قلموها أصابت كل عبد لله صالح في السماء والأرض أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب التشهد في الآخرة: ۱/۱۱۵، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوات، باب التشهد: ۱/۱۳۹، دار الحديث ملتان)

(وسنن الترمذي، أبواب الصلوات، باب ما جاء في التشهد: ۱/۶۵، سعيد)

(۳) ”ويقرأ تشهد ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وجوباً كما بحثه في البحر، لكن كلام غيره يفيد مدبه،

وجزم شيخ الإسلام الجذب بأن الخلاف في الأفضلية، ونحوه في مجمع الأنهر“ (الدر المختار، كتاب =

تشہد میں ”السلام علیک“ پر کیا نیت کرے؟

سوال [۲۴۰۶]: جوہرہ نیرہ میں ایک مرتبہ دیکھا تھا کہ تشہد میں ”السلام علیک“ کہتے وقت حکایتِ صلوٰۃ کا خیال ہونا چاہئے جو معراج میں ہوئی تھی (۱)۔ شامی میں اس کے برخلاف لکھا ہے کہ انشاء صلوٰۃ مد نظر رہنا چاہئے، اخبار اور حکایت نہیں (۲)۔ ان دونوں قولوں میں کون صحیح ہے؟ دوسرے یہ کہ انشاء صلوٰۃ کی صورت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطاب بالواسطہ ہوگا یا بلا واسطہ، اگر بالواسطہ ہوگا تو اس کی تصریح کہاں ہے اور اگر بلا واسطہ ہے تو کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر بھی ہیں؟ صاحب جوہرہ کون ہیں، ان کے ہمنوا اس مسئلہ میں کون کون ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شامی کا قول اقرب معلوم ہوتا ہے۔ خطاب حاضر و ناظر جان کر نہیں بلکہ اس اعتقاد کے ماتحت ہے کہ ملائکہ کے ذریعہ سے پیش کیا جائے، جیسا کہ خط میں کسی کو خطاب کیا جاتا ہے اور یہ عقیدہ نہیں ہوتا کہ مکتوب الیہ حاضر ہے بلکہ یہ اعتقاد ہوتا ہے کہ ڈاک کے ذریعہ سے یہ خط مکتوب الیہ کے پاس پہنچ جائے گا، حدیث شریف میں موجود ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے ملائکہ مقرر فرما رکھے ہیں جو درود و سلام پہنچاتے ہیں“ البتہ روضہ اقدس پر حاضر ہو کر جو درود و سلام پڑھا جائے اس کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود سنتے ہیں (۳)۔

= الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائھا: ۱/ ۵۱۰، سعید

(و کذا فی المبسوط، کتاب الصلوة، کیفیۃ الدخول فی الصلوة: ۱/ ۱۱۸، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۵۶۵، رشیدیہ)

(۱) ”(قوله: السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ و برکاتہ): أى ذلک السلام الذی سلمہ اللہ علیک

لیلۃ المعراج، فہذا حکایۃ عن ذلک السلام لا ابتداء السلام، و معنی السلام: أى السلامة من الآفات“.

(الجوہرۃ النیرۃ علی مختصر القدوری، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/ ۶۵، حقانیہ ملتان)

(۲) ”و یقصد بالفاظ التشہد معانیہا مرادۃً لہ علی وجہ الإنشاء كأنہ یحیی اللہ تعالیٰ ویسلم علی نبیہ

و علی نفسہ وأولیائہ، لا الإخبار“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی

انتہائھا: ۱/ ۵۱۰، سعید)

(۳) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی علی“

” (ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ) رفعہ: إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغونني من أمتي السلام“ للنسائي (۱)۔

” (عمار بن یاسر) إن الله وكل بقبري ملكاً أعطاه أسماع الخلائق، فلا يصلي علي أحد إلى يوم القيامة إلا أبلغني باسمه واسم أبيه هذا فلان بن فلان قد صلى عليك“۔ للبزار بضعف۔

” (عبد اللہ بن دینار) رأيت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقف على قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فيصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر“۔ لمالك، اهـ۔ جمع الفوائد: ۲/۲۷۲، ۲۷۳ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

تشہد میں ”والطیبات“ کو ”السلام“ کے ساتھ ملا کر پڑھنا

سوال [۲۴۰۷]: تشہد میں لفظ ”والطیبات“ کو لفظ ”السلام علیک“ سے ملانا افضل ہے یا جدا پڑھنا افضل ہے اور دوسرے لفظ ”و برکاتہ“ کو ”السلام علیک“ سے ملانا افضل ہے یا جدا پڑھنا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جدا کر کے پڑھنا افضل ہے، یہ مقولہ الگ الگ ہے جیسا کہ حدیث میں ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

= عند قبري سمعته، ومن صلى على نائياً أبلغته“۔ رواه البيهقي في شعب الإيمان“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوة، باب الصلوة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و فضلہا: ۸۷/۱، قدیمی)

(۱) (سنن النسائي، کتاب السہو، باب التسليم علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۱۸۹/۱، قدیمی)

(۲) (جمع الفوائد من جامع الأصول و مجمع الزوائد، کتاب الأذکار والأدعية، الاستغفار والتسبیح والتہلیل والتکبیر والتحمید والحقولہ والصلوة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۴۷۵/۲، المكتبة الإسلامية سمندری فیصل آباد، پاکستان)

(۳) ”عن شقيق بن سلمة قال: قال عبد الله رضي الله تعالى عنه: كنا إذا صلينا خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا: السلام على جبرئيل و ميكائيل، السلام على فلان و فلان، فالتفت إلينا رسول الله صلى =

تشہد میں اشارہ سبابہ

سوال [۲۴۰۸]: قعدہ میں ”التحیات“ پڑھتے ہیں، بہت سے لوگ مٹھی باندھ کر کلمہ کی انگلی

اٹھاتے ہیں اور آخر تک رہنے دیتے ہیں، کیا یہ صحیح ہے، یا تمام انگلیاں پھیلی رہنے دینا چاہئے؟

الجواب، حامداً ومصلیاً:

”التحیات“ میں ”أشهد أن لا إله إلا الله“ پر کلمہ کی انگلی سے اشارہ کرنا سنت ہے، اس طرح کہ دو انگلیاں پھیلی سے ملی رہیں، بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کو ملا کر حلقہ بنا لیا جائے، پھر ”إلا الله“ پر انگلی کے اشارہ کو ختم کر کے کچھ نیچے کو رخ کر دیا جائے اور یہ ہیئت آخر تک باقی رہے، سب انگلیاں کھول کر نہ پھیلانی جائیں (۱) اس

= الله تعالى عليه وسلم فقال: ”إن الله هو السلام، فإذا صلى أحدكم فليقل: التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فإنكم إذا قلموها أصابت كل عبد لله صالح في السماء والأرض أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب التشهد في الآخرة: ۱/۱۱۵، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلوات، باب التشهد: ۱/۱۳۹، دار الحديث ملتان)

(وسنن الترمذي، أبواب الصلوات، باب ما جاء في التشهد: ۱/۶۵، سعيد)

(۱) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا قعد في التشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى، ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى، وعقد ثلاثة وخمسين، وأشار بالسبابة اهـ.“ رواه مسلم.“ (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الصلوة، باب التشهد، الفصل الأول: ۱/۸۴، قديمي)

”وصحح في شرح الهداية أنه يشير، وكذا في الملتقط وغيره، و صفتها: أن يحلق من يده اليمنى عند الشهادة الإبهام والوسطى، ويقبض البنصر والخنصر، ويُشير بالمسبحة، أو يعقد ثلاثة وخمسين بأن يقبض الوسطى والبنصر والخنصر، ويضع رأس إبهامه على حرف مفصل الوسطى الأوسط، ويرفع الأصبع عند النفي ويضعها عند الإثبات اهـ.“ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۰۸، ۵۰۹، سعيد)

(وكذا في حاشية الشيخ الشلبی على تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۳۱۲،

= دار الكتب العلمية بيروت) ۳۱۴

مسئلہ پر بعض علماء نے مستقل رسالے لکھے ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۲/۸۹ھ۔

رفع سبابہ

سوال [۲۲۰۹]: جس مصلی کو تشهد میں انگشت اٹھانے کی ترکیب معلوم نہیں کیا اس کے لئے ترک رفع سبابہ ہی اولیٰ ہے یا جس طرح دانستہ آدمی انگشت اٹھاتے ہیں اسی طرح وہ بھی اٹھاوے؟
الجواب: حامداً ومصلیاً:

نادانستہ آدمی کو دانستہ آدمی کی طرح انگشت اٹھانا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۲۴/ذی الحجہ/۶۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد وغفرلہ، مفتی مظاہر علوم بہار پنور، ۲۹/ذی الحجہ/۶۷ھ۔

= (و کذا فی فتح القدير مع العناية، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲، ۳، المصطفی البابی الحلبي بمصر)

”و قال الملا علی القاری فی رسالۃ له ألقها فی إبتات سنية الإشارة: والصحيح المختار عند جمهور أصحابنا أنه يضع كفيه على فخذه، ثم يوصله إلى كلمة التوحيد يعقد الخنصر والبنصر، ويحلق الوسطى والإبهام، ويشير بالمسبحة رافعاً لها عند النفی واضعاً لها عند الإثبات، ثم يستمر على ذلك؛ لأنه ثبت انعقد عند الإشارة بلا خلاف، ولم يجد أمر بتغييره، والأصل بقاء الشيء على ما عليه واستصحابه إلى آخر الأمر“۔ (تقريرات الرافي على رد المحتار، کتاب انصلا، فصل فی بیان تألیف الصلوة: ۱/۶۳، سعید)

(و کذا فی رفع التردد فی عقد الأصابع عند التشهد لابن عابدين فی رسائل ابن عابدين: ۱/۱۲۷، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) ”کتاب المسبحة لمحمد بن الحسن الشيباني (رحمة واسعة) رفع التردد فی عقد الأصابع عند التشهد مع ذيلها. لمحمد أمين آفندی الشهير بابن عابدين، من مجموعة رسائل ابن عابدين: ۱/۱۲۰، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا قعد في =

تشہد میں وسطیٰ واہام کا حلقہ کب تک رکھا جائے؟

سوال [۲۴۱۰]: التحیات جس کو تشہد کہتے ہیں ہر نماز میں پڑھی جاتی ہے وہ ”أشهد أن لا إله إلا الله“ کے وقت کلمہ کی انگلی کے بازو کی انگلی سے حلقہ بنا کر جو کلمہ کی انگلی اٹھائی جاتی ہے، وہ حلقہ تا ختم نماز رکھا جائے یا ”إلا الله“ پر انگلی اٹھا کر حلقہ کھول دیا جائے؟ حقیقت نماز کی روشنی میں مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً واصلياً:

حلقہ اخیر تک رکھا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۹/۸۸ھ

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۸۸ھ

= التشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى، ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى، وعقد ثلاثة وخمسين، وأشار بالسبابة اهـ“۔ رواه مسلم“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الصلوة، باب التشہد، الفصل الأول : ۸۴/۱، قدیمی)

”إنما اختار صاحب البرهان بسط الأصابع والإشارة بالمسبحة فقط تحصيلاً للمسنون من الإشارة، وعملاً بقوله عليه السلام: ”اسكنوا في الصلوة“۔ وحدث أبي حميد الساعدي خال عن ذكر القبض، ولفظه عند الترمذي: ”فافتش رجله اليسرى، وأقبل بصدر اليمنى على قبلته، ووضع كفه اليمنى على ركبته اليمنى، وكفه اليسرى على ركبته اليسرى، وأشار بأصبعه، وحدث بذلك بين عشرة من الصحابة فصداً“۔

”وقال الملا على القاري في رسالة ألفها في إثبات سنية الإشارة: والصحيح المختار عند جمهور أصحابنا أنه يضع كفيه على فخذه، ثم يوصله إلى كلمة التوحيد يعقد الخنصر والبنصر ويحلق الوسطى والإبهام، ويشير بالمسبحة رافعاً لها عند النفي واضعاً لها عند الإثبات، ثم يستمر ذلك؛ لأنه ثبت العقد عند الإشارة بلا خلاف، ولم يوجد أمر بتغييره، والأصل بقاء الشئ على ما عليه واستصحابه إلى آخر الأمر، اهـ“۔ والحاصل أنه اختلف التصحيح في الكيفية، والكل وارد عنه عليه السلام اهـ“۔ (تقريرات الرافعي على رد المحتار، کتاب الصلوة، فصل في بيان صفة الصلوة : ۶۳/۱، سعيد)

(۱) (راجع للتخريج عنوان: ”رفع سبابة“۔)

عند الاحناف رفع سبابة مسنون ہے

سوال [۲۴۱۱]: اشارة فی التشهد بالسبابة متقدّمین کے نزدیک جائز ہے یا نہیں؟ اگر شق اول ہے تو متقدّمین کی عبارت مع حوالہ کتب و صفحہ وغیرہ تحریر فرمائیں، مبسوط میں کوئی ایسی عبارت ہے کہ جس میں مذہب متقدّمین کی تصریح موجود ہے، امام محمد صاحب، مبسوط میں کیا فرماتے ہیں تحریر فرمائیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ائمہ احناف کے نزدیک رفع سبابة عند التشهد مسنون ہے اور امام صاحب کے اصحاب میں کوئی اس کا مخالف نہیں، سب متفق ہیں (۱)، البتہ مشائخ ماوراء النہر میں مبسوط کی ایک عبارت کی وجہ سے اختلاف واضطراب

(۱) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا قعد في التشهد، وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثة وخمسين، وأشار بالسبابة اهـ" رواه مسلم۔

"عن نافع كان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه إذا جلس في الصلوة، وضع يديه على ركبتيه، وأشار بأصبعه، وأتبعها بصره، ثم قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لَهِيَ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْحَدِيدِ". يعني السبابة۔ رواه أحمد۔ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الصلوة، باب التشهد، الفصل الأول: ۸۴/۱، ۸۵، قدیمی)

"قال نجم الدين الزاهدی: لما اتفقت الروایات عن أصحابنا جميعاً في كونها سنة، وكذا عن الكوفيين والمدنيين، وكثرت الآثار والأخبار، كان العمل بها أولى"۔ (رفع التردد في عقد الأصابع عند التشهد من مجموعة رسائل ابن عابدين: ۱/۱۲۱، سهيل اكيڈمی لاہور)

"وحاصله أن ظاهر الرواية عدم الإشارة أصلاً، وهو المتبادر من عبارات المتون۔ وروى عن أئمتنا الثلاثة: أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد أنه يشير عند التشهد، وأنه يعقد أصابعه على ما مر من اختلاف الكيفية. وظاهر كلامهم أنه لا ينشرها بعد العقد بل يقيها كذلك؛ لأن المذكور في هذه الرواية العقد، ولم يذكروا النشر بعده. ورجح المتأخرون هذه الرواية لتأييدها بالمروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ومعلوم أن مدار سعي المجتهد على العمل بما صح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم۔

و لذا نقل العلماء عن إمامنا الأعظم وعن باقي الأئمة أن كل واحد منهم قال: إذا صح =

پیدا ہو گیا اور وہ یہ سمجھے کہ اس میں دو روایتیں ہیں اسی بنا پر خلاصہ کیدانی (۱)، سراجیہ (۲) بزازیہ (۳)، منیہ (۴) وغیرہ میں ممنوع لکھا ہے۔ علماء نے اس کا ثبوت و سنیت میں مستقل رسائل تحریر فرمائے ہیں، ملا علی قاری، علی متقی، علامہ شامی رحمہم اللہ وغیرہ نے اپنے اپنے رسائل میں حدیث و فقہ کے بکثرت دلائل پیش کئے ہیں۔ سعایہ شرح وقایہ میں اس کی نہایت مفصل بحث ہے (۵)۔

”أما رفع السبابة على وجه المذكور، فمنقول عن أئمتنا، فإن الإمام محمد روى أولاً

= الحديث فهو مذهبي. كما نقله الحافظ ابن عبد البر وغيره فحيث صح ذلك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، كان العمل به أولى، ولذا قال الإمام محمد: فنصنع كما صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وهو قولی و قول أبي حنيفة، فجعله قوله و قول شيخه الإمام الأعظم لما صحت روايته، وهو أخبر بقول أبي حنيفة، فترجح تلك الرواية الموافقة للمنقول عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و عن سائر الأئمة المجتهدين، فلا جرم إن صرح الشراح بترجيحها واعتمادها وإن رجح غيرهم خلافها“. (رفع التردد في عقد الأصابع عند التشهد من مجموعة رسائل ابن عابدين: ۱/۱۲۷، ۱۲۸، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) ”والإشارة بالسبابة كأهل الحديث“. (خلاصة الكيداني، الباب الخامس في المحرمات، ص: ۱۳، مطبع مجتبائی واقع دہلی)

(۲) ”ويكره أن يشبر بالسبابة في الصلاة عند قوله: أشهد أن لا إله إلا الله المختار، الخ“. (الفتاوى السراجية الملحقه بفتاوى قاضى خان، كتاب الصلوة، باب ما يكره في الصلاة، ص: ۱۱، مطبع العالی الواقع في اللكنوى)

(۳) ”و لا يشير عند قوله: أشهد أن لا إله إلا الله في المختار“. (الفتاوى البرازية، كتاب الصلوة، الثانى فى مقدمتها و صفتها: ۲۶/۴، رشيدية)

(۴) ”ويشير بالسبابة إذا انتهى إلى الشهادتين، وقال فى الوقعات: لا يشير فإن أشار يعقد الخنصر والبنصر ويحلق الوسطى بالإبهام“. (منية المصلى، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، ص: ۱۳۴، ۱۳۵، كتب خانہ مجديہ ملتان)

(۵) (السعایہ فى كشف ما فى شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، الكلام فى الإشارة بالسبابة: ۲/۲۱۵، ۲۲۱، سهيل اكيڈمی لاہور)

فى المؤطأ برواية مالك: "أن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما افترش رجله اليسرى و جلس عليها، و نصب رجله اليمنى، و قبض الخنصر و البنصر، و حلق بين الوسطى و الإبهام، و أشار بالسبابة، و قال: هكذا يصنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم". ثم قال الإمام محمد رحمه الله تعالى: و بصنيع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نأخذ، و هو قول أبى حنيفة و عامة أصحابه (۱)۔

"ونقل الشيخ ابن الهمام فى الفتح: ۱/ ۲۲۱ (۲): "عن أبى يوسف فى أماليه مثله، فقد ثبت بهذا أن الإشارة ثابتة عن أئمتنا، و لم يخالف فيه من أصحاب الإمام أبى حنيفة أحد. و المتأخرون من مشايخ ماوراء النهر اضطربوا لما رأوا فى عبارة المبسوط: و بسط أصابعه و أن البسط ينافى القبض و التحليق، فزعم البعض منهم أن فى المسئلة روايتين: فى رواية الإشارة مع القبض و التحليق، و فى رواية البسط. و زعموا أن منافى البسط مكروه، فقالوا فى رواية: يكره الإشارة، و فى رواية: لا يكره، بل يندب. و اختار صاحب الهداية القول بعدم الكراهة، و كذا شمس الأئمة، و بعضهم مشروعا، و أفتوا بالكراهة بل بالحرمة لجهلهم عما فى المؤطأ۔ و المحققون عن المشايخ قالوا: ليس هناك روايتان، و الإشارة ثابتة عن أئمتنا قطعاً، و ليس فى المبسوط أن يبسط الأصابع فى تمام التشهد، بل فيه بسط الأصابع، و لذا عند التلفظ بالشهادة يحلق و يشير. هذا هو الحق المختار، و يدل عليه رواية المسلم التى ذكرناها. و الإشارة و التحليق سنتان، تركهما يوجب الإساءة، و هو مذهب أئمتنا بلا خلاف، اهـ". رسائل الأركان، ص: ۸۱ (۳)۔ فقط واللّه سبحانه تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

(۱) (المؤطأ للإمام محمد، كتاب الصلوة، باب العبث بالخصى فى الصلوة و ما يكره من تسويته، ص: ۱۰۶، مير محمد كراچى)

(۲) (فتح القدير، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳/ ۱، مصطفى البابى الحلبي بمصر)

(۳) (رسائل الأركان، كتاب الصلوة، فصل فى صفة الصلوة، بيان رفع السبابة فى التشهد، ص: ۸۱،

۸۲، مطبع يوسفى لمحمد يوسف الأنصارى اللكنوى)

ایک سانس میں دونوں سلام

سوال [۲۴۱۲]: نماز کے ختم پر دائیں جانب سلام پھیرنے پر کتنے وقفے کے ساتھ بائیں جانب

سلام پھیرنا چاہئے؟ ایک ہی سانس میں دونوں جانب سلام پھیر دیوے تو اس میں کیا مضائقہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے متعلق کوئی تصریح نہیں دیکھی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

دعاء کے بغیر سلام پھیر دیا

سوال [۲۴۱۳]: التحیات کے بعد سلام پھیر دیا گیا، یا درود بھی پڑھ لیا مگر دعا نہیں پڑھی اور سلام

پھیر دیا تو نماز ہوگئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۲ھ۔

ہر رکن میں دھیان کا حاضر رہنا

سوال [۲۴۱۴]: ہر رکن میں دھیان نہیں رہتا کہ اب رکوع میں ہوں یا قومہ میں یا سجدہ میں یا قعدہ

میں، تو کیا نماز ہو جائے گی؟

(۱) ”(وسننہا)..... ترک السنة لا یوجب فساداً ولا سهواً، بل إساءة لو عامداً غیر مستخف،

وقالوا: الإساءة أدون من الكراهة، ثم هی علی ما ذكره ثلاثة وعشرون: (رفع الیدین للتحریمة.....

والصلاة علی النبی، والدعاء)۔ (الدر المختار، باب صفة الصلاة: ۱/۴۷۳، ۴۷۷، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب الثانی عشر فی سجود السهو: ۱/۱۲۶، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، الفصل السابع عشر فی سجود السهو، نوع آخر فی بیان ما یجب به

سجود السهو وما لا یجب: ۱/۷۱۴، إدارة القرآن والعلوم الإسلامیة، کراتشی)

الجواب حامداً ومصلياً:

انشاء اللہ تعالیٰ ہو جائے گی، مگر کوشش کرتا رہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورت کا کھلی جگہ نماز پڑھنا

سوال [۲۴۱۵]: عورت اگر مسافر ہو تو وہ قصر کرے گی، لیکن اگر کہیں سیر و تفریح کے لئے گئی جہاں قصر کی نماز اس کے لئے لاگو نہیں مگر نماز کا وقت ہو گیا۔ کیا وہ کھلی جگہ نماز ادا کر سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شرعی سفر میں تو بہر حال وہ قصر کرے گی (۲)، اگر سیر و تفریح کے لئے گئی ہے اور نماز کھلی جگہ میں پڑھے

(۱) "أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك"۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان : ۲۷/۱، قديمي)

"فلو اشتغل قلبه يتفكر مسألة مثلاً في أثناء الأركان، فلا تستحب الإعادة. وقال البقالي : لم

ينقص أجره إلا إذا قصر"۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة : ۴۱۷/۱، سعيد)

"و لو تفكر في صلاحته فتذكر حديثاً أو شعراً أو خطبة أو مسألة، يكره و لا تفسد صلواته، هكذا

في السراج الوهاج"۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلوة، الباب السابع فيما يفسد الصلوة و ما يكره

فيها، الفصل الأول فيما يفسدها : ۱۰۰/۱، رشيدية)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ، فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ

يَفْتَنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾۔ (سورة النساء : ۱۰۱)

"يقول تعالى: ﴿إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾: أي سافرتُم في البلاد، كما قال تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ

سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ الآية۔ و قوله: ﴿فَلَيْسَ

عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾: أي تخففوا فيها إما من كميتها بأن تجعل الرباعية ثنائية كما

فهمه الجمهور من هذه الآية واستدلوا بها على قصر الصلوة في السفر"۔ (ابن كثير : ۷۲۳/۱، دار

الفيحاء دمشق)

"عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: صليت الظهر مع رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم بالمدينة أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين"۔

گی تب بھی اس کو پڑھنا درست ہے (۱)، تمام بدن کو ڈھانک کر اس طرح کہ صرف ہاتھ اور قدم اور چہرہ کھلا رہے گا اس کی نماز درست ہے (۲)، اگر پیروں میں موزے ہوں اور ہاتھوں میں دستائے تب بھی نماز درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۱۴۰۶ھ۔

= ”وخرج علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، فقصر و هو يرى البيوت، فلما رجع قيل له: هذه الكوفة، قال: لا، حتى ندخلها.“ (صحيح البخاري، أبواب تقصير الصلوة، باب: يقصر إذا خرج من موضعه: ۱/۱۳۸، قديمي)

”من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها بالسير الوسط مع الاستراحات المعتادة، صلى الفرض الرباعي ركعتين ولو عاصياً بسفره حتى يدخل موضع مقامه اهـ.“
(تنوير الأبصار مع رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۲/۱۲۰، ۱۲۲، سعيد)
(وكذا في الهداية، كتاب الصلوة، باب صلوة المسافر: ۱/۱۶۵، مكتبة شرعية علمية ملتان)
(۱) ”عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي: كان كل نبي يبعث إلى قومه خاصة، وبعثت إلى كل أحرر وأسود، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي، وجعلت لي الأرض طيبة طهوراً ومسجداً، فأیما رجل أدركته الصلوة، صلى حيث كان، ونُصرت بالرعب بين يدي مسيرة شهر، وأعطيت الشفاعة.“ (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلوة: ۱/۱۹۹، قديمي)
”عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً“

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم - قال موسى في حديثه فيما يحسب عمرو أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم - قال: ”الأرض كلها مسجد إلا الحمام والمقبرة“: (سنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب في المواضع التي لا تجوز فيها الصلوة: ۱/۷۰، دار الحديث ملتان)

(۲) ”والرابع ستر عورته وللحرة جميع بدنهما خلا الوجه والكفين والقدمين“. (تنوير الأبصار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۴۰۳، ۴۰۵، سعيد)
(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلوة، الباب الثالث في شروط الصلوة، الفصل الأول في

الطهارة: ۱/۵۸، رشيدية)

سنت سے متعلق عبارت پر اعراب

سوال [۲۴۱۶]: آپ نے ترک سنت کے مسئلہ کے جواب میں دو حدیثیں تحریر فرمائی ہیں، مگر ہم لوگ ناخواندہ ہیں، براہ کرم ان پر اعراب اور ترجمہ تحریر فرما دیا جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طحاوی علی مراقی الفلاح کی عبارت ہے جس میں سنت کی تعریف کی گئی ہے:

”تَرْكُ السُّنَّةِ لَا يُوجِبُ فُسَاداً وَلَا سَهْوَاً، بَلْ إِسَاءَةٌ لَوْ عَامِداً غَيْرَ مُسْتَحْفَظٍ.....
حُكْمُ السُّنَّةِ أَنَّهُ يَنْدُبُ إِلَى تَحْصِيلِهَا وَيُلَامُ عَلَى تَرْكِهَا مَعَ لُحُوقِ إِثْمٍ يَسِيرٍ“ (۱)۔

مطلب یہ ہے کہ سنت کا جان بوجھ کر چھوڑنا برا ہے، اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی نہ سجدہ سہولازم ہوتا ہے، مگر اس کو بھی ہلکا نہیں سمجھنا چاہئے، سنت پر عمل کرنے کی ترغیب دی جائے اور جو ترک کرے وہ قابل ملامت ہے اور اس کا گناہ ہوگا، لیکن ترک فرض سے کم ہوگا۔ ”كما فرغ من التكبير للإحرام بلا إرسال“ (۲) یعنی جیسے ہی تکبیر تحریمہ سے فارغ ہو تو بغیر ہاتھ چھوڑے ہوئے ہاتھ باندھ لے، بعض آدمی کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے بعد ہاتھ پہلے لٹکا دیتے ہیں پھر باندھتے ہیں ایسا نہ کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۸۷ھ۔

افضل درود شریف

سوال [۲۴۱۷]: نماز کے باہر کونسا درود شریف پڑھنا چاہئے؟ وہ درود شریف تحریر کیجئے جس کی فضیلت احادیث میں آئی ہو۔

(۱) حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سننها، ص: ۲۵۶، قدیمی

(۲) العبارة بأسرها ”و یسن وضع الرجل یدہ الیمنی کما فرغ من التكبير للإحرام بلا إرسال، و یضع فی

کل قیام من الصلوة، الخ“۔ (حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی بیان سننها،

ص: ۲۵۸، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

سب سے افضل درود شریف وہی ہے جو نماز میں پڑھا جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یوپی۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

نماز میں درود کے بعد کی دعاء

سوال [۲۴۱۸]: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز میں التحیات کی جگہ کون سی دعاء پڑھی

ہے؟ حدیث سے ثابت کیجئے۔ اور قعدہ میں درود ابراہیمی کی جگہ کونسی دعاء پڑھی ہے یا درود پڑھی ہے؟ حدیث

سے ثابت کیجئے۔ اور فرض نماز میں کیا پڑھا ہے؟ وہ لکھئے۔

(۱) ”وأفضل العبارات على ما قال المرزوقي: ”اللهم صل على محمد و على آل محمد اهـ“.

(رد المحتار، خطبة الكتاب، مطلب: أفضل صيغ الصلوة: ۱/۱۳، سعید)

”حدثنا شعبه عن الحكم، قال: سمعت ابن أبي ليلى قال: لقيني كعب بن عجرة رضي الله تعالى

عنه فقال: ألا أهدى لك هدية؟ خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقلنا: قد عرفنا كيف

نسلم عليك، فكيف نصلي عليك؟ قال: ”قولوا: اللهم صل على محمد و على آل محمد كما صليت

على إبراهيم، إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد و على آل محمد كما باركت على إبراهيم

إنك حميد مجيد“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم بعد التشهد: ۱/۱۷۵، قديمی)

”قال: سئل محمد عن الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: يقول: ”اللهم

صلي على محمد و على آل محمد كما صليت على إبراهيم و على آل إبراهيم إنك حميد مجيد،

وبارك على محمد و على آل محمد كما باركت على إبراهيم و على آل إبراهيم إنك حميد مجيد“،

وهي الموافقة لما في الصحيحين وغيرهما“۔ (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف

الصلوة إلى انتهائها: ۱/۵۱۲، سعید)

(و كذا في تبیین الحقائق، باب صفة الصلوة: ۱/۳۱۸، دار الكتب العلمية، بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۷۳، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں ہر دو رکعت پر قعدہ میں التحیات پڑھا کرتے تھے اور جب سلام پھیرنا ہوتا تو التحیات کے بعد دو ابراہیمی پڑھا کرتے تھے اور دو کے بعد دعاء بھی پڑھتے تھے۔ ایک دعایہ ہے:

”اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم“ (۱) و أعوذ بك من عذاب القبر، و أعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، و أعوذ بك من فتنة المحيا والممات، اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم“ (۲) اور بھی دعائیں منقول ہیں (۳)۔

رسالہ ”تعلیم الاسلام“ میں پوری طرح نماز کی ترکیب شروع سے اخیر تک درج ہے، یہ رسالہ عام طور پر اردو کتب فروشوں کی دوکانوں میں مل جاتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع يقول: ”اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم، و من عذاب القبر، و من فتنة المحيا والممات، و من شر فتنة المسيح الدجال“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الصلوة، باب استحباب التعوذ من عذاب القبر: ۲۱۷/۱، قديمی)

(۲) ”وقد روى مسلم هذا الدعاء بسنده: ”عن عائشة -رضي الله تعالى عنها- زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، أخبرته أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو في الصلوة: ”اللهم أعوذ بك من عذاب القبر“، إلى آخر الحديث، (الصحيح لمسلم كتاب الصلوة، باب استحباب التعوذ من عذاب القبر و عذاب جهنم: ۲۱۷/۱، قديمی)

(۳) ”عن حنظلة بن علي أن محجن الأدرع رضي الله تعالى عنه حدثه، قال: دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد، فإذا هو برجل قد قضى صلاته وهو يتشهد وهو يقول: اللهم إني أسئلك -يا الله الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد!- أن تغفر لي ذنوبي، إنك أنت الغفور الرحيم، قال: فقال: ”قد غفر له قد غفر له ثلاثاً“۔ (سنن أبي داود، كتاب الصلوة، باب ما يقول بعد التشهد: ۱۴۱/۱، ۱۴۲، سعيد)

والتفصيل في (الفتاوى العالكرية، كتاب الصلوة، الباب الرابع في صفة الصلوة، الفصل الثالث في سنن الصلوة و آدابها: ۷۶/۱، رشيدية)

”ويتشهد و صلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و دعا بما يشبه ألفاظ القرآن والأدعية الماثورة اهـ“۔ (الهداية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱۱۲/۱، ۱۱۳، مکتبه شركة علمية ملتان)

(و کذا فی کنز الدقائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۶/۱، رشيدية)

الفصل الخامس فی آداب الصلوۃ

(نماز کے آداب کا بیان)

مسنون لباس میں نماز

سوال [۲۴۱۹]: یہاں افریقہ میں مکان سے باہر بازار وغیرہ میں بغیر کوٹ پتلون پہنے ہوئے نکلنے کا رواج نہیں ہے، یہاں کا یونیفارم ہی کوٹ پتلون ہے تو جو شخص اپنے مکان میں یا مسجد میں کوٹ یا پتلون نکال کر پانجامہ پہن کر نماز پڑھے گا تو اس کی نماز بغیر کراہت ہوگی یا کراہت کے ساتھ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو لباس مسنون ہے اس کو پہن کر نماز پڑھنا مکروہ نہیں، بلکہ افضل ہے اگرچہ وہاں کا یونیفارم اس کے خلاف ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

کرتا گھٹنے سے اوپر تک ہو تو نماز کا حکم

سوال [۲۴۲۰]: گھٹنے کے اوپر کرتا پہن کر امامت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) وقال اللہ تعالیٰ: ﴿خذوا زینتکم عند کل مسجد﴾ (سورۃ الأعراف: ۳۱)

”یدل علی أنه مندوب فی حضور المسجد إلى أخذ ثوب نظیف مما یتزین به، وقد روى عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”ندب إلى ذلك فی الجمع والأعیاد“، كما أمر بالاعتسال للعیدين والجمعة وأن یمس من طیب أهله“۔ (أحكام القرآن للجصاص: ۳/۵۱، قدیمی)

”ولهذه الآية وما ورد فی معناها من السنة یتحب التجمّل عند الصلوۃ“۔ (تفسیر ابن کثیر:

۲/۲۸۱، مکتبہ دار الفیحاء دمشق)

(وکذا فی روح المعانی: ۸/۱۰۹، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

الجواب حامداً ومصلياً:

جو کرتا گھٹنوں تک نہیں پہنچتا بلکہ کچھ کم ہے تو اس سے بھی نماز و امامت درست ہو جاتی ہے، اگرچہ اعلیٰ بات یہ ہے کہ کرتا اس سے بڑا ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۹۲ھ۔

بیٹھ کر نماز میں نظر کہاں رکھیں؟

سوال [۲۴۲۱]: نفل نماز بیٹھ کر پڑھنے میں تلاوت کے وقت نگاہ سجدہ کی جگہ بہتر ہے یا گود میں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گود میں مناسب ہے (۲)۔ فقط۔

فجر کی سنت پڑھ کر لیٹنا

سوال [۲۴۲۲]: میں کبھی کبھی کھانا کھا کر اور کبھی قبل فجر تھوڑی دیر جب جماعت میں دیر ہوتی ہے تو

(۱) ”اعلم أن الكسوة منها فرض: وهو يستر العورة ويدفع الحر والبرد، والأولى كونه من القطن أو الكتان أو الصوف على وفاق السنة بأن يكون ذيله لنصف ساقه، وكمه لرؤس أصابعه، وفمه قدر شبر - كما في التنف - بين النفيس والخسيس؛ إذ خير الأمور أوسطها“۔ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس: ۶/۳۵۱، سعيد)

(و كذا في سكب الأنهر مع مجمع الأنهر، كتاب الكراهية، فصل في اللبس: ۲/۵۳۱، ۵۳۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس: ۳/۱۷۷، دار المعرفة بيروت)

(۲) ”وإلى حجره حال قعوده“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۷۸، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۳، رشيدية)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۰۳، مكتبة إمداديه)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۲۸۳، دار الكتب العلمية)

بوجہ کمزوری لیٹ جاتا ہوں۔ مسجد میں اعتکاف کی نیت ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جماعت کی انتظار میں سنتیں پڑھ کر یا پہلے مسجد میں جب کہ کمزوری کی وجہ سے بیٹھنا دشوار ہو کچھ دیر کے لئے لیٹ جانے میں مضائقہ نہیں خاص کر اعتکاف کی نیت کر کے۔ مگر اس طرح ہو کہ نمازیوں کو تکلیف نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے ختم پر دائیں بائیں منہ پھرانا

سوال [۲۴۲۳]: نماز میں سلام دائیں اور بائیں پھیرنا چاہئے لیکن کہیں منہ قبلہ کی طرف ہی کر کے

پھیر دیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ سلام ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دائیں بائیں منہ پھرانا سنت ہے: ”ویسن الالتفات یمیناً ثم یساراً بالتسلیمتین“۔ مراقی

الفلاح، ص: ۱۶۳ (۱) اس کے خلاف کرنے سے سنت ترک ہوگی نماز ادا ہوگئی (۲)۔

نماز کے بعد داہنی یا بائیں طرف رخ کرنا

سوال [۲۴۲۴]: ایک مقامی مسجد جس میں دس سال سے تبلیغی مرکز ہے اور ہفتہ واری اجتماع ہوتا ہے

(۱) (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلوة، فصل فی بیان سننها، ص: ۲۷۴، قدیمی)

”ثم یسلم عن یمینہ و یسارہ حتی یری بیاض خدہ، و لو عکس سلم عن یمینہ فقط“۔

(الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائھا : ۵۲۴/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلوة، الباب الرابع فی صفة الصلوة، الفصل الثالث فی سنن

الصلوة وأدابھا : ۷۳/۱، رشیدیہ)

(۲) ”ترک السنة لا یوجب فساداً ولا سهواً بل إساءة لو عامداً غیر مستحف“۔ (الدر المختار)

”(قولہ: عامداً غیر مستحق) فلو غیر عامد فلا إساءة أيضاً“۔ (رد المختار: کتاب الصلوة، باب

صفة الصلوة : ۴۷۴/۱، سعید)

اجتماع کے ایک روز جمعہ کی نماز میں مقرر امام کے نہ آنے کی وجہ سے ایک اجنبی شخص نے امامت کی، بعد سلام تسبیح اور دعاء کے لئے بجائے داہنی طرف مڑنے کے یہ خیال کرتے ہوئے کہ بائیں طرف مڑنا سنت ہے اور عام طور پر امامت کرتے بھی نہیں ہیں، بائیں جانب مڑ کر تسبیح پڑھی اور دعاء کے بعد فراغ عوام میں چہ میگوئیاں ہوئیں کہ یہ نیا طریقہ اس نے کہاں سے نکالا، چند روز بعد بعض مخلص سمجھدار معاونین و کارکنان جماعت نے اس دن فجر کے وقت امام صاحب کو اپنی مخلصانہ رائے پیش کی کہ یہاں کی فضا میں عوام کو ابھی تک تبلیغی کام سے مناسبت نہیں ہوئی ہے اور آپ سے بھی ابھی تک عوام کا ربط نہیں ہوا ہے۔ برائے کرم شرعی حکم سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

داہنی طرف رخ کرنے سے اصل امام یا کوئی بھی اس کا نائب گناہ گار نہیں، جب دونوں ہی سنت ہیں داہنی طرف رخ کرنا بھی بائیں طرف رخ کرنا بھی، تو کسی ایک طریقہ پر عمل کرنے سے ترک سنت نہیں ہوگا، اس کے شواہد شریعت میں بے بنیاد ہیں، لیکن کسی ایک طریقہ کو لازم قرار دینا جس سے یہ مفہوم ہوتا ہو کہ دوسرا سنت سے ثابت شدہ طریقہ غلط اور خلاف شرع ہے جائز نہیں، مشکوٰۃ شریف، ص: ۷۸ سے ظاہر ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے داہنی طرف رخ فرمانا بھی ثابت ہے اور بائیں طرف رخ کرنا یہ بھی ثابت ہے (۱)۔

(۱) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن يمينه“. رواه مسلم۔
 ”عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: ”لا يجعل أحدكم للشيطان شيئاً من صلواته يرى أن حقاً عليه أن لا ينصرف إلا عن يمينه، لقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كثيراً ينصرف عن يساره“. متفق عليه۔ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الصلوة، باب الدعاء فی التشہد: ۸۷/۱، قدیمی)
 ”وإن كان لا يتنفل بعدها يقعد مكانه، وإن شاء انحرف يميناً أو شمالاً، وإن شاء استقبلهم بوجهه، إلا أن يكون بحذاءه مصلٍ، سواء كان في الصف الأول أو في الأخير“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۵۸۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتهائھا: ۵۳۱/۱، ۵۳۲، سعید)
 (و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، فصل: الشروع فی الصلوة: ۲۳۳/۱، دار المعرفة بیروت)

بہتر یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث کوئی عالم نمازیوں کے سنایا کرے تاکہ ان کے سامنے ہر چیز کا سنت طریقہ آئے اور جن غلط فہمیوں میں وہ گرفتار ہیں وہ دور ہوں فتنہ سے پورا پرہیز کیا جائے اور ایسا عمل اختیار نہ کیا جائے جن سے غلط عقیدہ کی تائید ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے بعد کس طرف رخ کیا جائے؟

سوال [۲۴۲۵]: نماز فجر کے بعد حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہر چہار جانب دعا کرنا

ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تین جانب بیٹھنے کا ثبوت ملتا ہے، قبلہ رو اور شمال و جنوب (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۴/۹۵ھ۔

(۱) ”عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کنا إذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم، أحببنا أن نكون عن يمينه، فيقبل علينا بوجهه صلى الله عليه وسلم“.

”وقد ورد الروايات المختلفة في الانصراف عن الصلوة، فروى البخارى من حديث سمرة بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إذا صلی صلوۃ أقبل علینا بوجهہ“.

”و أخرج مسلم من حديث أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینصرف عن یمینہ“.

و أخرجا عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ لقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كثيراً ينصرف عن يساره“.

”وقال بعضهم هو مخير إن شاء انحرف يميناً وإن شاء يسرة وهو الصحيح؛ لأن ما هو المقصود من الانحراف وهو زوال الاشتباه يحصل بالأمرين جميعاً“ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب الإمام ينحرف بعد التسليم: ۱/۳۴۴، امدادیہ)

”عن قبيصة بن هلب عن أبيه رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يؤمنا فينصرف على جانبيه جميعاً: على يمينه و على شماله“، والعمل عليه عند أهل العلم أنه ينصرف على أيّ جانبیه شاء، إن شاء عن یمینہ، و إن شاء عن یشارہ. وقد صح الأمران عن رسول اللہ =

ایضاً

سوال [۲۴۲۶]: وضو کند بر همان نماز بنا کند، اگر منفرد باشد اورا از سر نو نماز خواندن افضل است، و اگر امام باشد خلیفہ گیرد، وضو کند و داخل مقتدیان شود، و مقتدی وضو کردہ باز آید بمکان کہ آنجا بود۔

۱..... سوال یہ ہے کہ نماز پڑھنے والے امام مقتدی اور منفرد تین قسم کے لوگ ہیں پہلے ایک حکم ہے در نماز حدث لاحق شود وضو کند، پھر امام اور منفرد و مقتدی کے لئے الگ الگ حالتیں بیان کی گئیں اس عبارت کا صحیح محمل کیا ہے؟

۲..... دو آدمی برابر کھڑے نماز پڑھ رہے تھے ایک امام تھا دوسرا مقتدی تیسرے شخص نے امام کو آگے بڑھا کر امام کی جگہ کھڑا کر دیا اور خود اسی ایک مقتدی کے ساتھ صف میں کھڑا ہو گیا، اب بعد سلام کے امام اپنی جگہ علی حالہ بیٹھا رہے یا داہنے طرف مڑ کر بیٹھے پھر دعا کرے۔ یہ عصر کی نماز تھی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... منفرد کے لئے اس صورت میں استیناف افضل ہے اس کا اپنا تنہا کا معاملہ ہے امام کے لئے خلیفہ بنادینا افضل ہے اس کے پیچھے دوسرے لوگ بھی ہیں ان سب کی نماز بھی اس کے ساتھ وابستہ ہے اس کو خلیفہ بنادینا افضل ہے تاکہ وقت حدث تک جتنی نماز پڑھ چکے ہیں وہ خراب اور بیکار نہ ہو ان کو استیناف (از سر نو) پڑھنا اور پڑھی ہوئی کو بیکار قرار دینا) شاق ہوگا بنا میں یہ بات نہ ہوگی (۱)۔

= صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و یروی عن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال: إن كانت حاجته عن يساره أخذ عن يساره. (جامع الترمذی، کتاب الصلوة، باب ما جاء فی الانصراف عن یمینہ و عن يساره: ۱/۶۶، سعید)

”و خیرہ فی المنیۃ بین تحویلہ یمیناً أو شمالاً و أماً و خلفاً“. (الدر المختار، کتاب الصلوة فصل فی بیان تألیف الصلوة إلی انتہائہا: ۱/۵۳۱، سعید)

(و کذا فی الحلبي الكبير، باب صفة الصلوة، ص: ۳۴۰، ۳۴۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) ”أن الاستيناف أفضل تحرراً عن الخلاف“. (الدر المختار)

”قلت: هذا ظاهر في المنفرد، لأن ما نواه هو عين صلاته من كل وجه، بخلاف الإمام

أو المقتدى تأمل“. (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب الاستخلاف: ۱/۶۰۳، سعید)

۲..... دائیں یا بائیں اس طرح مڑ کر بیٹھ سکتا ہے کہ مسبوق کی طرف اس کا رخ نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمائی روکنے کا طریقہ

سوال [۲۴۲۷]: بحالت نماز اگر جمائی آئے تو اس کو کیسے روکیں؟ خاص کر رکوع و سجود میں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دائیں ہاتھ کی پشت منہ پر رکھ لی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلوة، باب الحدث في الصلوة : ۱/ ۲۵۷، مكتبه امداديه)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلوة، باب الإمامة والحدث في الصلوة : ۱/ ۳۶۹، دارالكتب العلمية)

(۱) "عن السدي عن أنس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينصرف عن يمينه عن عبد الله

قال: "لا يجعلن أحدكم للشيطان من نفسه جزءاً لا يرى إلا أن حقاً عليه أن لا ينصرف إلا عن يمينه أكثر ما

رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن شماله". (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد،

باب جواز الانصراف من الصلوة عن اليمين والشمال : ۱/ ۲۴۷، قديمي)

"وإن كان لا يتنفل بعدها يقعد مكانه وإن شاء انحرف يميناً أو شمالاً. وإن شاء استقبلهم بوجهه

إلا أن يكون بحذاءه مصل، سواء كان في الصف الأول أو في الأخير، والاستقبال إلى المصلي مكروه هذا

ما صححه في البدائع". (البحر الرائق، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة : ۱/ ۵۸۵، رشيديه)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة إلى انتهائها : ۱/ ۵۳۱، ۵۳۲، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل الشروع في الصلوة : ۱/ ۲۳۳،

دار المعرفة بيروت)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "العطاس من الله والتأوب من

الشيطان، فإذا تأوب أحدكم، فليضع يده على فيه امه". (جامع الترمذي، أبواب الاستيزان والأدب عن رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم، باب ما جاء أن الله يحب العطاس ويكره التأوب : ۲/ ۱۰۳، سعيد)

=

داہنے ہاتھ سے کھجائے یا بائیں ہاتھ سے؟

سوال [۲۴۲۸]: نماز میں قیام کی حالت میں اگر کسی جگہ بدن پر خارش آئے اور کسی وجہ سے بائیں ہاتھ سے کھجایا تو نماز ٹوٹ گئی یا نہیں؟ کیونکہ ہمارے یہاں امام صاحب کہتے ہیں کہ نماز نہیں ہوئی، داہنے ہاتھ سے کھجایا جائے۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر خارش کو ضبط نہیں کر سکتا تو حالت قیام میں داہنے ہاتھ سے کھجائے، لیکن اگر بائیں ہاتھ سے بھی کھجایا تو محض بایاں ہونے کی وجہ سے نماز فاسد نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۷ھ۔

= ”وامساک فمہ عندالتأوی، فإن لم یقدر غطاء بظهر یدہ اليسری، وقیل: بالیمنی لو قائماً، وإلا فیسراه، اھ۔ مجتبیٰ“۔ (الدر المختار)۔ ”وعبارۃ الشارح فی الخزائن: أی بظهر یدہ الیمنی الخ، فالمناسب إبدال الیسری بالیمنی“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۸۷، سعید) وقال العلامة الرافعی: ”(فالمناسب إبدال الیسری بالیمنی)، الذی رأیته فی عدة نسخ من الشرح بظهر یدہ الیمنی“۔ (تقریرات الرافعی، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۹، سعید) (۱) ”وعبثہ بہ: أی بثوبہ و بجسدہ للنهی، إلا لحاجة، لا بأس بہ“۔ (الدر المختار)۔

”قولہ: إلا لحاجة) کح بدنہ لشیء أکله و آضره، و سلت عرق یولمه و یشغل قلبه، و هذا لو بدون عمل کثیر، قال فی الفیض: الحک بید واحدة فی رکن ثلاث مرات یفسد الصلوة إن رفع یدہ فی کل مرة“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة و ما یکرہ فیہا: ۱/۶۴۰، سعید) ”وامساک فمہ عندالتأوی، فإن لم یقدر غطاء بظهر یدہ اليسری، وقیل: بالیمنی لو قائماً، وإلا فیسراه، اھ، مجتبیٰ“۔ (الدر المختار)۔

وفی رد المحتار: ”وعبارۃ الشارح فی الخزائن: أی بظهر یدہ الیمنی الخ، فالمناسب إبدال الیسری بالیمنی“۔ (کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۸۷، سعید)

”(فالمناسب إبدال الیسری بالیمنی)، الذی رأیته فی عدة نسخ من الشرح بظهر یدہ الیمنی“۔ (تقریرات الرافعی، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۵۹، سعید)

نماز میں متعدد امور کی کوتاہی

سوال [۲۴۲۹]: وہ ارکان جن کی ادائیگی دانستہ طور پر اس طرح کی جاتی ہے اور اب ایک رواج کی

صورت تک پہنچ چکی ہے:

- (الف) قومہ صحیح ادا نہ کرنا، رکوع سے حسب سابق سیدھا کھڑا نہ ہونا اور سجدہ میں چلے جانا۔
 - (ب) جلسہ صحیح ادا نہ کرنا، پہلے سجدہ کے بعد حسب سابق سیدھا نہ بیٹھنا اور فوراً دوسرے سجدہ میں چلے جانا۔
 - (ج) دوران نماز خصوصاً قیام میں بار بار کھانسنے، بار بار ہاتھ اٹھا کر کسی جگہ کھجلا نا، کپڑے سیمٹنا۔
 - (د) التحیات میں بیٹھتے ہی دونوں ہاتھوں سے قمیص کے دامن کو کھینچ کر درست کرنا۔
 - (ه) دوران رکوع اپنے ہاتھ گھٹنے سے ہٹا کر پنڈلی اور ران وغیرہ کو کھجلا نا۔
 - (و) دوران سجدہ ایک ہاتھ اٹھا کر کانوں، منہ وغیرہ کو کھجلا نا، اسی طرح پاؤں کو دوران سجدہ اٹھا لینا۔
 - (ز) دوران نماز آستین چڑھا کر رکھنا، جب کہ قمیص بھی پوری آستین والی ہے۔
- ان تمام امور سے نماز فاسد ہوتی ہے یا نہیں؟ اگر فاسد نہیں ہوتی تو مکروہ ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان جملہ امور میں احکام شرعی کی رعایت لازم ہے، بعض کے ارتکاب میں کراہت ہلکی ہے، بعض میں شدید ہے، بعض میں فساد نماز کا بھی مظنہ ہے۔ نماز اتم العبادات ہے، تھوڑی سی بے توجہی اور غفلت سے اس کو ناقص اور فاسد کر دینا بڑا خسارہ ہے، اپنے عمدہ لباس پر معمولی دھبہ برداشت نہیں کیا جاتا، جو فریضہ اور تحفہ حق تعالیٰ شانہ کی بارگاہ عالی میں پیش کیا جائے، اس کو بہتر سے بہتر طریقہ پر ہر قسم کے دھبہ سے صاف رکھ کر پیش کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۸۸ھ۔

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رجلاً دخل المسجد و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جالس فی ناحية المسجد، فصلی ثم جاء فسلم علیہ، فقال له رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”وعلیک السلام، ارجع فصل فإنک لم تصل“۔ فرجع فصلی، ثم جاء فسلم فقال: ”وعلیک السلام،“

= إرجع فصل فإنك لم تصل“ فقال: في الثالثة أو في التي بعدها: علّمني يا رسول الله! فقال: ”إذا قمت إلى الصلوة فاسبغ الوضوء، ثم استقبل القبلة فكبر، ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راکعاً، ثم ارفع حتى تستوى قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً“ وفي رواية: ”ثم ارفع حتى تستوى قائماً، ثم افعل ذلك في صلواتك كلها“. متفق عليه“. (مشکوّة المصابيح، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ٤٥/١، قديمي)

”و من الواجبات تعديل الأركان عند أبي حنيفة و محمد رحمهما الله. وفي المغرب: والمراد بتعديل أركان الصلوة: تسكين الجوارح في الركوع والسجود والقومة بينهما والقعدة بين السجدين“. (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلوة، الفصل الثاني في فرائض الصلوة وواجباتها وسننها وآدابها: ٥١٠/١، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ٣٦٣/١، سعيد)

”و من المفسدات والتحنج بلا عذر، أما به بأن نشأ من طبعه فلا، أو بلا غرض صحيح، فلو لتحسين صوته أو ليهتدى إمامه أو للإعلام أنه في الصلوة، فلا فساد على الصحيح“. (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره: ٦١٨/١، ٦١٩، سعيد)

”و كره عبثه به: أي بثوبه و بجسده للنهي إلا لحاجة، و لا بأس به خارج صلاة“. ”(قوله: إلا لحاجة) بدنه لشيء أكله و أضره، و سلت عرق يؤلمه و يشغل قلبه، و هذا لو بدون عمل كثير، قال في الفيض: الحك بيد واحدة في ركن ثلاث مرات يفسد الصلوة إن رفع يده في كل مرة“. (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره: ٦٢٠/١، سعيد)

”و يفسد كل عمل كثير ليس من أعمالها و لا لإصلاحها، و فيه أقوال خمسة أصحها ما لا يشك بسببه الناظر من بعيد في فاعله أنه ليس فيها، إن شك أنه فيها أم لا فقليل اه“. ”و فيه يفترض وضع أصابع القدم ولو واحدة نحو القبلة و إلا لم يجز، و الناس عنه غافلون“. ”قلت: ويمكن حمل كل من الروايتين السابقتين عليه بحمل ما ذكره الكرخي و غيره من عدم الجواز برفعهما على عدم الحل لا عدم الصحة، و كذا نفى التمر تاشي و شيخ الإسلام فرضية وضعهما لا ينافي الوجوب، و تصريح القدوري بالفرضية يمكن تأويله، فإن الفرض قد يطلق على الواجب تأمل الخ“. (رد المحتار، كتاب الصلوة، فصل في بيان تأليف الصلوة الى انتهائها: ٣٩٩/١، سعيد)

”و كره كفه: أي رفعه و لولتراب كمشمر كم أو ذيل اه“. ”(قوله: كمشمر كم أو ذيل): أي كما دخل في الصلوة و هو مشمر كمه أو ذيله، و أشار بذلك إلى أن الكراهة لا تختص بالكف و هو في الصلوة و اختلف فيمن صلى، و قد شمر كفيه لعمل كان يعمل قبل الصلوة أو هيئته ذلك اه، و مثله ما لو شمر للوضوء ثم عجل لإدراك الركعة مع الإمام، و إذا دخل في الصلوة كذلك، و قلنا بالكراهة وهذا لو شمرهما خارج الصلوة ثم شرع فيها كذلك، أما لو شمر و هو فيها، تفسد؛ لأنه =

بعض حروف ادا کرتے وقت گردن جھکانا

سوال [۲۴۳۰]: ہمارے امام صاحب نماز پڑھاتے وقت گردن اور سر کو جہاں بھی ”ع“ یا ”ح“ ہو اس طرح کرتے ہیں جیسے مرغ اذان پڑھتا ہے اور اپنی گردن کو اوپر نیچے کرتا ہے، کبھی ایک ٹانگ کے اوپر کھڑے ہو جاتے ہیں یعنی ایک ہی ٹانگ پر سارا زور دیکر کھڑے ہوتے ہیں۔ تو ان صورتوں میں حنفیہ کے نزدیک نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قیام طویل ہو تو کبھی ایک ٹانگ پر بوجھ دینا، کبھی تھک جائے تو دوسری پر بوجھ دینا درست ہے، اس سے نماز خراب نہیں ہوتی (۱) البتہ ”ع“ اور ”ح“ ادا کرتے وقت سر کو جھکانے کی ضرورت نہیں، یہ بلا ضرورت ہے، اگرچہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی، تاہم اس سے احتیاط کی ضرورت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۰/۹۵ھ۔

= عمل كثير. (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ: ۱/۶۳۰، سعید)
(۱) ”وللمتطوع الاتكاء علی شیء کعصا وجدار مع الإعیاء: أی التعب بلا کراهة، وبدونه یکرہ.“ (الدر المختار). ”(قوله: وللمتطوع) لعل وجهه أن التطوع قد یكثر کالتہجد فیؤدی إلی التعب، فلم یکرہ له الاتكاء، بخلاف الفرض فإنه زمنه یسیر، وإلا فالمفترض إن عجز فقد مر حکمه، وإن تعب فالظاهر أنه لا یکرہ له الاتكاء، تأمل.“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صلوة المریض: ۲/۱۰۱، سعید)

وقال العلامة الرافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”فالظاهر أنه لا یکرہ له الاتكاء لکن مقتضى تقييدهم بالمتطوع أن المفترض یکرہ له الاتكاء ولو مع الإعیاء، وكأنه لأنه زمنه یسیر، فلم یکن الإعیاء فيه نافیاً للکراهة.“ (تقریرات الرافعی، کتاب الصلوة، باب صلوة المریض: ۲/۱۰۳، سعید)
”ویکرہ القيام علی أحد القدمین فی الصلوة بلا عذر.“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۱/۴۴۴، سعید)

”(قوله: وللمتطوع) قید به؛ لأن المفترض إذا لم یقدر علی القيام إلا به، لزمه اهـ.“ (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلاة المریض: ۱/۳۲۰، دارالمعرفة بیروت)
”قوله: وبدونه یکرہ؛ لأنه إسائة أدب فالکراهة تنزیہیة.“ (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة المریض: ۱/۳۲۰، دارالمعرفة بیروت)
(وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صلوة المریض: ۲/۱۰۱، سعید)

باب الذکر والدعاء بعد الصلوات

الفصل الأول فی الذکر

(نماز کے بعد ذکر کا بیان)

نماز کے بعد ذکر جہری

سوال [۲۴۳۱]: بچگانہ نماز کے بعد جہراً ذکر مثلاً آیۃ الکرسی یا اس کے مثل اور دعا بلند آواز سے پڑھنا کیسا ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کا ثبوت ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جس فرض نماز کے بعد سنتیں ہیں اس نماز کا سلام پھیر کر مختصری دعاء (۱) پڑھ کر وہاں سے ہٹ کر حجرہ شریف میں جا کر سنتیں پڑھنے کا معمول تھا (۲) اس جگہ جماعت کے ساتھ جہراً ذکر و تلاوت کرنے کا معمول نہیں تھا۔ فقط واللہ تعالیٰ واعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۱۴۰۶ھ۔

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذا سلم لا یقعد إلا مقدار ما یقول: ”اللهم! أنت السلام ومنک السلام، تبارکت یا ذا الجلال والإکرام“..... وقد روى عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه کان یقول بعد التسليم: ”لا إله إلا الله وحده لا شریک له، له الملك، وله الحمد، یحیی ویمیت و هو علی کل شیء قدير، اللهم! لا مانع لما أعطیت ولا معطى لما منعت، ولا ینفع ذا الجدمنک الجدم“۔ (جامع الترمذی، کتاب الصلوة، باب ما یقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعید)

(۲) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: صلیت مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکعتین بعد المغرب فی بیتہ“۔ (جامع الترمذی، کتاب الصلوة باب ما جاء أنه یصلیهما فی بیتہ: ۹۸/۱، سعید) =

ہر نماز کے بعد ذکر بالجہر کا التزام

سوال [۲۴۳۲]: بعد نماز فرض تمام جماعت کامل کر آواز ایک کر کے تین مرتبہ ”لا إله إلا الله“ بلند آواز کر کے کہنا پھر ”رسول الله“ کہنا باوجود اس کے کہ مسبوق اور دوسرے نمازی نماز پڑھ رہے ہوں، ان کی نماز میں حرج ہو رہا ہو، اس کو ضروری سمجھنا اور جو کوئی نہ پڑھے اس کو بہت بُرا جاننا اور اس کو قابلِ ملامت جاننا یہاں کا رواج ہے۔ یہ کیسا ہے، کیا اس کو ضروری کرنا چاہیے، یا نمازی نماز پڑھ رہے ہوں تو ترک کر دیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کلمہ شریف کا ذکر بہت مبارک چیز ہے لیکن اس طرح کرنا چاہیے کہ جس سے کسی نمازی کی نماز میں تشویش نہ ہو، ورنہ پھر بلند آواز سے کرنا ممنوع ہوگا، کذا فی سباحة الفكر فی الجہر بالذکر (۱)، نیز بعد نماز اس پر مداومت کرنا اور تارک پر ملامت کرنا جو کہ اصرار کی حد میں داخل ہے ناجائز ہے: ”الإصرار علی المندوب یبلغه إلی حد الکراہتہ، اھ“۔ سعایہ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور۔

= اور سنتوں کا گھر میں پڑھنے کی ترغیب و فضیلت بھی بیان کی گئی ہے:

”عن زید بن ثابت عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”صلوة المرء فی بیتہ أفضل من صلوتہ فی مسجدی هذا إلا المكتوبة“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ الرجل التطوع فی بیتہ: ۱/۱۵۶، إمدادیہ ملتان)

(۱) ”وہناک أحادیث اقتضت طلب الإسرار والجمع بنیہما: بأن ذلک یختلف باختلاف الأشخاص والأحوال، کما جمع بین الأحادیث الطالبة للجہر والطالبة للإسرار بقراءة القرآن، ولا یعارض ذلک حدیث: ”خیر الذکر الخفی“ لأنه حیث خیف الریاء، أو تأذی المصلین أو النیام۔

و ذکر بعض اہل العلم أن الجہر أفضل حیث کلاہما ذکر؛ لأنه أكثر عملاً لتعدی فائدتہ إلی السامعین، ویوقظ قلب الذاکر“۔ (سباحة الفكر فی الجہر بالذکر، الباب الأول فی الجہر بالذکر، ص: ۱۳، من مجموعۃ رسائل اللکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۳/۴۶۹، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (السعایہ، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ، قبیل فصل فی القراءة، ذکر البدعات: ۲/۲۶۵،

سہیل اکیڈمی)

ہر فرض نماز کے بعد کلمہ طیبہ جہراً پڑھنا

سوال [۲۴۳۳]: فرضوں کے بعد اکثر لوگ ”لا إله إلا الله“ زور سے پڑھتے ہیں تین بار، اس کا پڑھنا کیسا جائز ہے یا نہیں؟ اکثر لوگ منع کرتے ہیں۔ فقط۔

محمد صدیق خورشیدی، ۲۱/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۵۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ذکر اللہ خاص کر ذکر ”لا إله إلا الله“ کی حدیث شریف میں بہت فضیلت آئی ہے (۱)۔ ذکر بلاشبہ آہستہ اور زور سے ہر طرح پڑھنا جائز اور موجب ثواب ہے (۲)، مگر فرضوں کے بعد خصوصیت سے التزام کرنا یعنی اس کو واجب اور ضروری سمجھنا اور نہ کرنے والے پر ملامت کرنا شرعاً ثابت نہیں، لہذا نفس ذکر جائز اور التزام منع ہے (۳)۔ بسا اوقات مسجد میں بعض لوگ مسبوق ہوتے ہیں، یا اپنی تنہا نماز میں مشغول ہوتے ہیں اور زور سے ذکر کرنے سے ان کو تشویش لاحق ہوتی ہے (۴) اس لئے افضل اور بہتر یہ ہے کہ آہستہ ذکر کیا جائے تاکہ ثواب کا ثواب حاصل ہو اور کسی کو تشویش و اذیت بھی نہ ہو۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۴/ ۵/ ۱۴۵۸ھ

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۲/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۵۸ھ۔

(۱) ”جابر بن عبد اللہ یقول: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”أفضل الذکر لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء الحمد لله“۔ (جامع الترمذی، کتاب الدعوات، باب ما جاء أن دعوة المسلم مستجابة: ۲/ ۱۷۶، سعید)

(۲) ”إن هناك أحادیث اقتضت طلب الجهر و أحادیث طلبت الإسرار، والجمع بينهما بأن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال، فالإسرار أفضل حيث خيف الرياء أو تأذى المصلين أو النيام، والجهر أفضل حيث خلا“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۶/ ۳۹۸، سعید)

(۳) ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة“۔ (السعاية، باب صفة الصلوة، قبیل فصل فی القراءة: ۲/ ۲۶۵، سهیل اکیڈمی)

(۴) (راجع رد المحتار، المصدر السابق)

فجر کی نماز کے بعد امام اور مقتدیوں کا جہراً تسبیحات پڑھنا

سوال [۲۴۳۴]: ہمارے محلہ کے آدمی چونکہ کاروبار میں رہتے ہیں، محلہ کی جامع مسجد میں ہر وقت پابندی سے نماز جماعت میں شریک نہیں ہو پاتے، صرف نماز فجر میں سب شریک ہوتے ہیں اس لئے جماعت نماز سے فارغ ہونے کے بعد امام صاحب مع مقتدیوں کے جہراً تسبیح درود شریف ”سبحان اللہ وبحمدہ، صلی اللہ علی سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، استغفر اللہ“ بلا ناغہ ہمیشہ فجر کی نماز کے بعد پڑھتے ہیں۔ امام صاحب سے پوچھا گیا تو موصوف نے جواب دیا کہ ہم ہمیشہ حصول ثواب و برکت کے لئے پڑھتے ہیں اگرچہ ایسا پڑھنا فرض و واجب میں سے نہیں ہے، نیز درود وغیرہ پڑھنے کے وقت ہم ہمیشہ پیچھے ہٹنے والے مصلیوں کا خیال رکھتے ہیں یعنی اگر مصلی حالت نماز میں ہیں تو ہم آہستہ پڑھتے ہیں ورنہ جہراً۔ اب ایسا فجر کے بعد پڑھنا جائز ہے یا منع ہے، نیز ایسا پڑھنے میں کوئی قباحت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز فجر کے بعد درود شریف، ذکر، تسبیح، استغفار سب کچھ درست ہے، اگر دوسروں کو تشویش نہ ہو تو جہراً بھی درست ہے (۱) مگر اس میں کسی کو مجبور نہ کیا جائے، امام صاحب کا جب تک دل چاہے پڑھتے رہیں، مقتدی جس کا دل چاہے بیٹھ کر جب تک چاہے پڑھتا رہے اور جس کو کوئی کام کرنا ہو اس کو اختیار ہے کہ اپنا کام کرے، مجبور کسی کو نہ کیا جائے، اگر کوئی چلا جائے تو اس پر ناراض نہیں ہونا چاہئے۔

دعاء میں اصل اخفاء ہے: ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وخفیۃ﴾ (۲) تعلیم مقصود ہو یا کوئی اور دینی

(۱) ”إن هنا أحادیث اقتضت طلب الجهر، وأحادیث طلب الإسرار، والجمع بينهما بأن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال، فالإسرار أفضل حيث خيف الرياء، أو تأذى المسلمين أو النيام، والجهر أفضل حيث خلا مما ذكر؛ لأنه أكثر عملاً، ولتعدى فائدته إلى السامعين اهـ“ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۹۸/۶، سعید)

(و کذا فی سباحة الفكر فی الجهر بالذکر، الباب الأول، ص: ۱۳، من مجموعة رسائل اللکنوی رحمۃ

اللہ علیہ: ۴/۳۶۹، إدارة القرآن، کراچی)

(۲) (الأعراف: ۵۵)

مصلحت ہو تو جہراً بھی درست ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے حسب مصالح دونوں طرح دعا ثابت ہے (۱)۔ فقط واللہ واعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

ہر نماز کے بعد درود شریف جہراً پڑھنا

سوال [۲۲۳۵]: کشمیر میں نماز فجر اور عصر کے بعد درود شریف پڑھتے ہیں، وہ پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو درود شریف نماز میں پڑھا جاتا ہے اس کو پڑھنا فجر، ظہر، عصر، مغرب، عشاء ہر نماز کے بعد بلکہ ہر وقت رات دن میں درست ہے (۲)، لیکن جب لوگ نماز میں مشغول ہوں تو آہستہ پڑھیں جس سے کسی کی نماز

(۱) ”وعن المغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، اللهم! لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد“۔ متفق عليه۔ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الصلوٰۃ، باب الذکر بعد الصلوٰۃ الفصل الأول، ص: ۸۸، قدیمی)

(۲) قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾۔ (پ ۲۲، سورة الأحزاب: ۵۶)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”من صلی علیّ واحدۃ صلی اللہ علیہ عشرأ“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد التشہد: ۱/۱۷۵، قدیمی)

”عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”أولی الناس بی يوم القيامة أكثرهم علی الصلوٰۃ“۔ (جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ماجاء فی فضل الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۱/۱۱۰، سعید)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (کتاب الأذکار للنووی، کتاب الصلوٰۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ص: ۱۵۳، دارالبیان)۔

میں خلل نہ آئے، ورنہ ہلکی آواز سے بھی پڑھ سکتے ہیں اور کسی کو مجبور نہ کریں، ترغیب دینے میں مضائقہ نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

فرائض اور سنن کے درمیان وظیفہ

سوال [۲۴۳۶]: یہاں کے امام صاحب بعد ظہر و مغرب و عشا تھوڑا وظیفہ پڑھ کر دعاء مانگا کرتے ہیں کبھی طویل مانگتے ہیں اس کے بعد دیر تک وظیفہ پڑھتے رہتے ہیں یہاں تک کہ مقتدی دو تین رکعت نماز پڑھ سکتے ہیں، اس کے بعد امام صاحب سنت پڑھتے ہیں، ان کو سمجھایا گیا کہ جن نمازوں کے بعد سنت ہیں مختصر دعا مانگ کر جلد سنت پڑھنا چاہئے، مگر وہ اپنی عادت نہیں چھوڑتے۔ ایسے امام کی اقتداء میں کچھ خرابی تو نہیں؟ فقط۔
حاجی سید عبد الماجد، ۱۳/ دسمبر/ ۵۰ء۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

افضل طریقہ تو یہی ہے کہ فرض نماز کے بعد متصل سنتیں پڑھی جائیں لیکن اگر امام صاحب نہیں مانتے تو اصرار و تشدد کی ضرورت نہیں کیونکہ سنتوں سے پہلے وظیفہ پڑھنا بھی کچھ گناہ نہیں:

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: "ويكره تأخير السنة إلا بقدر" اللهم أنت السلام" الخ. قال الحلواني: لا بأس بالفصل بالأوراد، واختاره الكمال. قال الحلبي: إن أريد بالكرهية التنزيهية، ارتفع الخلاف؛ لأنه إذا كانت الزيادة مكروهة تنزيهاً كانت خلاف الأولى الذي هو معنى: لا بأس، قلت: وفي حفظي حمله على القليلة..... فالكرهية على الزيادة

(۱) "الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة". (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: قبيل

فصل في القراءة: ۲/ ۲۶۵، سهيل اكيڈمی)

"قال الطيبي: وفيه: من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب

منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب

في الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/ ۳۱، رشيدية)

تنزیہہ لما علمت من عدم دلیل التحریمیة اه“۔ در مختار و شامی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۸/ربیع الأول/۱۴۰۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۹/ربیع الأول/۱۴۰۷ھ۔

تسبیحات فرائض کے بعد ہیں یا سنن کے بعد؟

سوال [۲۴۳۷]: تسبیح فاطمہ، معوذتین، آیۃ الکرسی وغیرہ وظیفہ پڑھنے کے لئے فرائض کے بعد

متصلاً پڑھنا افضل ہے یا سنن و نوافل سے فارغ ہو کر؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سنن و نوافل کے بعد افضل ہے، اور جس فرض نماز کے بعد سنن و نوافل نہیں، جیسے فجر و عصر، تو بعد فرض

متصلاً افضل ہے (۲)۔ فقط۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع:

۱/۵۳۰، سعید)

”عن وراد مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب مغيرة بن شعبة إلى معاوية رضى الله تعالى عنهما:

أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا فرغ من الصلاة وسلم قال: ”لا إله إلا الله وحده لا

شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شئ قدير، اللهم! لا مانع لما أعطيت، ولا معطى لما

منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب استحباب الذكر بعد

الصلاة وبيان صفته: ۱/۲۱۸، قديمی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (”نفائس مرغوبہ“ تصنیف حضرت مولانا مفتی کفایت صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ)

(۲) ”عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سلم لم يقعد إلا

مقدار ما يقول: ”اللهم! أنت السلام ومنك السلام، تباركت ذا الجلال والإكرام“۔ (الصحيح لمسلم،

كتاب المساجد، باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته: ۱/۲۱۸، قديمی)

”ويكره تأخير السنة إلا بقدر“ اللهم أنت السلام“ الخ، قال الحلواني: لا بأس بالفصل

بالأوراد، واختاره الكمال. قال الحلبي: إن أريد بالكراهة التنزيهية، ارتفع الخلاف. قلت: وفي حفظي

حملة على القليل“۔ (الدر المختار)۔

بعد فجر وعصر تسبیحات و دعاء میں ترتیب

سوال [۲۴۳۸]: فجر اور عصر کے فرض کے بعد دعاء مانگنے سے قبل تکبیر، تحمید، تسبیح وغیرہ ایک سو مرتبہ

پڑھنا مستحب ہے یا دعاء مانگنے کے بعد؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

تسبیح، تحمید، تکبیر کے بعد دعاء کرنا مستحب ہے:

”وَيَسْبَحُونَ اللَّهَ تَعَالَى ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَيَحْمَدُونَهُ كَذَلِكَ، وَيَكْبِرُونَهُ كَذَلِكَ : ثُمَّ يَدْعُونَ لَأَنْفُسِهِمْ وَلِلْمُسْلِمِينَ بِالْأَدْعِيَةِ الْمَأْثُورَةِ الْجَامِعَةِ رَافِعِي أَيْدِيهِمْ، ثُمَّ يَمْسَحُونَ بِهَا: أَيْ بِأَيْدِيهِمْ وَجُوهَهُمْ فِي آخِرِهِ، اهـ“. مراقی الفلاح مختصراً، ص: ۱۸۳ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۲/۵۷ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/صفر/۵۷ھ۔

= ”(قوله: ارتفع الخلاف)؛ لأنه إذا كانت الزيادة مكروهة تنزيهاً، كانت خلاف الأولى الذي هو معنى: لا بأس لا بأس بالفصل بالأوراد: أي القليلة التي بقدر: اللهم أنت السلام الخ“.
(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۵۳۱/۱، سعيد)
(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما بيان ما يستحب للإمام: ۳۹۳/۱، ۳۹۴، رشديہ)
(وكذا في الجلبى الكبير، كتاب الصلاة، وأما بيان صفة الصلاة، ص: ۳۲۱، ۳۲۲، سهيل اكيڈمى)
(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في الأذكار، ص: ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، قديمى)

”ويستحب أن يستغفر ثلاثاً، ويقرأ آية الكرسي والمعوذات، ويسبح ويحمد ويكبر ثلاثاً وثلاثين، ويهلل تمام المائة، ويدعو وينتحم بسبحان ربك“۔ (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۵۳۰/۱، سعيد)
(وكذا في إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكيفية وسنية الدعاء والذكر بعد

الصلاة: ۱۵۲/۳، إدارة القرآن، كراچی)

نماز کے بعد کی تسبیح صف سے ہٹ کر پڑھنا

سوال [۲۴۳۹]: نماز فجر اور نماز عصر کے بعد جو تسبیح پڑھی جاتی ہے، کوئی شخص اگر تسبیح جماعت سے پیچھے ہٹ کر بیٹھ کر پڑھے تو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ سنا ہے کہ اس طرح سے بیٹھ کر پیچھے ہٹ کر صف سے پڑھنا افضل ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ شخص محل اعتراض نہیں، اگر صف میں بیٹھ کر تسبیح پڑھنے سے دیکھنے والوں کو احتمال ہو کہ ابھی جماعت ہو رہی ہے، ابھی ختم نہیں ہوئی تو صف سے پیچھے ہٹ کر پڑھنا اس احتمال کو دفع کرنے کے لئے افضل ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۳/۸۹ھ۔

تسبیحات فاطمی نہ پڑھنا

سوال [۲۴۴۰]: ایک شخص فجر اور عصر کی نماز کے بعد والی تسبیح مسنونہ صحیح طور پر نہیں پڑھتا بلکہ بہت جلد منہ بند کر کے انگلیوں کو حرکت دے کر امام اور مقتدیوں کی تسبیح ختم ہونے سے پہلے دعاء مانگ کر چلا جاتا ہے، ان کا یہ فعل مقتدیوں کو بہت بُرا معلوم ہوتا ہے، یہ عادت غلط ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تسبیحات سنن مؤکدہ نہیں کہ ان کے تارک پر عتاب کیا جائے، بلکہ یہ مستحب ہے، جو شخص ان کو مستحب طریقہ پر پڑھے گا اجر و خیر حاصل کرے گا، نہیں پڑھے گا تو محروم رہے گا، تاہم گنہگار نہیں ہوگا (۲) نمازی اس

(۱) ”یستحب کسر الصفوف“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: یستحب کسر الصفوف) لیزول الاشتباه عن الداخل المعاین للکل فی الصلاة“۔ (رد المحتار، فصل: إذا أراد الشروع: ۵۳۱/۱، سعید)

(۲) ”عن کعب بن عجرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”معقبات لا یخیب قائلھن أو فاعلھن دبر کل صلوۃ مکتوبۃ: ثلاثاً وثلاثین تسبیحۃ، وثلاثاً وثلاثین تحمیدۃ، وأربعاً وثلاثین تکبیرۃ“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب المساجد، باب استحباب الذکر بعد الصلوۃ، و بیان صفتہ: ۲۱۹/۱، قدیمی)

سے نفرت نہ کریں، برانہ کہیں، محبت و ہمدردی سے سمجھائیں، ترغیب دیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بعد فجر اشراق تک ایک جگہ بیٹھنے کا ثواب

سوال [۲۴۴۱]: صبح کی نماز کے بعد اپنی جگہ بیٹھنے سے حج کا ثواب ملتا ہے، بہشتی زیور میں لکھا ہے اس وقت تک کہ اشراق کا وقت ہو، اگر خاموشی کے ساتھ اپنے گھر آئے اور تلاوت قرآن کرتا رہے، نماز اشراق پڑھ کر اٹھے، آیا اس کو بھی وہی ثواب ملے گا یا نہیں؟

فقط محمد الیاس۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے لئے یہ ثواب نہیں کیونکہ بعض روایات میں اس کی تصریح ہے جیسا کہ خود بہشتی زیور (۲) میں بھی

”وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَسْتَغْفِرَ ثَلَاثًا، وَيَقْرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ وَالْمَعْوذَاتِ، وَيَسْبَحُ وَيُحْمَدُهُ وَيَكْبِرُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَيَهْلِلُ تَمَامَ الْمِائَةِ، وَيَدْعُو، وَيَخْتِمُ بِسُبْحَانَ رَبِّكَ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۵۳۰، سعيد)

(وكذا في إعلاء السنن، كتاب الصلوة، باب الانحراف بعد السلام وكيفية وسنية الدعاء والذكر بعد الصلوة: ۳/۱۵۲، إدارة القرآن، كراچی)

(وكذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلوة، فصل في صفة الأذكار، ص: ۳۱۵، ۳۱۶، قديمی)

(۱) ”عن تميم الداري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الدين النصيحة“ قلت: لمن؟ قال: ”لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“۔ قال النووي: ”وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عداؤلة الأمر، فإرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم وكف الأذى عنهم، فيعلمهم ما يجهلون من دينهم ودنياهم، ويعينهم عليه بالقول والفعل..... وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم..... والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه، فإن خشى أذى فهو في سعة. والله أعلم“۔ (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووي، كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة: ۱/۵۴، قديمی)

(۲) لم أجده

موجود ہے کہ وہیں بیٹھے بیٹھے ذکر وغیرہ میں مشغول رہے اور اس جگہ سے اٹھ کر گھر آ کر ذکر میں مشغول رہنے سے اس قدر ثواب نہیں ملتا، بلکہ اس میں کمی آ جاتی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۷/۱۲/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۱/ذی الحجہ ۵۶ھ۔

فجر کے بعد اشراق تک ذکر میں مشغول رہنا

سوال [۲۴۴۲]: فجر کی فرض کے بعد بعض لوگ مصلح پر بیٹھے رہتے ہیں، طلوع آفتاب کے بعد نیت اشراق دو گانہ چار رکعت نماز پڑھتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ اس سے حج و عمرہ کا ثواب ملتا ہے، اس روایت کی کیا اصل ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ کے مطابق فرض کے بعد مصلے پر بیٹھے رہنا تو ثابت ہے لیکن دو گانہ نماز پڑھنے کا ثبوت نہیں ملتا، مسئلہ کی پوری تحقیق فرمائیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى الفجر في جماعة، ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم صلى ركعتين، كانت له كأجر حجة وعمره“۔ قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”تامة تامة“۔ رواه الترمذی“۔ (۲)، مشکوٰۃ

(۱) ”عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى صلاة الغداة في جماعة، ثم جلس يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم قام، فصلی ركعتين، انقلب بأجر حجة وعمره“۔ رواه الطبرانی وإسناده جيد“۔ (مجمع الزوائد للهيثمی، کتاب الأذکار، باب ما يقول بعد صلاة الصبح والمغرب والعصر: ۱۰/۱۰۴، دار الفكر، بیروت)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب فضل الذکر بعد

صلاة الفجر، ص: ۱۲۶، ۱۲۷، مکتبۃ الشیخ)

(۲) (جامع الترمذی، أبواب السفر، باب ذکر مما يستحب من الجلوس فی المسجد بعد الصلوة

الصبح حتى تطلع الشمس، سعید)

شریف: ۸۹/۱، باب الذکر بعد الصلوات (۱)۔

حدیث بالا اس مسئلہ کی اصل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔

فجر کے بعد ہوا خوری افضل ہے یا اوراد و وظائف؟

سوال [۲۴۴۳]: فجر میں دعاء کے بعد اگر فجر کا وقت باقی ہے تو اس وقت اوراد و وظائف، حمد و نعت،

صلوٰۃ و سلام یا تلاوت کلام پاک میں لگ جانا افضل ہے، یا ہوا خوری کے لئے نکل جانا افضل و ضروری ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

ہوا خوری کی ضرورت صحت کو برقرار رکھنے کے لئے ہے تو اس سے بھی منع نہیں کیا جائے گا، بلکہ اس کی

رعایت بھی قابلِ اہتمام ہے، ذکر و تلاوت وغیرہ کے افضل ہونے کے متعلق تو مستقل دلائل موجود ہیں (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۱ھ۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوٰۃ، باب الذکر بعد الصلوٰۃ: ۸۹/۱، قدیمی)

”عن أبی أمامة رضی اللہ تعالیٰ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من

صلی صلاة الغداة فی جماعة، ثم جلس یذكر اللہ حتی تطلع الشمس، قام، فصلی رکعتین، إنقلب بأجر

حجة وعمرة“۔ رواه الطبرانی وإسناده جيد“۔ (مجمع الزوائد للهيثمی، کتاب الأذکار، باب ما یقول بعد

صلوة الصبح والمغرب: ۱۰۴/۱۰، دار الفکر)

راجع للتفصیل: (کتاب الأذکار للنووی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب الحث علی ذکر اللہ تعالیٰ بعد

صلوة الصبح، ص: ۱۰۴، ۱۰۵، دار بیان)

(۲) فجر کی نماز کے بعد اشراق تک ذکر اذکار میں مشغول رہنے کے فضائل احادیث میں بکثرت وارد ہوئے ہیں، لہذا فجر کے بعد

اشراق تک ذکر اذکار میں مشغول رہے، نماز اشراق پڑھنے کے بعد ہوا خوری کرے، نیز عصر کا وقت بھی ہوا خوری کے لئے مفید ہے:

”عن أبی أمامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی =

فجر کے بعد یسین شریف کا ختم

سوال [۲۴۴۴]: ایک امام صاحب روزانہ بعد فجر کے سلام کے بعد بغیر مناجات زبردستی مقتدیوں کو سورہ یسین پڑھنے پر مجبور کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سے ختم قرآن شریف کا ثواب ملتا ہے، کیوں ذرا سے وقت کے لئے آپ اس سے محروم ہوں؟ اس کے بعد دعاء کرتے ہیں (مناجات کرتے ہیں)۔ کیا امام صاحب کا یہ عمل از روئے شرع صحیح ہے یا ناجائز ہے؟ احکام شرعی بحوالہ کتب معتبرہ تحریر فرمائیں کرم ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک مرتبہ سورہ یسین پڑھنے سے دس قرآن کا ثواب ملتا ہے (۱)، حدیث شریف میں موجود ہے، اس

= صلاة الغداة في جماعة، ثم جلس يذکر الله حتى تطلع الشمس، ثم قام، فصلی رکعتین، انقلب باجر حجة وعمرة“۔ رواه الطبرانی وإسناده جيد“۔ (مجمع الزوائد للهيثمی، کتاب الأذکار، باب ما يفعل بعد صلاة الصبح والمغرب والعصر: ۱۰/۱۰۴، دار الفکر، بیروت)

”عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من قال دبر كل صلاة الغداة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت، بيده الخير، وهو على كل شيء قدير مائة مرة قبل أن يمشي رجله، كان يومئذٍ من أفضل أهل الأرض عملاً، إلا من قال مثل ما قال، أو زاد على ما قال“۔ رواه الطبرانی في الكبير والأوسط، ورجال الأوسط ثقات“۔ (مجمع الزوائد للهيثمی، کتاب الأذکار، باب ما يقول بعد صلاة الصبح والمغرب، ج: ۱۰/۱۰۷، ۱۰۸، دار الفکر، بیروت)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (عمل اليوم والليله لابن السنی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب فضل الذکر بعد

صلوة الفجر ص ۱۲۶، ۱۲۷ مکتبۃ الشیخ)

(۱) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن لكل شيء قلباً، وقلب القرآن يس، ومن قرأ يس، كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات“۔ (تفسير ابن كثير: ۵۶۳/۳، سورة يس، سهيل اكيڏمي)

(رواه الترمذی، في سننه في أبواب فضائل القرآن عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، باب ما

جاء في يس: ۱۱۶/۲، سعيد)

سے مشکلات میں آسانی ہوتی ہے (۱)، اپنے زیر تربیت لوگوں کو زور دیکر بھی عمل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، لیکن سب کو مجبور نہ کیا جائے، جس کا دل چاہے دعاء کے بعد چلا جائے یا تسبیح، نوافل، تلاوت وغیرہ میں مشغول ہو جائے، جس کا دل چاہے تلاوت یسین کرے (۲)۔ ترغیب کو جبر کہنا بھی صحیح نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز کے بعد ”استغفر اللہ“ پڑھنا

سوال [۲۴۴۵]: نماز فرض کے سلام کے فوراً بعد دعا کے متعلق زید ”استغفر اللہ الذی لا إله إلا هو الحی القيوم“ پڑھتا ہے، بکر کہتا ہے بیشک یہ بہت بڑا استغفار ہے، لیکن سلام کے بعد تو ”اللہ اکبر“ اور تین مرتبہ ”استغفر اللہ“ پڑھنا منقول ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مشہور تو یہی ہے کہ اس مقام پر ”استغفر اللہ“ منقول ہے، بعد کے صفات منقول نہیں مگر عمل الیوم

واللیلة، ص: ۳۵، میں ہے:

”عن معاذ -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: ”من قال بعد الفجر ثلاث مرات وبعد العصر ثلاث مرات: استغفر اللہ الذی لا إله إلا

(۱) ”عن عطاء بن أبی رباح، قال: بلغنی أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”من قرأ یس فی صدر النهار، قضیت حوائجہ“۔ قال ابن عباس رضی اللہ عنہما: من قرأ یس حین یصبح، أعطى یسر یومہ حتی یمسی، ومن قرأها فی صدر لیلة، أعطى یسر لیلة حتی یصبح“۔ (سنن الدارمی، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضل یس، (رقم الحدیث: ۳۴۱۸، ۳۴۱۹): ۵۴۹/۲، قدیمی)

(وکذا فی مشکوٰۃ، کتاب فضائل القرآن الفصل الثالث، ص: ۱۸۹، قدیمی)

(۲) ”الإصرار علی المندوب یبلغه إلی حد الکراهة“۔ (السعیة، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ، ۲۶۵/۲، سہیل اکیڈمی)

”قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: من أصر علی أمر مندوب، وجعلہ عزمًا، ولم یعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو منکر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوٰۃ، باب فی الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳۱/۳، رشیدیہ)

هو الحي القيوم وأتوب إليه، كفرت عنه ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر“ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۵ھ۔

توبہ اور استغفار میں فرق

سوال [۲۴۲۶]: توبہ و استغفار میں کیا فرق ہے؟ اگر زانی اور زانیہ نے صرف توبہ و استغفار کیا تو ان سے ہر قسم کی تعظیم و تکریم، سلام، حسن سلوک کرنا چاہیے یا پرانے تنبیہ ترک موالات ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

توبہ میں گزشتہ پرندامت کے ساتھ آئندہ پرہیز کا پہلو غالب ہے (۲) اور استغفار میں جرم کی معافی کا

(۱) (أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ۱۲۶، ص: ۱۱۲، مكتبة الشيخ كراچی)

”عن ثوبان قال: وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا انصرف من صلوته، استغفر ثلاثاً وقال: ”اللهم! أنت السلام ومنك السلام، تباركت ذا الجلال والإكرام“۔ قال الوليد: فقلت للأوزاعي: كيف الاستغفار؟ قال: يقول: ”أستغفر الله، أستغفر الله“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب استحباب الذكر بعد الصلوة وبيان صفته: ۲۱۸/۱، قديمی)

”ويستحب أن يستغفر الله ثلاثاً، ويقرأ آية الكرسي والمعوذات، ويسبح، ويحمد، ويكبر ثلاثاً وثلاثين، وهلل تمام المائة، ويدعو، ويختتم بسبحان ربك“۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، فصل: إذا أراد الشروع: ۵۳۰/۱، سعيد)

(۲) ”قالت عائشة رضي الله عنها: قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن كنت ألممت بذنب، فاستغفرى الله وتوبى إليه؛ فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار“۔ (إحياء علوم الدين للإمام الغزالي رحمه الله تعالى، كتاب الأذكار والدعوات، فضيلة الاستغفار: ۳۹۸/۱، مكتبة حقانيه)

”أصل التوبة في اللغة الرجوع، يقال: تاب وتاب - بالمثلثة - وأتاب وآب بمعنى رجع، والمراد بالتوبة ههنا الرجوع عن الذنب أن لها ثلاثة أركان: الإقلاع، والندم على فعل تلك المعصية، والعزم على أن لا يعود إليها أبداً“۔ (شرح مسلم للنووي رحمه الله تعالى، كتاب التوبة: ۳۵۴/۲، قديمی)

والبسط في: (روح المعاني، (سورة التحريم: ۸): ۱۵۷/۲۸ - ۱۶۰، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

پہلو غالب ہے (۱) جبکہ بذریعہ توبہ واستغفار اصلاح کے آثار ظاہر ہو جائیں تو پھر ترکِ موالات نہیں چاہیے، ہاں اگر ترکِ تعلق اصلاح کا ذریعہ بن سکے تو ترکِ تعلق ٹھیک ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱/۱۴۰۱ھ۔

استغفار کے ایک صیغہ کا ثبوت

سوال [۲۴۴]: کیا صیغہ استغفار: ”استغفر اللہ (الی) وأتوب الیہ“ حدیث مرفوع میں ہے؟ اور اس کا اپنے معمول کے مطابق پڑھنا صحیح ہے اور کیا یہ استغفار کے تمام صیغوں کا خلاصہ ہے اور کیا طلبِ مغفرت میں یہ سب برابر ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جی ہاں! حدیث مرفوع میں موجود ہے، صیغے مختلف آئے ہیں، ہر ایک اپنی ایک شان رکھتا ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۶/۱/۸۵ھ۔

(۱) ”واستغفر اللہ ذنبہ علی حذف الحرف طلب منه غفره“، (لسان العرب، (ر) فصل غین المعجمة، تحت لفظ غفر: ۲۶/۵، دار صادر، بیروت)

والتفصیل فی: (روح المعانی، پ: ۴، آية: ۱۳۵، ۶۱/۴، دار إحياء التراث العربی، بیروت)
(۲) ”عن أبی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا یحل لرجل أن یهجر أخاه فوق ثلث لیل، فیلتقیان، فیعرض هذا ویعرض هذا، وخیرهما الذی یبدأ بالسلام“، (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب الهجرة: ۸۹۷/۲، قدیمی)

”قوله: ”(ولا یحل لمسلم إلى آخره) فیہ التصریح بحرمة الهجران فوق ثلاثة أيام، وهذا فیمن لم یجن علی الدین جناية، فأما من جنی علیہ وعصى ربه، فجاءت الرخصة فی عقوبته بالهجران كالثلاثة المتخلفین عن غزوة تبوک، فأمر الشارع بهجرانهم، فبقوا خمسين لیلة حتى نزلت توبتهم“، (عمدة القاری، کتاب الأدب، باب ما ینهی من التحاسد والتدابیر الخ: ۱۳۷/۲۲، مطبعة منیریہ بیروت)

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ کیجئے: (مرقاۃ المفاتیح للملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الأدب، باب من التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۵۰۲۷: ۵۸/۸، رشیدیہ)
(۳) ”قال أبو هريرة رضي الله عنه: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ”والله! إني لأستغفر الله“

مناجات مقبول اور حزب اعظم

سوال [۲۴۲۸]: زید پابند شریعت ہے اور اکثر با وضو تمام ماثورہ دعائیں پڑھتا رہتا ہے تو کیا اس کے لئے یہی کافی ہے یا مناجات مقبول بھی پڑھنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص شریعت کی بتائی ہوئی دعائیں ان کے اوقات میں پڑھنے کا اہتمام رکھتا ہے اس کے لئے وہی کافی ہے، جو شخص اہتمام نہیں رکھتا وہ ”مناجات مقبول“ یا ”الحزب الاعظم“ کی دعائیں پڑھ لیا کرے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۸۸ھ۔

حزب البحر پڑھنے کی اجازت

سوال [۲۴۲۹]: دعائے حزب البحر کے پڑھنے کی اجازت اور طریقہ عمل بتلائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر محض ثواب کے لئے پڑھنا ہو تو روزانہ ایک دفعہ کسی وقت پڑھ لیا کریں، نہ کسی طریقہ خاص کی ضرورت ہے نہ کسی کی اجازت کی (۱)، اگر کسی خاص عمل کے لئے پڑھنا ہو تو کسی عامل سے اجازت لیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۸/۸۷ھ۔

= وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة“ (صحيح البخاري، كتاب الدعوات، باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليلة: ۹۳۳/۲ قديمي)

”عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”سيد الاستغفار أن يقول العبد: اللهم أنت ربي، لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك عليّ، وأبوء لك بذنبي، فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت“ قال: ”ومن قالها من النهار موقناً بها فمات من يومه قبل أن يمسي، فهو من أهل الجنة، ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة“ (صحيح البخاري، باب الاستغفار، ص: ۴۹۶-۵۰۰، قديمي)

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: ”كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر الله عز وجل على كل أحيانه“ (سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب في الرجل يذكر الله تعالى على غير طهور: ۴/۱، امداديه) =

درود ”تنجینا“ میں لفظ ”تنجینا“ کی تحقیق

سوال [۲۴۵۰]: درود تنجینا کا اعراب کسی کتاب میں اس طرح ہے: ”اللهم صل علی سیدنا محمد وعلی ال سیدنا محمد صلوٰۃ تنجینا بها من جمیع الأھوال والأفات“ اور کسی کتاب میں اس طرح ہے ”تُنَجِّیْنَا“۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ تُنَجِّیْنَا صحیح ہے یا ”تُنَجِّیْنَا“ صحیح ہے؟ اور کیا دونوں کے الگ الگ معنی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”تُنَجِّیْنَا“ اور ”تُنَجِّیْنَا“ دونوں طرح یہ لفظ صحیح ہے، دونوں کے معنی ایک ہی ہیں کچھ فرق نہیں (۱)۔ فقط

واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۴/۹۲ھ۔



= قال اللہ تعالیٰ: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾. (الایۃ). ”أی فداوموا علی ذکرہ

سبحانہ فی جمیع الأحوال الخ“۔ (روح المعانی: ۵/۱۳۷، پ: ۵، سورۃ النساء: ۱۰۳)

(۱) ”النجا: الخلاص من الشئ، نجا ینجوا ینجوا“ ”ونجا“ - ممدود - ”ونجا“ - مقصور - ونجی واستنجی

کنجا..... ونجوت من کذا والصدق منجاة. وأنجیت غیری ونجیتہ، وقرئ بہما قولہ تعالیٰ: ﴿فَالْیَوْمَ

نُنَجِّیکَ بَدَنُکَ﴾ الخ“۔ (لسان العرب، فصل النون تحت لفظ نجا: ۱۵/۳۰۴، دار صادر، بیروت)

الفصل الثانی فی الدعاء بعد الصلوات

(نماز کے بعد دعاء کا بیان)

نماز کے بعد دعاء کا ثبوت

سوال [۲۴۵۱]: بعد صلوٰۃ خمسہ جو امام اور مقتدی دونوں ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگتے ہیں، یہ کسی صحیح حدیث سے ثابت ہے؟ ثانی جواب سے مطلع فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نفسِ دعا کا حکم قرآن شریف میں متعدد جگہ آیا ہے (۱) اور ترکِ دعاء پر وعید بھی ہے، نماز کے بعد مطلقاً متعدد احادیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کرنا ثابت ہے، چنانچہ چند روایات حافظ ابو بکر اندلسی کی کتاب ”عمل الیوم واللیلۃ“ سے نقل کی جاتی ہیں:

- ۱- ”عمر، أم سلمة - رضی اللہ تعالیٰ عنہا - کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا صلی الصبح قال: ”اللهم إني أسئلك علماً نافعاً، وعملاً مثقلاً، ورزقاً طيباً“ (۲)۔
- ۲- ”عن زيد بن أرقم - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يدعو دبر الصلوٰۃ يقول: ”اللهم ربنا ورب كل شيء! أنا أشهد أنك أنت الرب وحدك لا

(۱) قال الله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية، إنه لا يحب المعتدين﴾ (سورة الأعراف: ۵۵)

وقال الله تعالى: ﴿فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون﴾ (سورة المؤمن: ۱۴)

وقال الله تعالى: ﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب، أجيب دعوة الداع إذا دعان،

فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون﴾ (سورة البقرة: ۱۸۶)

(۲) (عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما یقول فی دبر صلاۃ الصبح، (رقم الحدیث:

(۱۱۰)، ص: ۱۰۰، مکتبۃ الشیخ، کراچی)

شريك لك، اللهم ربنا ورب كل شيء! أنا أشهد أن محمداً عبدك ورسولك، اللهم ربنا ورب كل شيء! اجعلنى مخلصاً لك فى كل ساعة وأهلى فى الدنيا والآخرة يا ذا الجلال والإكرام! اللهم! اسمع واستجب، الله الأكبر الله الأكبر، نور السموات والأرض الله الأكبر، الله الأكبر حسبى الله ونعم الوكيل الله الأكبر الله الأكبر (۱)۔

۳- "عن أبى أمامة -رضى الله تعالى عنه- قال: ما دنوت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دبر صلوة مكتوبة ولا تطوع إلا سمعته يقول: "اللهم اغفر لى ذنوبى وخطاياى كلها، اللهم! اتشنى واجبرنى وأهدنى لصالح الأعمال والأخلاق، إنه لا يهدى لصالحها ولا يصرف سيئها إلا أنت" (۲)۔

۴- "عن معاذ بن جبل -رضى الله تعالى عنه- قال: لقيت النبى صلى الله عليه وسلم فقال لى: "يا معاذ! إني أحبك فلا تدع أن تقول فى دبر كل صلوة: اللهم! أعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك" (۳)۔

۵- "عن أنس بن مالك -رضى الله تعالى عنه- عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال: "ما من عبد بسط كفيه فى دبر كل صلوة ثم يقول: اللهم إلهى، وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإله جبرئيل وميكائيل وإسرافيل! -عليهم السلام- أسألك أن تستجيب دعوتى، فإنى مضطر، وتعصمنى فى دينى فإنى مبتلى، وتنالنى برحمتك فإنى مذنب، وتنفى عني الفقر فإنى متمسكن، إلا كان حقاً على الله عز وجل أن لا يرد يديه خائبتين، اه" (۴)۔ فقط واللّه سبحانه تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۳/۲/۶۴ھ۔

(۱) (عمل اليوم واللیلة لابن السنی رحمہ اللہ تعالى، باب ما يقول فى دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ۱۱۳، ص: ۱۰۲، مكتبة الشيخ)

(۲) (عمل اليوم واللیلة لابن السنی، باب ما يقول فى دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ۱۱۶، ص: ۱۰۵، مكتبة الشيخ)

(۳) (عمل اليوم واللیلة لابن السنی، باب ما يقول فى دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ۱۱۸، مكتبة الشيخ)

(۴) (عمل اليوم واللیلة لابن السنی رحمہ اللہ تعالى، باب ما يقول فى دبر صلاة الصبح، رقم الحديث: ۱۳۸، ص: ۱۲۱، مكتبة الشيخ)

نماز فرض کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا ثابت ہے، مگر یہ صرف مستحب کے درجہ میں ہے، اس کا واجب کے برابر اہتمام والتزام ثابت نہیں ہے جیسا کہ بعض جگہ کیا جاتا ہے (۱)، اور اسی وجہ سے بعض علماء نے اس کو بدعت کہا ہے، ورنہ نفس دعاء احادیث معتبرہ سے ہاتھ اٹھا کر اور بلا ہاتھ اٹھائے دونوں طرح ثابت ہے (۲)۔ فقط۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا شرعاً ثابت ہے اور مستحب ہے (۳) لیکن اگر اتفاقاً طور پر کوئی شخص کبھی ترک کر دے تو اس پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے (۴)۔

صحیح: عبداللطیف، ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۳/۳/۶۴ھ۔

جن نمازوں کے بعد نوافل نہیں، ان کے بعد امام کس طرف منہ کر کے بیٹھے؟

سوال [۲۴۵۲]: جن نمازوں کے بعد سنت مؤکدہ نہیں ہیں ان نمازوں میں امام کس طرف متوجہ ہو دہنی طرف یا بائیں طرف، یا مقتدیوں کی طرف؟ زید کہتا ہے کہ دہنی طرف متوجہ ہو، عمر کہتا ہے کہ مقتدیوں کی طرف متوجہ ہو۔ ان میں سے کونسا قول صحیح ہے اور کس قول پر فتویٰ ہے؟

(۱) "الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة". (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۶۵، سهيل اكيڏمي)

"قال الطيبي وفيه من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب في الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶) : ۳/۳۱، رشيديه)

(۲) "وقال أبو موسى رضي الله تعالى عنه: دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم رفع يديه، ورأيت بياض إبطيه". (صحيح البخاري، كتاب الدعوات، باب رفع الأيدي في الدعاء: ۲/۹۳۸، قديمي)

"قال: سمعت أم سلمة رضي الله تعالى عنها تقول: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا صلى الصبح قال: "اللهم إني أسئلك علماً نافعاً، وعملاً متقبلاً ورزقاً". (عمل اليوم والليلة لابن السني، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث: ۱۱۰)، ص: ۱۰۰، مكتبة الشيخ)

(۳) (راجع الحاشية السابقة آنفاً)

(۴) (راجع رقم الحاشية: ۱)

الجواب حامداً ومصلیاً:

تینوں طرح درست ہے، کسی ایک کا التزام درست نہیں، دائیں جانب متوجہ ہونا کہ قبلہ بائیں جانب ہو جائے اولیٰ ہے:

”وعقب الفرض إن لم یکن بعده نافلة یستقبل الناس إن شاء، إن لم یکن فی مقابلته مصلی کما فی الصحیحین: ”کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم إذا صلی أقبل علینا بوجهه“. وإن شاء الإمام انصرف عن یمینہ وجعل القبلة عن یسارہ، وهذا أولیٰ لما فی مسلم: ”کنا إذا صلینا خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أحببنا أن نکون عن یمینہ حتی یقبل علینا بوجهه“. وإن شاء ذهب لحوائجہ، قال تعالیٰ: ﴿فإذا قضیت الصلوة فانثربوا فی الأرض وابتغوا من فضل اللہ﴾ والأمر للإباحة اه“. مراقی الفلاح، ص: ۲۷۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

امام کا مقتدیوں کی جانب یا بجانب شمال رخ کر کے بیٹھنا

سوال [۲۴۵۳]: ہر نماز کے بعد امام کا مقتدیوں کی طرف یا بجانب شمال رخ کر کے بیٹھنا سنت ہے یا کسی خاص وقت کی نماز کے بعد؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس نماز کے بعد سنتیں نہیں اس کے بعد شمال، جنوب یا مقتدیوں کی طرف رخ کر لینا ثابت ہے اور

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی صفة الأذکار، ص: ۳۱۴، قدیمی)
”عن أنس أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ینصرف عن یمینہ“. قال النووی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وجه الجمع بینہما أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یفعل تارةً هذا، وتارةً هذا، فأخبر کل واحد بما اعتقد أنه الأكثر فیما یعلمہ، فدل علی جوازہما، ولا کراهیة فی واحد منهما لكن یتحب أن ینصرف فی جهة حاجتہ سواء کانت عن یمینہ أو شمالہ. فإن استوی الجهتان فی الحاجة وعدمہا، فالیمین أفضل لعموم الأحادیث المصرحہ بفضل الیمین فی باب المکارم“. (الصحيح لمسلم مع شرحه للنووی، کتاب المساجد، باب جواز الانصراف من الصلوة عن الیمین والشمال: ۷۴۷/۱، قدیمی)

جس نماز کے بعد سنتیں ہیں اس کے بعد ثابت نہیں بلکہ مختصر دعاء کر کے سنتیں پڑھنے میں مشغول ہو جانا چاہئے طحطاوی، ص: ۱۷۱ (۱) بدائع (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کیا نماز کے فوراً بعد دعاء ہے یا وقفہ کے ساتھ؟

سوال [۲۴۵۴]: زید کہتا ہے کہ فرض نماز کے سلام اور دعاء کے درمیان تھوڑا وقفہ دے کر دعائے مانگنا

چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث شریف میں نماز کے بعد دعاء کا حکم ہے، وقفہ کا ذکر حدیث شریف میں نہیں، ”بعد“ سے بظاہر متصل ہی مراد ہے، تاہم اگر معمولی وقفہ ہو جائے تب بھی مضائقہ نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۵۵ھ۔

(۱) ”(الأذکار الواردة بعد) صلاة (الفرض) (القيام إلى) أداء (السنة) التي تلي الفرض (متصلاً بالفرض مسنوناً) غير أنه يستحب الفصل بينهما كما كان عليه السلام إذا سلم يمكث قدر ما يقول: ”اللهم أنت السلام ومنك السلام الخ“ ثم يقوم إلى السنة ويستحب (أن يستقبل بعده): أي بعد التطوع وعقب الفرض إن لم يكن بعده نافلة يستقبل (الناس) إن شاء الخ“. (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في صفة الأذكار: ۳۱۱، ۳۱۲، قديمي)

(۲) ”وأما بيان ما يستحب للإمام أن يفعله عقب الفراغ من الصلاة فنقول: إذا فرغ الإمام من الصلاة فلا يخلو إما إن كانت صلاة لا تصلى بعدها سنة أو كانت صلاة تصلى بعدها سنة فإن كانت صلاة لا تصلى بعدها سنة كالفجر والعصر، فإن شاء الإمام قام وإن شاء قعد في مكانه يشتغل بالدعاء لما روى: ”أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا فرغ من صلاة الفجر، استقبل بوجهه أصحابه“ ثم اختلف المشايخ في كيفية الانحراف وقال بعضهم: هو مخير إن شاء انحراف يميناً، وإن شاء يسرة، وهو الصحيح وإن كانت صلاة بعدها سنة، يكره له المكث قاعداً“. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل وأما بيان ما يستحب للإمام الخ: ۳۹۳، ۳۹۴، رشيدية)

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول: ”اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والإكرام“۔ (الصحيح لمسلم، =

جن فرض کے بعد سنت بھی ہے اس کے بعد وقفہ نہیں چاہئے، جیسے مغرب، عشاء ظہر اور جن کے بعد سنت نہیں ہیں ان کے بعد وقفہ دے کر دعاء ہے (۱)۔

سعید احمد غفرلہ۔

عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۵۵ھ۔

نماز کے بعد دعاء ”الحمد“ سے شروع کرنا

سوال [۲۴۵۵]: فرض نماز کے بعد ”الحمد لله رب العالمین“ سے دعاء شروع کرنا کیسا ہے؟

بعض لوگ اس کو بدعت کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعاء سے پہلے حمد، وثنا آداب دعائیں سے ہے، الحمد لله اس کا اعلیٰ مصداق ہے جس کی تعلیم خداوند

تعالیٰ نے دعاء ﴿اهدنا الصراط المستقیم﴾ الخ سے پہلے دی، اس کو بدعت کہنا ناواقفیت ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= کتاب المساجد، باب استحباب الذکر بعد الصلاة وبيان صفته: ۲۱۸/۱، قدیمی

”ویکثره تأخیر السنة إلا بقدر اللهم أنت السلام الخ. قال الحلواني: لا بأس بالفصل بالأوراد، واختاره الكمال. قال الحلبي: إن أريد بالكراهة التنزيهية، ارتفع الخلاف، قلت: وفي حفظي حملة على القليل.“ (الدر المختار).

”قوله: ارتفع الخلاف“؛ لأنه إذا كانت الزيادة مكروهة تنزيهاً، كانت خلاف الأولى الذي هو معني: لا بأس لا بأس بالفصل بالأوراد: أي القليلة التي بمقدار: ”اللهم أنت السلام الخ“.

(رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الشروع: ۵۳۱/۱، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: وأما بيان ما يستحب للإمام: ۳۹۳/۱، ۳۹۴، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، وأما بيان صفة الصلاة: ۳۴۱، ۳۴۲، سهيل الكيومي)

(۱) راجع رقم الحاشية السابقة

(۲) ”عن فضالة بن عبيد رضي الله تعالى عنه قال: بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاعدا إذ دخل =

فرض نمازوں کے بعد دعاء

سوال [۲۲۵۶]: فرض نمازوں کے بعد دعاء مانگنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا نہیں؟ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل یا صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ کا طریقہ بیان کرنا لازمی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ”ما من عبد بسط كفيه في دبر كل صلاة ثم يقول: اللهم إلهي وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإله جبرئيل وميكائيل وإسرافيل - عليهم السلام - أسئلك أن تستجيب دعوتي فأني مضطر، وتعصمني في ديني فأني مبتلى، وتنالني برحمتك فأني مذنب، وتنفي عني الفقر فأني متمسكن، إلا كان حقاً على الله أن لا يرد يديه خائبتين“، عمل اليوم والليلة، ص: ۳۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ۔

= رجل، فصلی فقال: اللهم اغفر لي وارحمني، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عجلت أيها المصلي! إذا صليت فقعدي، فاحمد الله بما هو أهله، وصل على، ثم ادعه“، قال: ثم صلى رجل آخر بعد ذلك، فحمد الله، وصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أيها المصلي! أدع تُجب“، هذا حديث حسن“، (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمہ: ۱۸۵/۲، سعید)

”واستقبل الداعي القبلة، وكان على طهارة، ورفع يديه إلى الله تعالى، بدأ بحمد الله، الشاء عليه، ثم بالصلاة على محمد عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم“، (الجواب الكافي فيمن سئل عن الدعاء الشافي، المعروف بالدعاء والدعاء لابن قيم الجوزية، فصل: أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مكتبة حقانيه)

(۱) (عمل اليوم والليلة لابن السني رحمه الله تعالى، باب ما يقول في دبر صلاة الصبح، (رقم الحديث: ۱۳۸)، ص: ۱۲۱، مكتبة الشيخ)

”عن أبي أمامة رضي الله عنه: قال: قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أي الدعاء أسمع؟ قال: ”جوف الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات“، قال الترمذی رحمه الله: ”هذا حديث حسن“، (جامع الترمذی، أبواب الدعوات: ۱۸۷/۲، سعید)

فرض نماز کے بعد دعاء اور آمین

سوال [۲۴۵]: فرض نمازوں سے فارغ ہونے کے بعد امام کا اجتماعی دعاء پڑھ کر مقتدیوں سے آمین کہلوانا درست ہے یا نہیں؟ یا امام و مقتدی کو انفرادی دعاء کرنا لازم ہے یا بغیر دعاء کے سنت پڑھ سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض نمازوں کے بعد دعاء مقبول ہوتی ہے، اس وقت دعاء کرنا حدیث (۱) وفقہ سے ثابت ہے (۲)، جہراً دعاء کرنا اور مقتدیوں سے آمین کہلوانا اس کی پابندی ثابت نہیں (۳)۔ جس فرض نماز کے بعد سنت نماز بھی

= ”عن وِزَادِ مَوْلَى الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: كَتَبَ الْمَغِيرَةُ إِلَى مَعَاوِيَةَ ابْنِ أَبِي سَفْيَانَ: أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ صَلَوَتِهِ إِذَا سَلَّمَ: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ! لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مَعْطَى لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ“۔ (صحيح البخارى، كتاب الدعوات، باب الدعاء بعد الصلوة: ۹۳۷/۲، قديمي)

(وجامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعيد)

(۱) ”عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أى الدعاء أسمع؟ قال: ”جوف الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات“۔ وقال الترمذی: هذا حديث حسن“۔ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمه: ۱۸۷/۲، سعيد)

”وإذا جمع مع الدعاء حضور القلب وجمعيته بكليته على المطلوب، وصادف وقتاً من أوقات الإجابة الستة، وهو: الثلث الأخير من الليل، وعند الأذان، وبين الأذان والإقامة، وإدبار الصلوات المكتوبات، وعند صعود الإمام يوم الجمعة على المنبر حتى تقضى الصلاة من ذلك اليوم، آخر ساعة بعد العصر، وصادف خشوعاً في القلب“۔ (الجواب الكافي فيمن سئل عن الدواء الشافي، المعروف بالداء والدواء لابن قيم الجوزية، فصل: أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مكتبة روضة القرآن)

”أحوال الإجابة ودبر الصلوات المكتوبات“۔ (الحصن الحصين للإمام محمد

الجزري، ص: ۶۳، دارالاشاعت)

(۲) (راجع للتخريج، ص: ۶۸۵، رقم الحاشية: ۱)

(۳) ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة“۔ (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

= ۲۶۵/۲، سهيل اكيڈمی)

ہے جیسے ظہر، مغرب، عشاء، اس کے بعد مختصر دعاء کر کے سنت میں مشغول ہو جائے (۱) اور جس کے بعد سنت نہیں جیسے فجر وعصر، ان کے بعد تسبیحات واذکار متعدد حدیثوں میں وارد ہیں، عمل الیوم واللیلۃ، ص: ۳۰-۴۰، یعنی دس صفحات میں روایات مذکور ہیں:

”عن صہیب-رضی اللہ تعالیٰ عنہ- أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحرك شفّتیہ بعد صلوۃ الفجر بشیء، فقلت: یا رسول اللہ! إنک تحرك شفّتیك بشیء ما کنت تفعل بهذا، ما الذی تقول؟ قال: ”أقول: اللّٰهم! بک أحاول، وبک أصاول، وبک أقاتل“ (۲)۔

”عن أنس-رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: ما صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃً مکتوبۃً إلا أقبل بوجهه علینا، فقال: ”اللّٰهم! إنی أعوذ بک من کل عمل یخزینی، وأعوذ بک من کل صاحب یؤذینی، وأعوذ بک من کل أمل یلهینی، وأعوذ بک من کل فقر ینسینی، وأعوذ بک من کل غنی یطغینی“۔ حوالہ بالا، ص: ۳۱، ۳۲ (۳)۔

”القیام إلى السنه التي تلی الفرض متصلاً بالفروض مسنونٌ غیر أنه يستحب الفصل

= ”قال الطیبی: وفيه من أصر على أمر مندوب، وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر على بدعة أو منکر“۔ (مراقاة المفاتیح، کتاب الصلوۃ، باب فی الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳/۳۱ رشیدیہ)

(۱) (راجع، ص: ۶۸۵، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) (عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی، باب: ما یقول: فی دبر صلاۃ الصبح، ص: ۱۰۵، رقم الحدیث: ۱۷، مکتبۃ الشیخ)

(۳) (عمل الیوم واللیلۃ، ص: ۱۰۷، رقم الحدیث: ۱۲۰)

”عن ورّاد مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب المغيرة إلى معاوية ابن أبي سفيان: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر صلواته إذا سلم: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، اللهم! لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد“۔ (صحيح البخارى، كتاب الدعوات، باب الدعاء بعد الصلوۃ: ۹۳۷/۲، قديمی)

(وجامع الترمذی، فی أبواب الصلوۃ، باب ما یقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعید)

بینہما کما قال علیہ السلام: إذا سلم یسکت قدر ما یقول: "اللهم أنت السلام ومنک السلام وإلیک یعود السلام تبارک یا ذا الجلال والإکرام" ثم یقوم إلی السنة، مراقی الفلاح، ص: ۱۷۰ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۸ھ۔

نماز کے بعد دعائیں

سوال [۲۴۵۸]: دعائے ماثورہ جو بعد العصر والفجر احادیث میں وارد ہیں اور جو مطلق فرض کے بعد

ہیں وہ کیا کیا ہیں؟

محمد شیرنگونی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

"عن أم سلمة - رضي الله تعالى عنها - تقول: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

إذا صلى الصبح قال: "اللهم! إني أسئلك علماً نافعاً، وعملاً متقيلاً، ورزقاً طيباً" (۲)۔

"وعن أنس - رضي الله تعالى عنه - قال: ما صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلوة مكتوبة إلا أقبل علينا بوجهه فقال: "اللهم! إني أعوذ بك من كل عمل يخزيني،

وأعوذ بك من كل صاحب يؤذيني، وأعوذ بك من كل أمل يلهيني، وأعوذ بك من كل فقر

(۱) (حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في صفة الأذكار، ص: ۳۱۱، قديمی)

"عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم لا يقعد إلا

مقدار ما يقول: "اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإکرام"۔ (جامع الترمذی،

أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا سلم، ۱/۶۶، سعيد)

"ويكره تأخير السنة إلا بقدر "اللهم أنت السلام الخ"۔ (الدر المختار، كتاب الصلوة، فصل:

إذا أراد الشروع: ۱/۵۳۰، سعيد)

(۲) (عمل اليوم والليلة لابن السني، ص: ۱۰۰، رقم الحديث: ۱۱۰، مكتبة الشيخ)

ینسینى، وأعوذ بك من كل غنى يطغىنى“ (۱)۔ (از ص: ۳۸ تا: ۵۱، عمل اليوم والليلة) میں کچھ اوپر تیس دعائیں اور بھی منقول ہیں۔

”عن معاذ -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: ”من قال بعد الفجر ثلاث مرات وبعد العصر ثلاث مرات: أستغفر اللہ الذی لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه، كفرت عنه ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر“، رواه ابن السنی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، ۵۳/۲/۸ھ۔

ہر نماز کے بعد دعاء کا اہتمام

سوال [۲۴۵۹]: نماز کے بعد دعاء مانگنے کے سلسلہ میں ”عمل اليوم والليلة“ والی روایت ہے اور ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے کی دلیل میں حضرت نے جواب میں لکھوایا تھا۔ کیا کوئی حدیث ایسی بھی ہے جس میں دونوں بات دوائاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یکجا طور پر ثابت ہوں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو طریقہ دعا کے اہتمام کا آپ چاہتے ہیں اس کا دوائی ثبوت عملی حدیث سے دشوار ہے، نفس ثبوت وہ کافی ہے جو عرض کیا تھا، یعنی عمل اليوم والليلة کی قوی حدیث، الکوکب الدرری میں اس سے تعرض کیا ہے، غالباً کتاب الدعوات میں ہے، وہاں دیکھئے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۶/۲۷ھ۔

(۱) (عمل اليوم والليلة لابن السنی، ص: ۱۰۷، رقم الحديث: ۱۲۰، مكتبة الشيخ)

(۲) (عمل اليوم والليلة لابن السنی، ص: ۱۱۲، رقم الحديث: ۱۲۶، مكتبة الشيخ)

”عن وراد مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب المغيرة إلى معاوية ابن أبي سفيان: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر صلواته إذا سلم: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، اللهم! لا مانع لما أعطيت، ولا معطى لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد“۔ (صحيح البخارى، كتاب الدعوات، باب الدعاء بعد الصلوة: ۹۳۷/۲، قديمي)

(وجامع الترمذی، أبواب الصلوة، باب ما يقول إذا سلم: ۶۶/۱، سعيد)

(۳) ”ويختتم الدعاء بعد المكتوبة وقبل السنة على ما روى عن البقالی من أنه قال: الأفضل أن يشتغل بالدعاء ثم بالسنة..... وهو المشهور المعمول به في زماننا كما لا يخفى فإنه مستجاب بالحديث، =

ہر نماز کے بعد دعائے جہری کا التزام

سوال [۲۴۶۰]: ایک امام صاحب نے مسجد میں روزانہ بعد نماز فجر یہ معمول بنالیا کہ سورت حشر کی آخری تین آیتیں، کلمہ طیبہ، درود شریف اور مخصوص دعاء بلند آواز سے پڑھتے ہیں اور مقتدیوں سے بھی پڑھنے کے لئے کہا جاتا ہے۔ یہ معمول بلا ناغہ بنالینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تعلیم دینا تو بہت اچھی اور مفید بات ہے، مگر نماز کے بعد اس طرح بلند آواز سے سب کا پابندی کے ساتھ بلا ناغہ التزاماً پڑھنا ٹھیک نہیں (۱)، اس سے شبہ ہوتا ہے کہ یہ بھی نماز کا آخری جز یا تممہ ہے، اس لئے اس طریقہ کو بند کیا جائے، پھر نماز کی ہیئت کو ختم کر کے کچھ دیر کے لئے اسی طرح بیٹھ جایا کریں جس سے کسی اور کی نماز میں خلل نہ آئے اور پوری نماز سب کی سن کر اصلاح کر دیا کریں، جو یاد نہ ہو وہ صحیح یاد کرادیں، جو یاد ہو اس کا مطلب سمجھا دیں، انشا اللہ تعالیٰ یہ مختصر سامد رسہ ہو جائے گا اور سب کی نمازیں بھی درست ہو جائیں گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۸۷ھ۔

=وقد قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی حدیث رواہ ابن عباس: "من لم یفعل ذالک فهو خداج":
 أى من لم یدع بعد الصلوة رافعاً یدیه إلی ربہ مستقبلاً ببطنہا إلی وجہہ ولم یطلب حاجاتہ قائلاً یارب
 یارب، فما فعلہ من الصلوة ناقصہ عند الحق سبحانه الخ۔ (الکوکب الدرّی، ابواب الدعوات،
 (قال ربکم أذعونی)، ص: ۲۹۱، المكتبة الیحيویہ، سہارنپور)

(۱) "(البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق الملتقى عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة و استحسان و جعل دیناً قویماً و صراطاً مستقیماً"۔ (رد المحتار، باب الامامة: ۵۶۰/۱، سعید)

"الإصرار علی المندوب یبلغه إلی حد الکراهة"۔ (السعاية، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: قبیل فصل فی القراءة: ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی)

"قال الطیبی: وفيه: من أصر علی أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم یعمل بالرخصة، فقد أصاب =

ہر نماز کے بعد دعاء

سوال [۲۴۶۱]: پنج وقتہ نماز کے بعد جو دعائیں مانگی جاتی ہیں، یہ اجتماعی دعاء کیا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر نماز کے بعد دعاء مانگی ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

کتب فقہ مراقی الفلاح (۱)، درمختار (۲) وغیرہ میں اجتماعی دعاء کی ترغیب و تائید مذکور ہے، جس فرض نماز کے بعد سنتیں ہیں، اس فرض کے بعد تو مختصر دعائیں کلمات پڑھ کر سنتوں میں مشغول ہو جانا چاہئے (۳) اور جس فرض کے بعد سنتیں نہیں ہیں (فجر، عصر) اس میں تسبیحات فاطمہ اور طویل دعاء بھی لکھی ہے (۴)، کتاب

= منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر. (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب في الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۱) ”إذا انصرف من صلوته، استغفر الله تعالى؟ وقال: اللهم أنت السلام..... ثم يدعون لأنفسهم و للمؤمنين بالأدعية الماثورة لقول أبي أمامة..... رافعي أيديهم حذاء الصدر..... ثم يختمون بقوله تعالى: ﴿سبحان ربك رب العزة عما يصفون﴾ الخ..... ثم يمسحون بها: أي بأيديهم وجوههم في آخره.“ (مراقی الفلاح حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلوة، فصل فیما یفعله المقتدی، ص: ۳۱۵، ۳۱۸، قدیمی)

(۲) ”ويهلل تمام المائة، ويدعوا، ويختم بسبحان ربك.“ (الدر المختار، باب صفة الصلوة: ۵۳۰/۱، سعید)

(۳) ”وقال الكمال: عن شمس الأئمة الحلواني أنه قال: لا بأس بقراءة الأوراد بين الفريضة والسنة، فالأولى تأخير الأوراد عن السنة، فهذا ينفي الكراهة، ويخالفه ما قال في الاختيار: كل صلوة بعدها سنة يكره القعود بعدها والدعاء، بل يشتغل بالسنة كي لا يفصل بين السنة والمكتوبة، وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقعد مقدار ما يقول: ”اللهم أنت السلام الخ“ كما تقدم، فلا يزيد عليه ولا على قدره.“ (مراقی الفلاح، حاشیة الطحطاوی، فصل فیما یفعله المقتدی، ص: ۳۱۲، ۳۱۳، قدیمی)

(۴) (راجع للتخريج، ص: ۶۵۸)

”عمل الیوم واللیلہ“ میں ایک حدیث مذکور ہے جس میں ہر نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء کی ترغیب ہے (۱) اور دعاء کے قبول ہونے کی امید ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ظہر، مغرب اور عشاء کی نمازوں کے بعد کی دعاء

سوال [۲۴۶۲]: نماز ظہر، مغرب و عشاء کے بعد کتنی مختصر اور کون سی دعا کرنا رسول اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم سے ثابت ہے؟ نیز نماز جمعہ بھی اس میں شامل ہے یا نہیں؟ دعاء میں کمی زیادتی جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”اللهم أنت السلام“ الخ ”أستغفر الله، أستغفر الله، أستغفر الله“ مختلف کلمات ذکر منقول

ہیں (۲) مگر مختصر معمولی زیادتی ہو جائے تو بھی ممنوع نہیں گنجائش ہے، جمعہ بھی بظاہر ظہر کی طرح ہے، لا شتراک السبب، وهو أداء السنن بعد الفريضة (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”ما من عبد بسط كفيه في دبر كل صلاة، ثم يقول: اللهم إلهي، وإله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإله جبريل وميكائيل وإسرافيل! (عليهم السلام) أسألك أن تستجيب دعوتي، فإني مضطر، وتعصمني في ديني فإني مبتلى، وتناولني برحمتك فإني مذنب، وتنقي عني الفقر فإني متمسكن، إلا كان حقاً على الله عز وجل أن لا يرد يديه خائبتين“۔ (عمل الیوم واللیلہ لابن السنی، باب ما يقول فی دبر صلوٰۃ الصبح، ص: ۱۲۱، رقم الحدیث: ۱۳۸، مكتبة الشيخ، کراچی)

(۲) ”عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم لا يقعد إلا مقدار ما يقول: ”اللهم أنت السلام ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام“۔ (جامع الترمذی، أبواب الصلوٰۃ، باب ما يقول إذا سلم: ۶۶/۱ سعید)

(۳) وراہ مسلم فی صحیحہ فی کتاب المساجد، باب استحباب الذکر بعد الصلوٰۃ وبيان صفته: ۲۱۸/۱، قدیمی)

(۳) ”عن ثوبان قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلوٰۃ، استغفر ثلاثاً، وقال: =

نماز کے بعد جہراً دعاء

سوال [۲۴۶۳]: فرض نماز باجماعت ختم ہونے کے بعد کیا کوئی آیت پڑھنا چاہیے، یا دعاء بعد نماز فرض مانگنا فرض ہے یا کہ نہیں؟

۲..... بغیر آیت درود شریف پڑھے، کیا درود شریف ”اللہم صل علی محمد“ صحیح نہیں ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲،۱..... دعاء کی ترغیب بھی ہے فضیلت بھی ہے، اس کو عبادت کا مغز فرمایا گیا ہے (۱) اور نماز کے بعد دعاء قبول ہونے کی بشارت بھی ہے اور درود شریف کی تاکید اور اس کی فضیلت مستقل ہونے کے علاوہ اس کو دعا قبول ہونے میں بڑا دخل ہے (۲)، بغیر درود شریف کے دعاء معلق رہتی ہے درجہ قبول کو نہیں

= ”اللہم أنت السلام ومنک السلام، تبارکت ذا الجلال والإکرام“۔ قال الولید۔ فقلت للأوزاعی: کیف الاستغفار؟ قال: یقول: ”أستغفر الله، أستغفر الله“۔ (الصحيح لمسلم، کتاب المساجد، باب استحباب الذکر بعد الصلوة و بیان صفتہ: ۲۱۸/۱، قدیمی)

(۱) ”عن أنس بن مالک رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الدعاء مخ العبادة“۔ هذا حديث غريب من هذا الوجه، لانعرفه إلا من حديث ابن لهيعة“۔ (جامع الترمذی أبواب الدعوات، باب ما جاء فی فضل الدعاء: ۱۷۵/۲، سعید)

(و رواه الديلمی فی مسند الفردوس: ۲/۲۹۱۰)

”عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”الدعاء هو العبادة“ ثم قرأ: ﴿وَقَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾، إن الدين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴿﴾۔ (المؤمن: ۶۰) هذا حديث حسن صحيح“۔ (جامع الترمذی: ۱۷۵/۲، أبواب الدعوات، سعید)

(۲) ”فضالة بن عبيد يقول: سمع رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- رجلاً يدعو في الصلوة لم يحمد الله، ولم يصل على النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- فقال رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم-: ”عجلت أيها المصلي“! ثم علمهم رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- فسمع رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- رجلاً يصلي، فحمد الله وحمده، وصلى على النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- فقال رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم-: ”أدع تحب، وسل تعط“۔ (سنن النسائي، كتاب السهو، باب التمجيد والصلوة على النبي في الصلوة: ۱۸۹/۱، قدیمی)

پہنچتی ہے (۱) مگر دعاء میں اخفا افضل ہے اور درود شریف بھی دعاء ہے اس کو بھی آہستہ پڑھنا افضل ہے (۲) ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة﴾ (۳) الایہ اس لئے افضل طریقہ یہ ہے کہ امام و مقتدی سب آہستہ پڑھیں درود شریف بھی دعاء بھی جس کو بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تعلق ہے وہ ضرور درود شریف پڑھے گا اور حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ محبت و عقیدت کا تعلق مسلمان کا ایمان ہے (۴)۔

یہ طریقہ کہ امام بلند آواز سے آہستہ درود شریف پڑھے پھر سب مقتدی بلند آواز سے پڑھیں، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت نہیں، نہ قرآن میں ہے نہ حدیث شریف میں اور نہ فقہ میں، اس لئے اس طریقہ کو ختم کر کے سنت کے مطابق عمل کیا جاوے، کیونکہ اتباع سنت میں خیر ہے (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۹۰ھ۔

(۱) ”عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يسعد فيه شيء حتى تصلی علی نبیک - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم -“ (جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ما جاء فی فضل الصلوة علی النبی - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - : ۱/۱۰، سعید)
(۲) قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ تحت الآیة الآتیة متناً: ”وجاء من حدیث أبی موسی الأشعری أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لقوم یجھرون: ”أیہا الناس! اربعوا علی أنفسکم، إنکم لا تدعون أصم ولا غائباً، إنکم تدعون سمیعاً بصیراً، وهو معکم، وهو أقرب إلی أحدکم من عنق راحلتہ“ والمعنی: ارفقوا بأنفسکم واقصروا من الصیاح فی الدعاء“ (روح المعانی: ۸/۱۳۹، دار احیاء التراث العربی، بیروت)
(۳) (الأعراف: ۵۵)

(۴) ”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا یؤمن أحدکم حتی أکون أحب إلیه من والده وولده والناس أجمعین“ (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب حب الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من الإیمان: ۱/۷، قدیمی)

(۵) ”وعنه (أی عن العرباض بن ساریة) فی حدیث طویل فقال: ”أوصیکم بتقوی اللہ و السمع والطاعة فعلیکم بسنتی و سنة الخلفاء الراشدين المھدیین، تمسکوا بها وعضوا علیها بالنواجذ، =

نماز کے بعد دعاء کا پہلا اور اخیر لفظ جہراً کہنا

سوال [۲۴۶۴]: دہلی میں رواج ہے کہ کثرت مقتدین کی وجہ سے جب امام دعاء شروع کرتا ہے تو ایک شخص: ”الحمد لله رب العالمین“ اور ختم دعاء کے وقت یرحمک الخ بالجہر کہہ دیتا ہے تو یہ جائز ہے نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے مگر اہتمام کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۹/۶۴ھ۔
صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔
دعاء زور سے مانگنا

سوال [۲۴۶۵]: امام کو دعاء آہستہ مانگنا افضل ہے یا آواز بلند، دعاء نماز کا جز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

دعاء آہستہ مانگنا افضل ہے، اگر دعاء کی تعلیم مقصود ہو تو بلند آواز سے بھی مضائقہ نہیں، مگر اس بلند آواز

= وایاکم و محدثات الأمور، فإن کل محدثة بدعة، وکل بدعة ضلالة“۔ رواہ أحمد و أبو داود وابن ماجہ“۔ (مشکوۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، ص: ۳۰، قدیمی)

”قال الغزالی: قيل لإبراهيم بن أدهم: ما بالناس ندعوا فلا يستجاب لنا، وقد قال تعالى: ﴿ادعوني استجب لكم﴾؟ قال: لأن قلوبكم ميتة، قيل: وما الذي أماتها؟ قال: ثمان خصال: عرفتم حق الله فلم تقوموا به، وقرأتم القرآن فلم تعملوا بحدوده، وقلتم: نحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و تركتم سنته..... الخ“۔ (فيض القدير شرح الجامع الصغير: ۶/۳۲۷۱، مكتبة نزار الباز، رياض)

(۱) ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة“۔ (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۶۵، سهيل اكيڈمی)

”قال الطيبي: وفيه: من أصر على أمر مندوب وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الصلوة، باب في الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

سے دوسرے نمازیوں کی نماز میں خلل نہ ہو۔ نماز سلام پر ختم ہو جاتی ہے اس کے بعد دعاء نماز کا جز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نماز کے بعد اسی ہیئت پر دعاء کرنا

سوال [۲۴۶۶]: کوئی شخص جماعت سے نماز پڑھ کر بعد سلام کے اس جگہ سے الگ ہو کر بیٹھ جاوے تو اس میں کیا نقصان ہے، حدیثوں میں کیا حکم ہے؟ آیا اسی جگہ پر بیٹھا رہنا ثواب ہے یا اس جگہ سے الگ ہونے میں کوئی نقصان ہے؟

سائل: عبدالرحمن گھڑی ساز، معرفت عارف الرحمن نور کہالی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس جگہ سے علیحدہ ہو جانے میں کچھ نقصان نہیں بلکہ جائز ہے، کذا فی الکبیری، ص: ۳۰۱ وغیرہ (۲)، البتہ فجر کی نماز کے بعد بعض روایات میں اسی ہیئت پر بیٹھ کر کچھ دعاء پڑھنے کا ذکر آیا ہے، لہذا اگر اسی

(۱) قال الله تعالى: ﴿أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً، إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾. (سورة الأعراف: ۵۵)
 ”عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”خیر الدعاء الخفی“..... ”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً: ”دعوة فی السر تعدل سبعین دعوة فی العلانية“. (إعلاء السنن، أبواب الوتر، باب إخفاء القنوت فی الوتر الخ: ۹۳/۶، إدارة القرآن، کراچی)
 ”وأما الأدعية والأذکار فبالخفية أولى، قلت: ويجتهد فی الدعاء والسنة أن یخفی صوته لقوله تعالیٰ: ﴿أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾. (ردالمحتار، کتاب الحج، مطلب فی شروط الجمع بین الصلاتین بعرفة: ۵۰۷/۲، سعید)

”إذا دعا بالدعاء المأثور جهراً ومعه القوم أيضاً ليتعلموا الدعاء، لا بأس به“. (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراهیة، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح وقراءة القرآن والذکر والدعاء الخ: ۳۱۸/۵، رشیدیہ)

(۲) ”فإذا تمت صلوة الإمام، فهو مخیر إن شاء انحرف عن یساره، وجعل القبلة عن یمینه، وإن شاء انحرف عن یمینه، وجعل القبلة عن یساره“. (الحلبی الکبیر، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۳۴۰، سهیل اکیڈمی)
 ”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ینصرف عن یمینه“۔ =

دعاء کے پڑھنے کی خواہش ہو تو اسی جگہ اسی ہیئت پر بیٹھ کر اس دعا کا پڑھنا افضل اور موجب ثواب ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۵/۵۲ھ۔

صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

الجواب صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/جمادی الاولیٰ/۵۲ھ۔

پنجگانہ نماز میں دو دفعہ دعاء کا التزام

سوال [۲۴۶۷]: عرض خدمت یہ کہ حسب ذیل مسائل کا حل از کتب احادیث بر طریقہ حنفیہ مع دلائل و براہین صراحۃً تحریر فرما کر عند اللہ ماجور فرما کر عند الناس مشکور فرمائیں۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ:

= (الصحيح لمسلم، كتاب المساجد، باب جواز الانصراف من الصلوة عن اليمين والشمال: ۱/۲۴۷، قديمي)

”يستحب للإمام التحول يمين القبلة يعني يسار المصلي لتتفل أو ورد“، (الدر المختار، كتاب

الصلوة، باب صفة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۵۳۱، سعيد)

(۱) ”عن عبد الرحمن بن غنم رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”من قال قبل أن ينصرف ويثنى رجليه من صلاة المغرب والصبح: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت، وهو على كل شئ قدير عشر مرات، كتب له بكل واحدة عشر حسنات، ومحى عنه عشر سيئات، ورفع له عشر درجات، وكانت حرزاً من كل مكروه وحرزاً من الشيطان الرجيم، ولم يحل للذنوب أن يدركه إلا الشرك، وكان من أفضل الناس عملاً إلا رجل يفضل به بقول أفضل مما قال“.

”وعن أبى أمامة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من قال دبر كل صلاة الغداة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت، بيده الخير، وهو على كل شئ قدير مائة مرة قبل أن يثنى رجليه، كان يومئذ من أفضل أهل الأرض عملاً إلا من قال مثل ما قال أو زاد على ما قال“، رواه الطبراني فى الكبير والأوسط، ورجال الأوسط ثقات“، (مجمع الزوائد للهيثمى، كتاب الأذكار، باب ما يقول بعد صلاة الصبح والمغرب: ۱۰/۱۰۷، ۱۰۸، دار الفكر، بيروت)

امام بلا ناغہ نماز پنجگانہ میں دو وقت دعاء مانگتا ہے: اول بعد اوائے فریضہ، دوم بعد اتمام سنت، ہر نماز میں بعد اوائے سنت جو دعاء مانگی جاتی ہے اس میں فاتحہ کا پڑھنا لازمی سمجھا جاتا ہے، بعض مقتدیوں کو اس سے اختلاف ہے، لہذا یہ تحریر فرمائیے گا کہ دعائے اول و ثانی کا حق امام کو ہے یا نہیں، اگر ہے تو اس کی دلیل کیا ہے اور امام کا ہر نماز کے بعد دعاء میں فاتحہ کہنا اور مقتدیوں کا تعمیل کرنا حنفی مذہب میں جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نفسِ دعاء مطلقاً مامور بہ ہے (۱) اور بعد صلوٰۃ خصوصیت سے مقرون بالاجابہ ہوتی ہے، احادیث میں کثرت سے اس کی فضیلت وارد ہے (۲) لیکن دو مرتبہ - جیسا کہ سائل نے بیان کیا - دعاء مانگنا قرون مشہود لہا بالخیر سے ثابت نہیں، کتب معتبرہ حدیث و فقہ میں اس کا کہیں ذکر نہیں، پس معلوم ہوا کہ یہ طریق محدث ہے اس پر التزام کرنا اور بھی شنیع ہے (۳)۔ بعض نواح میں فرض جیسا معاملہ اس دعاء کے ساتھ کیا جاتا ہے بلکہ فرض سے بڑھ

(۱) قال الله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية، إنه لا يحب المعتدين﴾. (الأعراف: ۵۵)

وقال الله تعالى: ﴿فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون﴾. (المؤمن: ۱۴)

وقال الله تعالى: ﴿وإذا سألک عبادی فإنی قریب، أجیب دعوة الداع إذا دعان،

فلیستجیبوا لی، ولیؤمنوا بی، لعلہم یرشدون﴾ (البقرة: ۱۸۶)

(۲) "عن أبی أمامة رضی اللہ عنہ: "قال: قیل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: أئی الدعاء أسمع؟ قال:

"جوف اللیل ودبر الصلوات المکتوبات". قال الترمذی: "هذا حدیث حسن". (جامع الترمذی،

أبواب الدعوات. باب (بلا ترجمہ): ۱۸۷/۲، سعید)

"وإذا جمع مع الدعاء حضور القلب، وجمعیتہ بکلیتہ علی المطلوب، وصادف وقتاً عن

أوقات الإجابة الستة، وهو: الثلث الأخير عن اللیل، وعند الأذان، وبين الأذان والإقامة، وإدبار

الصلوات المکتوبات، وعند صعود الإمام يوم الجمعة علی المنبر حتی تقضى الصلوة من ذلك اليوم،

وآخر ساعة بعد العصر، وصادف خشوعاً فی القلب". (الجواب الکافی فیمن سئل عن الدواء الشافی،

المعروف بالدعاء والدواء لابن قیم الجوزیة، فصل أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مکتبة روضة القرآن)

"أحوال الإجابة"..... "ودبر الصلوات المکتوبات". (حصن حصین، ص: ۶۳، دار

الإشاعت، کراچی)

(۳) "عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: "من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس =

کر، مثلاً اگر کوئی تارکِ صلوٰۃ ہو جو کہ بالاتفاق فرضِ عین اور قطعی الثبوت ہے اس پر طعن و تشنیع نہیں کی جاتی، لیکن اگر کوئی دعائے ثانیہ کو چھوڑ آوے جو کہ مستحدث و بے اصل ہے اس پر سب و شتم، لعن و طعن کیا جاتا ہے، بسا اوقات فساد کی نوبت آتی ہے ایسے شخص کو مسجد میں داخل ہونے سے روک دیا جاتا ہے، یہاں تک کہ بہت سے آدمی ایسے شخص کو دائرۃ اسلام سے خارج سمجھتے ہیں، لہذا اس طریقہ کو ترک کرنا ضروری ہے۔

اگر کسی جگہ امرِ مندوب پر اصرار کیا جائے اور اس کو واجب کا درجہ دیدیا جائے تو وہ امرِ مندوب مکروہ ہو کر واجب الترتک ہو جاتا ہے:

”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة“ (۱) ”من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر، وجاء في حديث ابن مسعود -رضي الله تعالى عنه-: إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه. انتهى.“ عن الطيبي شرح مشكوة (۲)۔ سعایہ: ۴/۲۶۵، ۲۶۶ (۳)۔ بدعت پر عمل ہی جائز نہیں، اصرار کی گنجائش کہاں ہو سکتی ہے۔

= منہ، فہو رد۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اضطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۳۷۰/۱، قدیمی)

”وتعريف الشمنى لها (أى البدعة) بأنها ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قويمياً و صراطاً مستقيماً“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، ۵۶۱، سعید)

- (۱) (السعایہ، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۲/۲۴۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)
 (۲) (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاة، باب فی الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)
 (۳) (السعایہ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)

”ورحم الله طائفة من المبتدعة في بعض أقطار الهند حيث واطبوا على أن الإمام ومن معه يقومون بعد المكتوبة بعد قرائتهم: ”اللهم أنت السلام ومنك السلام الخ“. ثم إذا فرغوا من فعل السنن والنوافل يدعو الإمام عقب الفاتحة جهراً بدعاء مرة ثانية، والمقتدون يؤمنون على ذلك، وقد جرى العمل منهم بذلك على سبيل الالتزام والدوام حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن =

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ عامہ یہ تھی کہ فرض نماز مسجد میں باجماعت ادا فرماتے تھے ائمہ سنن و نوافل مکان پر، اگرچہ اس کے خلاف بھی ثابت ہے مگر قلت کے ساتھ، لہذا اصل مسنون طریقہ سنن و نوافل میں یہ ہے کہ مکان پر ادا کی جائیں، ایسی حالت میں دعائے ثانیہ بحیثیت اجتماعیہ کی کوئی صورت نہیں، نیز ہر فرض نماز کے بعد تو سنتیں ثابت بھی نہیں۔ امام کا دعاء میں فاتحہ کہنا اور مقتدیوں کا اتباع کرنا بے اصل اور بدعت ہے جو لوگ اس کے ثبوت کے قائل ہیں ان سے دلیل کا مطالبہ کیا جائے:

”عن زید بن ثابت -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”صلوة المرأ فی بیتہ أفضل من صلوة فی مسجدی هذا إلا المكتوبة“۔ رواہ أبو داؤد وسکت عنہ (۱) والمنذری ۱۵۰۔ إعلاء السنن: ۳۷/۷ (۲)۔

”عن عبد اللہ بن شقیق قال: سألت عن عائشة -رضی اللہ تعالیٰ عنہا- عن صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تطوعہ، فقالت: کان یصلی فی بیتی قبل الظهر أربعاً، ثم یدخل فیصلی بالناس، ثم یدخل فیصلی رکعتین، وکان یصلی بالناس المغرب، ثم یدخل فیصلی رکعتین، ثم بالناس العشاء، ویدخل بیتی فیصلی رکعتین، وکان یصلی من اللیل تسع رکعات فیہن الوتر۔ وکان یصلی لیلاً طویلاً قائماً، ولیلاً طویلاً قاعداً، وإذا قرأ وهو قائم رکع وسجد وهو قائم، وکان إذا قرأ قاعداً رکع وسجد وهو قاعد۔ وکان إذا طلع الفجر، صلی

= والنوافل باجماع الإمام والمأمومین ضروری واجب ومن لم یرض بذلك یعزلونه عن الإمامة ویطعنونه، ولا یصلون خلف من لا یصنع بمثل صنیعہم، وأیم اللہ! إن هذا أمرٌ محدث فی الدین“۔ (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وکفیتہ وسنیة الدعاء والذکر بعد الصلاة: ۱۶۷/۳، إدارة القرآن، کراچی)

مزید تفصیل کیلئے دیکھئے: (زبدۃ الکلمات فی حکم الدعاء بعد الصلوات، أحسن الفتاوی: ۶۰/۳،

سعید)

(۱) (رواہ أبو داؤد فی سننہ فی کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ الرجل التطوع فی بیتہ: ۱۵۶/۱، امدادیہ)
(۲) (رواہ الشیخ ظفر أحمد العثماني فی إعلاء السنن فی أبواب النوافل، باب أفضلیة التطوع فی البیت ومع جوازہ فی المسجد: ۵۷/۷، إدارة القرآن، کراچی)

رکعتین“۔ رواہ مسلم (۱) وزاد أبو داؤد: ”ثم يخرج فيصلی بالناس صلوٰۃ الفجر“ (۲)۔ مشکوٰۃ شریف، ص: ۱۰۴ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۳/۱/۶۰ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۶/۲/۶۰ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۶/۲/۶۰ھ۔

دعائے ثانیہ سے دوسروں کی نماز میں خلل ہونے کا حکم

سوال [۲۴۶۸]: ہم نماز مسجد میں ادا کر رہے ہیں اور امام صاحب اور مؤذن نے دعائے ثانی شروع کر دی تو اس سے ہماری نماز میں خلل ہوتا ہے یا نہیں، یا نماز کا اعادہ کرایا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح دعائے ثانیہ کرنا جس سے دوسروں کی نماز میں خلل آئے مکروہ ہے (۴) اس کو ترک کرنا

(۱) (رواہ مسلم فی صحیحہ فی کتاب صلوٰۃ المسافرین، باب فضل السنن الراقبۃ قبل القرائن وبعدهن و بیان عددھن: ۲۵۲/۱، قدیمی)

(۲) (رواہ أبو داؤد فی سننہ فی کتاب الصلوٰۃ، باب تفریع أبواب التطوع و رکعات السنۃ: ۱۸۵/۱، إمدادیہ، ملتان)

(۳) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوٰۃ، باب السنن وفضلھا: ۱۰۴/۱، قدیمی)

(۴) ”هل يكره رفع الصوت بالذكر والدعاء؟ قيل: نعم“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله قيل: نعم) يشعر بضعفه مع أنه مشى عليه في المختار والملتقى، فقال: وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه كره رفع الصوت عند قراءة القرآن والجنائز والزحف بالذكر الخ“۔ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۹۸/۶، سعید)

”نعم! الجهر المفرط ممنوع شرعاً، وكذا الجهر الغير المفرط إذا كان فيه إيذاء لأحد من نائم أو مصل أو حصلت فيه شبهة رياء أو لوحظت في خصوصيات غير مشروعة“۔ (مجموعۃ رسائل اللكنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، سباحہ الفكر فی الجهر بالذكر، الباب الأول فی حکم الجهر بالذكر: ۳۴/۳، إدارة القرآن)

چاہئے، اور اس طرح پردعائے ثانیہ کا ثبوت بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ہے۔ دعائے ثانیہ کی وجہ سے اگر کوئی فرض یا واجب ترک نہ ہو تو دہرانے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۷/۸۹ھ۔

نماز جمعہ کے بعد دعائے ثانیہ

سوال [۲۴۶۹]: جمعہ کی نماز جماعت سے ہونے کے بعد ثانی دعا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمعہ کے بعد سنتیں پڑھ کر ہر شخص اپنی نماز سے فارغ ہو کر دعاء کر لیا کرے یہ بہتر اور مستحب ہے لیکن سنتوں سے فارغ ہو کر سب کا منتظر رہنا اور امام صاحب اور مقتدیوں کا پھر مل کر دعاء کرنا جیسا کہ بعض علاقوں میں بعض فرقوں کا شعار بن چکا ہے اور اس پر اتنا اصرار ہوتا ہے کہ سب و شتم اور لعن طعن کی نوبت آتی ہے، یہ ثابت نہیں بلکہ غلط طریقہ ہے اس کو ترک کرنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

(۱) "الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة". (السعاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة:

۲/۲۶۵، سہیل اکیڈمی، لاہور)

"قال الطيبي وفيه: من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف من أصر على بدعة أو منكر". (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلوة، باب في الدعاء في التشهد، (رقم الحديث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۲) "ورحم الله طائفة من المبتدعة في بعض أقطار الهند حيث واطبوا على أن الإمام ومن معه يقوسون بعد المكتوبة بعد قرائتهم: "اللهم أنت السلام ومنك السلام الخ". ثم إذا فرغوا من فعل السنن والنوافل يدعو الإمام عقب الفاتحة جهراً بدعاء مرة ثانية والمقتدون يؤمنون على ذلك، وقد جرى العمل منهم بذلك على سبيل الالتزام والدوام، حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والنوافل باجتماع الإمام والمأمومين ضروري واجب ومن لم يرض بذلك، يعزلونه عن الإمامة ويطعنونه، ولا يصلون خلف من لا يصنع بمثل صنيعهم، وأيم الله! إن هذا أمر محدث في الدين". (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكفيته وسنية الدعاء والذكر بعد الصلاة: ۳/۱۶۷، إدارة القرآن، کراچی)

”ان الله وملائكته يصلون على النبي“ پڑھ کر دعاء ختم کرنا

سوال [۲۴۷۰]: فی زمانہ بعد صلوٰۃ العصر وبعد الفجر دعائے معمولہ پڑھنے کے بعد لفظ ”الفتاحہ“ کہہ کر اس آیت مبارکہ: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ الخ (۱) کو پڑھا جاتا ہے، بعدہ جمع مقتدی و پیش امام درود شریف پڑھ کر دعاء ختم کرتے ہیں۔

۱..... زمانہ سلف میں اس امر مذکور الصدر کا وجود یا ائمہ کا عمل کسی کتب فقہ سے پایہ ثبوت کو پہنچتا ہے یا نہیں؟

۲..... آیت مبارکہ کی تلاوت وجوب درود شریف پر دلالت کرتی ہے یا نہیں؟

۳..... اگر یہ امر یا معمول بطور دعا ہو، نہ بطریق ایصال تو کیا اس کے کرنے میں کوئی سقم شریعت مطہرہ کے اصول میں واقع ہو سکتا ہے یا کوئی شائبہ ممکن ہے؟

۴..... بعض جہلاء اس طریق پر اختتام دعاء کو مکروہ تحریمی یا الالتزام مالا یلزم، مکروہ تنزیہی کا موجب خیال کرتے ہیں، اور جب آیت مبارکہ سنتے ہیں تو ففر و االی البیت ہو جاتے ہیں، وہ لوگ جن کا ادعاء اہل سنت والجماعت ہے، اس امر مستحسن بلکہ احسن پر طعن کر کے اہل حق کی تذلیل پر کمر بستہ ہیں، حالانکہ فقہاء کی عبارت سے ثبوت موجود ہیں، عبارات حسب ذیل ہیں:

(الف): ”قال أستاذنا: لكنها مستحسنة للعادة والآثار“. عالمگیری، ص: ۴۱۲۔

(ب): ”أيضاً قراءة الفاتحة بعد المكتوبة لأجل المهمات مخافتة أو جهراً مع الجمع مكروهة“. (أيضاً)

(ج): ”واختار القاضي بديع الدين أنه لا تكره“.

(د): ”واختار القاضي الإمام جلال الدين إن كانت الصلوة بعدها سنة تكره، وإلا فلا كذا في التاتارخانيه“.

(ه) ”قوم يجتمعون ويقرؤون الفاتحة جهراً دعاء، لا يمنعون عادة، والأولى المخافة“۔

(و) ”وفى الخجندی: إمام يعتاد كل غداة مع الجماعة قراءة آية الكرسي وآخر البقرة

وشهد الله ونحوها جهراً، لا بأس به، كذا في القنية“ (۱)۔

عبارات مذکورہ سے جواز بالشرع موجود ہے، لیکن چونکہ بالشریعت ہے نیز فقہائے آیت مبارکہ ﴿فاسئلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ الخ (۲) اہل ذکر ہی سے ہو سکتا ہے، لہذا بغرض استصواب باعث تصدیق ہوا۔ براہ کرم مفصلاً جواب بحوالہ کتب معتبرہ عنایت فرما کر براہ ذرہ نوازی جواب سے جلد مطلع فرمادیں۔

احقر العبد مقیم الدین پیش امام فتح پور، شیخاؤٹی، ضلع جے پور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... میں نے قرون مشہود لکھا بالخیر یا ائمہ مجتہدین کے وقت میں اس مخصوص دعاء کا ثبوت کتب فقہ

میں نہیں دیکھا (۳)۔

۲..... اس آیت کی وجہ سے عمر بھر میں ایک مرتبہ درود شریف پڑھنا فرض ہے، وقولہ: ﴿يا أيها الذين

آمنوا صلوا عليه﴾ قد تضمن الأمر بالصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم، وظاهره يقتضي الوجوب وهو فرض عندنا، الخ“۔ أحكام: ۳/۵۶ (۴)۔ باقی دیگر حالات کے اعتبار سے واجب، سنت، مستحب، مکروہ، حرام کے احکام بھی اس پر جاری ہوتے ہیں، جن کی تفصیل طحطاوی، حاشیہ مراقی الفلاح، ص: ۱۴۷ (۵) میں موجود ہے۔

(۱) (الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح، وقراءة القرآن والذکر

والدعاء الخ: ۵/۳۱۷، رشیدیہ)

(۲) (سورة النحل: ۴۳)

(۳) (راجع، ص: ۶۰۲، رقم الحاشیۃ: ۱)

(۴) (أحكام القرآن للجصاص، (سورة الأحزاب: ۵۶): ۵۴۳/۳، قدیمی)

(۵) ”وهی فرض فی العمر مرة واحدة، وتقوم مقامها الصلاة الواقعة فی مكتوبة أو غيرها بعد البلوغ، وتجب كلما ذكر على أحد قولین، وتسب في كل تشهد أخیر من الفرض، وفي كل تشهد نفل إلا فی سنة الظهر القبلیۃ، والجمعة القبلیۃ والبعديۃ، وتندب فی أوقات الإمكان، وتحرم على الحرام، وتكره عند فتح التاجر متاعه، ولا يكره أفرادها عن السلام على الأصح عندنا. وهذا الخلاف فی حق نبينا صلى الله عليه وسلم، =

۳..... جس چیز کا شرعی ثبوت نہ ہو اس کو شرعی چیز سمجھنا درست نہیں: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منه، فهو رد“، متفق علیہ (۱)۔

۴..... جب وہ لوگ ثبوت سے بے خبر ہیں اور اس طریقہ مروجہ کو محدث تصور کر کے اس میں موافقت نہیں کرتے بلکہ حدیث: ”من أحدث“ الخ پر عمل کرتے چلے جاتے ہیں تو ان کا یہ عمل شریعت کے بالکل موافق ہے، اور وہ اپنے اذعائے اہل سنت والجماعت میں حق بجانب ہیں، ان کو جہلاء کہہ کر حقیر و ذلیل سمجھنا جائز نہیں، بلکہ بڑی معصیت ہے۔ اگر ان کا یہ عمل آپ کے نزدیک طریق اہل سنت والجماعت کے خلاف ہے تو ”ما أنا علیہ أصحابی“ کی روشنی میں ان کو مطمئن کر دیجئے، ان لوگوں کو بھی بلا تحقیق کسی امام پر طعن کرنا صحیح نہیں ہے۔ جو فعل امام سے ان کے نزدیک خلاف شرع واقع ہوا اولاً اس کو امام سے دریافت کریں، اگر وہاں تشفی نہ ہو تو دیگر اہل حق علماء سے حل کریں، نیز اگر کسی اہل حق امام یا غیر امام سے کوئی فعل خلاف شرع سرزد ہو جائے تو اس فعل کی تردید حسب حیثیت لازم ہے، لیکن اس کی وجہ سے اہل حق کی تذلیل جائز نہیں ہے، اس سے ہمیشہ اجتناب ضروری ہے، مسلم کا اکرام و اعزاز اور اس کا حق بہت بڑا ہے۔

جو عبارات عالمگیری سے پیش کی ہیں ان میں سے کسی میں الفاتحہ اور ”إن الله وملائكته“ الخ کا ذکر نہیں، پھر ان سے اس طریقہ مروجہ پر استدلال کیسے ہو سکتا ہے؟ اس لئے کسی جواب کی ضرورت نہیں، تاہم شرعاً ان کے متعلق بھی مختصر طور پر تحریر کیا جاتا ہے،

(الف): اس عبارت میں ”لکنھا“ کی ضمیر خدا جانے کس طرف راجع ہے، اور یہ کس سے استدراک

= أما فی حق غیرہ من الأنبیاء، فلا خلاف فی : ام کراهة الأفراد لأحد من العلماء. ذکرہ الحموی

محشی الأشباہ“، (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، خطبۃ الکتاب، ص: ۱۲، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلوۃ، فصل: إذا أراد الشروع: ۵۱۸/۱، سعید)

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا علی صلح جور فهو مردود: ۳۷۰/۱،

قدیمی)

”بأنها (أی البدعة) ما أحدث علی خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قویماً و صراطاً مستقیماً اھ، فافہم“.

(رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، ۵۶۱، سعید)

ہے؟

- (ب): اس سے معلوم ہوا کہ اصل مذہب کراہت ہے۔
 (ج): یہ اصل مذہب اور قول جمہور کے خلاف ایک شخص کی رائے ہے اس زیادہ کچھ حیثیت نہیں۔
 (د): انھوں نے تشقیق کر کے ایک شق میں جمہور کی موافقت کی، دوسری میں مخالفت۔
 (ر): اس سے معلوم ہوا کہ عدم منع کی وجہ عادت ہے نہ کہ امر شرعی، اور امر شرعی وہ ہے جو کہ (ب) میں مذکور ہے۔

(و): اس میں فقط ”لا بأس“ ہے جو کہ بالاصالہ خلاف اولیٰ میں مستعمل ہے، جس کا مفاد غالب احوال میں کراہت تنزیہی ہوتا ہے۔ اسی عالمگیری کے اسی صفحہ پر (د) اور (ہ) کے درمیان ایک اور بھی عبارت ہے جو کہ سہوایا مصلحت سوال میں نہیں لکھی گئی وہ یہ ہے: ”قراءة الکافرون إلى الآخر مع الجمع مکروهة؛ لأنها بدعة لم تنقل عن الصحابة ولا عن التابعين، کذا فی المحيط اه“۔ چند سطر بعد ہے: ”یکره للقوم أن یقرأ القرآن جملةً لتضمنها ترک الاستماع والإنصات المأمور بهما، کذا فی القنیة“ (۱)، یہ علت فاتحہ غیر فاتحہ سب میں مشترک ہے۔

جو لوگ اس پر انکار کرتے ہیں ان کا استناد امور ذیل سے ہے:

- ۱- اس طریقہ مروجہ کا قرآن شریف، حدیث شریف، فقہ سے ثبوت نہیں، لہذا یہ مضمون (بوجہ) حدیث: ”من أحدث الخ“ قابل رد ہے (۲)۔
- ۲- فاتحہ یا آیت: ”إن الله“ الخ پڑھ کر بلند آواز سے درود شریف پڑھا جاتا ہے، حالانکہ بعض لوگ مثلاً مسبوق یا منفرد نماز میں مشغول ہوتے ہیں، اس بلند آواز سے ان کو تشویش ہوتی ہے، ایسے جہر کی ممانعت شامی وغیرہ کتب فقہ میں صراحت مذکور ہے (۳)۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح، وقراءة القرآن الخ:

۳۱۷/۵، رشیدیہ)

(۲) (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب: إذا اصطلحوا علی صلح جوراھ: ۳۷۰/۱، قدیمی)

(۳) ”هل یکره رفع الصوت بالذکر والدعاء؟ قیل: نعم“۔ (الدر المختار)۔ ”(قوله: قیل: نعم) یشعر =

۳- اس بیت کے اجتماع کو فقہائے کرام نے بدعت لکھا ہے: ”قد صح عن ابن مسعود-رضی اللہ تعالیٰ عنہ- أنه سمع قوماً اجتمعوا فی مسجد، الخ“۔ فتاویٰ بنزازیہ، ص: ۳۷۸ (۱)۔

۴- اس پر اصرار کیا جاتا ہے حالانکہ اصرار سے امر مندوب بھی مکروہ ہو جاتا ہے: ”الإصرار علی المستدوب یبلغه إلی حد الکراهیة“۔ سعایہ (۲)۔ بلکہ طیبی شرح مشکوٰۃ میں رخصت کو عزیمت قرار دینے کو ضلالت لکھا ہے (۳)، جب امر مندوب مکروہ ہو جاتا ہے تو مباح بطریق اولیٰ ہو جاتا ہے:

”الجهر المشرط ممنوع شرعاً، وكذا الجهر الغير المشرط إذا كان فيه إيذاء لأحد من نائم أو مصل، أو حصلت فيه الخ، كما صرح به علی القاری فی شرح مشکوٰۃ والحصکفی فی الدر المختار وغيرهما، اه“۔ سباحة الفكر، ص: ۷۲ (۴)۔

۵- جو شخص اس میں شریک نہ ہو اس پر لعن طعن سب و شتم کیا جاتا ہے، حالانکہ حدیث شریف میں

=بضعفه مع أنه مشی علیہ فی المختار والملقی، فقال: وعن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه کره رفع الصوت عند قراءة القرآن والجنابة والزحف والذكر... لما صح عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه أخرج جماعة من المسجد یهللون ویصلون علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جهرًا، وقال لهم: ما أراکم إلا مبتدعین“۔ (رد المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۹۸/۲، سعید)

(۱) العبارة بتمامها ”وقد صح عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه سمع قوماً اجتمعوا فی مسجد یهللون ویصلون علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جهرًا، فراح إلیهم، فقال: ما عهدنا ذلک علی عهدہ علیہ السلام، وما أراکم إلا مبتدعین“۔ (الفتاویٰ بنزازیہ علی هامش الہندیہ، کتاب الاستحسان، نوع: ۳۷۸/۲، رشیدیہ، کوئٹہ)

(۲) (السعایہ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبیل فصل فی القراءة: ۲۶۵/۲، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۳) ”قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: من أصر علی أمر مندوب، وجعله عزمًا، ولم یعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أصر علی بدعة أو منکر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلوٰۃ، باب فی الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶): ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۴) (مجموعۃ رسائل الکنوی رحمہ اللہ تعالیٰ، سباحة الفكر فی الجهر بالذکر، الباب الأول فی حکم الجهر بالذکر: ۳۴/۳، إدارة القرآن، کراچی)

ہے: ”سیاب المسلم فسوق اه“ (۱)۔ والی غیر ذلك من المفاسد۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۹/۶۲ھ۔

جوابات صحیح ہیں: اس مسئلہ پر ایک رسالہ ”الدلیل الخیرات فی ترک المنکرات“ شائع ہو چکا ہے، جس میں

مشاہیر علمائے ہند کا فتویٰ درج ہے، مزید تحقیق کے لئے اس کا مطالعہ کیا جائے۔ فقط۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۹/۶۲ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/شعبان/۶۲ھ۔

نماز کے بعد دعائے ثانیہ

سوال [۲۴۷۱]: بمبئی میں ہر نماز کے بعد ”الفاتحہ“ کہا جاتا ہے اور ایک آیت کا وقت بھی نہیں

لگتا، نہ معلوم کیا پڑھتے ہیں، لہذا اس کا صحیح طریقہ اور بمبئی کے فاتحہ کا درست طریقہ حوالہ کے ساتھ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز کے بعد دعاء ثابت ہے اور قبول ہوتی ہے، جس کا جو دل چاہے دعاء کرے، اس میں امام کو بھی حق

ہے اور مقتدیوں کو بھی حق ہے (۲) لیکن سنتوں کے بعد کاسب کا اجتماعی طور پر دعاء کرنا اور اس میں الفاتحہ پڑھنا

اور اس کو اس طرح لازم سمجھنا کہ جو شخص اس میں شریک نہ ہو اس کو ملامت کی جائے، یہ غلط ہے، نہ قرآن پاک

سے ثابت ہے نہ حدیث شریف سے ثابت ہے، جو لوگ اس طریقہ کو لازم سمجھتے ہیں ان سے حوالہ طلب

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب خوف المؤمن أن یحبط عملہ وهو لا یشعر: ۱۲/۱، قدیمی)

(۲) ”عن أبی أمامة رضی اللہ عنہ: قال: قیل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: أی الدعاء أسمع؟ قال:

”جوف اللیل الآخر ودبر الصلوات المکتوبات“۔ قال الترمذی: ”هذا حدیث حسن“۔ (جامع الترمذی،

أبواب الدعوات، باب (بلا ترجمہ): ۱۸۷/۲، سعید)

”وإذا جمع مع الدعاء حضور القلب، وجمعیتہ بکلیتہ علی المطلوب، وصادف وقتاً عن

أوقات الإجابة الستة، وهو: الثلث الأخير من اللیل، وعند الأذان، وبين الأذان والإقامة، وإدبار

الصلوات المکتوبات، وعند صعود الإمام يوم الجمعة علی المنبر حتی تقضى الصلوة من ذلك اليوم،

وآخر ساعة بعد العصر، وصادف خشوعاً فی القلب“۔ (الجواب الکافی فیمن سئل عن الدعاء الشافی،

المعروف بالدعاء والدواء لابن قیم الجوزیة، فصل أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مكتبة روضة القرآن)

کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۲/۸۹ھ۔

دعائے ثانیہ و ثالثہ

سوال [۲۴۷۲]: احادیث سے الفاظ دعا کو تین یا پانچ یا سات بار مانگنے کا حکم ثابت ہے، لیکن بعد فراغت نماز فرض تین بار ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے کا ثبوت ہے یا نہیں؟ اگر کوئی تین بار ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے کو جزو دین قرار دے اور تارک پر ملامت کرے تو ایسے شخص کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک نماز کے بعد متعدد مرتبہ ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا ثابت نہیں (۲)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۸/۵۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۸/شعبان/۵۷ھ۔

(۱) "عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد" (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطالحوا على صلح فهو مردود: ۱/۳۷۰ قديمي) وفي رد المحتار: "بأنها (أي البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً اهـ، فافهم". (كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، ۵۶۱، سعيد)

"ورحم الله طائفة من المبتدعة في بعض أقطار الهند حيث واطبوا على أن الإمام ومن معه يقومون بعد المكتوبة بعد قرائتهم: "اللهم أنت السلام ومنك السلام الخ"، ثم إذا فرغوا من فعل السنن والنوافل يدعوا الإمام عقب الفاتحة جهراً بدعاء مرة ثانية، والمقتدون يؤمنون على ذلك، وقد جرى العمل منهم بذلك على سبيل الالتزام والدوام، حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والنوافل باجتماع الإمام والمأمومين ضروري واجب ومن لم يرض بذلك يعزولونه عن الإمامة ويطعنونه، ولا يصلون خلف من لا يصنع بمثل صنيعهم، وأيم الله! إن هذا أمر محدث في الدين". (إعلاء السنن، كتاب الصلوة، باب الانحراف بعد السلام وكفيته سنية الدعاء والذكر بعد الصلوة: ۳/۱۶۷، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) "عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد". (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطالحوا على صلح جور فهو مردود: ۱/۳۷۰، قديمي) =

سنتوں کے بعد اجتماعی دعاء

سوال [۲۲۷۳]: رواتب یا وقتی سنتوں کے بعد امام کا اجتماعی دعاء پڑھ کر مقتدیوں سے آمین کہلوانا

ضروری ہے، یا مقتدی بعد سنت انفرادی طور پر دعاء پڑھ کر جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اسی طرح سنتوں کے بعد اجتماعی دعاء کا اہتمام حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام - رضی اللہ تعالیٰ عنہم - سے ثابت نہیں، بلکہ عامۃً سنتیں اپنے اپنے مکان پر جا کر ادا کیا کرتے تھے، مسجد میں اس کی نوبت کم ہی آتی تھی (۱)۔

فقہاء نے بھی یہی لکھا ہے کہ سنتوں کو مکان میں پڑھنا افضل ہے: ”والأفضل في السنة أدائها في

المنزل إلا التراويح“. بحر: ۵۰/۲ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عقی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۲/۸۸ھ۔

= ”بأنها (أى البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من

علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً اهـ، فافهم“.

(رد المحتار، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، ۵۶۱، سعيد)

(۱) ”ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجدتين قبل

الظهر، وسجدتين بعد الظهر، وسجدتين بعد المغرب، وسجدتين بعد العشاء، وسجدتين بعد الجمعة،

فأما المغرب والعشاء، ففي بيته“۔ (صحيح البخارى، كتاب التهجد، باب التطوع بعد المكتوبة:

۱/۵۶، قديمی)

قال العيني رحمه الله تعالى: ”قوله: ”فأما المغرب“: أى فأما ستة المغرب، وكلمة ”أما“

للتفصيل، وقسيمها محذوف يدل عليه السابق: أى وأما الباقية ففي المسجد“۔ (عمدة القارى شرح

صحيح البخارى، كتاب التهجد، باب التطوع بعد المكتوبة: ۳۳۸/۷، (رقم الحديث: ۱۱۷۲)،

دارالكتب العلمية، بيروت)

= (۲) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۸۷/۲، رشيدية)

وتر کے بعد دعاء

سوال [۲۴۷۴]: تراویح میں وتر کے بعد امام کا بلند آواز سے اجتماعی دعاء کرنا سنت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہاں بھی آہستہ مستحب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۵ھ۔

= "عن زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "صلوة المرء فی بیته أفضل من صلواته فی مسجدی هذا إلا المكتوبة". (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب صلوة الرجل التطوع فی بیته: ۱/۱۵۶، امدادیہ)

"ورحمہ اللہ طائفة من المبتدعة فی بعض أقطار الهند حیث واطبوا علی أن الإمام ومن معه یقومون بعد المكتوبة بعد قرائتهم: "اللهم أنت السلام ومنک السلام الخ"، ثم إذا فرغوا من فعل السنن والنوافل، یدعو الإمام عقب الفاتحة جهراً بدعاء مرة ثانية والمقتدون یؤمنون علی ذلك، وقد جرى العمل منهم بذلك علی سبیل الالتزام والدوام، حتی أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والتوافل باجتماع الإمام والمأمومین ضروری واجب ومن لم یرض بذلك یعزلونه عن الإمامة ویطعنونه، ولا یصلون خلف من لا یصنع بمثل صنيعهم، وأیم اللہ! إن هذا أمر محدث فی الدین". (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكفیتہ وسنیة الدعاء والذکر بعد الصلاة: ۳/۱۶۷، إدارة القرآن، کراچی)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿أدعوا ربکم تضرعاً وخفیة، إنه لا یحب المعتدین﴾. (سورة الاعراف: ۵۵)

"عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال: "خیر الدعاء الخفی". "عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً: "دعوة فی السر تعدل سبعین دعوة فی العلانية". (إعلاء السنن، أبواب الوتر، باب إخفاء القنوت فی الوتر: ۶/۹۳، إدارة القرآن، کراچی)

"وأما الأدعية والأذکار فبالخفیة أولی، قلت: ویجتهد فی الدعاء، والسنة أن یرضی صوته، لقوله تعالیٰ: ﴿أدعوا ربکم تضرعاً وخفیة﴾. (رد المحتار، کتاب الحج، مطلب فی شروط الجمع بین الصلاتین بعرفة: ۲/۵۰۷، سعید)

نماز پنجگانہ کے بعد مردوں کے لیے دعائے مغفرت کا خاص طریقہ

سوال [۲۴۷۵]: نماز پنجگانہ، جمعہ، وعیدین سے فارغ ہو کر مسجد و مصلیٰ میں قیاماً اجتماعی شکل

”السلام علیکم یا اهل القبور“ یا ”السلام علیکم دار قوم مؤمنین“ پڑھ کر دعائے مغفرت کرنا کیسا ہے، حالانکہ بعض جگہ مقبرہ مسجد سے ایک فرلانگ پر ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ ثابت نہیں اس کو ترک کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ واعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

امام کی دعاء پر ”آمین“ کہے یا اپنی دعاء مانگے؟

سوال [۲۴۷۶]: امام کی دعائیں فقط آمین کہنا چاہئے یا مقتدی اپنی بھی دعائیں مانگ سکتا ہے؛ کون

اولیٰ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنی دعاء مانگے یا آمین کہتا رہے، دونوں درست ہے، دعاء میں اخفاء افضل ہے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۳/۷/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مظاہر علوم سہارن پور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

(۱) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أحدث فی

أمرنا هذا ماليس فهورد“ متفق علیہ. (مشکوۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، ص:

۲۷، قدیمی)

قال الطیسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ومن أصرّ علی أمر مندوب، وجعلہ عزماً، ولم یعمل بالرخصۃ،

فقد أصاب منه الشیطان من الإضلال، فكیف من أمر علی بدعة أو منکر. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب

الصلوة، باب الدعاء فی التشہد، (رقم الحدیث: ۹۴۶: ۳/۳۱، رشیدیہ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وخفیةً، إنه لا یحب المعتدین﴾ (الأعراف: ۵۵) =

وقت دعاء دونوں ہاتھوں میں فصل

سوال [۲۴۷۷]: دعاء نماز کے بعد اور علاوہ نماز کے دونوں ہاتھوں کو ملا کر مانگنا چاہئے یا دونوں ہاتھوں کے درمیان کچھ فاصلہ ہونا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کچھ فاصلہ رکھنا افضل ہے: ”والأفضل فی الدعاء أن یبسط کفیه، ویكون بینهما فرج وإن قلت، اه“۔ عالمگیری: ۵/۳۱۸ (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۳/۷/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مظاہر علوم سہارن پور، ۴/شعبان/۶۱ھ۔

”عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: ”خیر الدعاء الخفی“۔ ”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً: ”دعوة فی السر تعدل سبعین دعوة فی العلانية“۔ (إعلاء السنن، أبواب الوتر، باب إخفاء القنوت فی الوتر: ۶/۹۳، إدارة القرآن، کراچی)

”وأما الأدعية والأذکار، فبالخفية أولى، قلت: ویجتهد فی الدعاء، والسنة أن یشفی صوته، لقوله تعالیٰ: ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة﴾۔ (رد المحتار، کتاب الحج، مطلب فی شروط الجمع بین الصلواتین بعرفة: ۲/۵۰۷، سعید)

”لا یجتمع ملاً، فیدعو بعضهم ویؤمن بعضهم، إلا أجابهم اللہ“۔ (کنز العمال، الباب الثامن فی الدعاء، الإكمال فی إجابة الدعاء باعتبار الذوات والأوقات الذوات، (رقم الحدیث: ۳۳۶۷)، ۲/۱۰۷، مكتبة التراث الاسلامی)

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراهیة، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح وقراءة القرآن والذکر والدعاء الخ: ۵/۳۱۸، رشیدیہ)

”والرفع بحذاء أذنیه) کالتحریمۃ..... (فیسط یدیه) حذاء صدره (نحو السماء)؛ لأنها قبله الدعاء، ویكون بینهما فرجة“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: إذا أراد الشروع: ۱/۵۰۷، سعید)

(وکذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی صفة الأذکار، ص: ۳۱۷، قدیمی)

دعاء میں ہاتھ زیادہ اٹھانا

سوال [۲۴۷۸]: کیا دعاء کے وقت منہ آسمان کی طرف کر کے اور کندھوں سے اوپر ہاتھ اٹھا کر دعاء

مانگنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صلوۃ استسقاء کے بعد اسی طرح دعاء کی جاتی ہے اس کو ابتہال کہتے ہیں، دوسرے اوقات میں یہ طریقہ مسنون نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۲/۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/صفر/۶۸ھ۔

دعاء کس نیت سے مانگی جائے؟

سوال [۲۴۷۹]: سب کچھ من جانب اللہ ہے تو محض اس نیت سے دعاء کی جائے کہ ہوگا تو وہی جو

اللہ تعالیٰ کی مرضی ہے، لیکن ہم کو مانگنے کا حکم ہے لہذا مانگیں، عطا ان کا فضل ہے نہ ملے تو اس میں عین خوشی اور مل

(۱) ”عن أنس بن مالک رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء وأنه يرفع حتى يرى بياض إبطيه“ (صحیح البخاری، أبواب الاستسقاء، باب رفع الإمام يده في الاستسقاء: ۱/۱۲۰، قدیمی)

”ظاہرہ نفی الرفع فی کل دعاء غیر الاستسقاء، وهو معارض بالأحادیث الثابتة بالرفع فی غیر الاستسقاء، وقد تقدم أنها كثيرة وذهب آخرون إلى تأويل حديث أنس المذكور لأجل الجمع بأن يحمل النفي على صفة مخصوصة، أما الرفع البليغ فيدل عليه قوله: ”حتى يرى بياض إبطيه“ ويؤيده أن غالب الأحاديث التي وردت في رفع اليدين في الدعاء إنما المراد به مَدَّ اليدين، وبسطهما عند الدعاء، وكأنه عند الاستسقاء مع ذلك زاد رفعهما إلى جهة وجهه حتى حاذتاه به، حينئذ يرى بياض إبطيه“ (فتح الباری، أبواب الاستسقاء، باب رفع الإمام يده في الاستسقاء: ۲/۶۵۸، قدیمی)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”هذا الإخلاص يشير بإصبعه التي تلي الإبهام، وهذا الدعاء فرفع يديه حذو منكبيه، وهذا الابتهاال، فرفع يديه مدّاً“ (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب في بعض آداب الدعاء: ۳/۱۷۱، إدارة القرآن، کراچی)

جائے تو شکر کریں، ایسا خیال کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گو یہ خیال فی نفسہ صحیح ہے، لیکن اس میں ایک قسم کا استغناء ہے، اس لئے دعاء اس طرح مانگنا چاہئے کہ بہت ہی حاجت ہے، مالک تو ہی حاجت پوری فرما اور دل میں یہ بھی رکھے کہ اگر نہ دینے میں مصلحت ہو تو اس میں بھی راضی ہوں اور اللہ پاک میرے دل کو اسی پر اطمینان ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۹۱ھ۔

دعاء کے قبول ہونے کا مطلب

سوال [۲۲۸۰]: ہمیں دعاء کرنے کا حکم ہے، میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ واقعی دعاء سے کچھ ہوتا ہے؟ طویل مدت سے اپنی اہلیہ کی صحت کی بھیک مانگ رہا ہوں مگر ہنوز ناکامی ہے، ہر ڈھنگ سے جیسا مجھے علم تھا، آخری رات میں اور دوسرے جو طریقے معلوم ہو سکے اس طرح دعاء مانگی مگر کچھ نہیں بنا۔ ”امے بسا آرزو کہ خاک شدہ“۔ معلوم ہوتا ہے کہ دعاء سے کچھ نہیں ہوتا، جو ہونا ہوتا ہے ہو جاتا ہے اور جو کچھ نہیں ہونا ہوتا ہے نہیں ہوتا، محض طفل تسلی ہے، ہمیں پردہ میں رکھا جاتا ہے۔

(۱) ”عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إذا دعا أحدكم فليعزم المسئلة، ولا يقولن أحدكم: اللهم إن شئت فأعطني، فإنه لا مستكره له“۔ (صحيح البخاري، كتاب الدعوات، باب: ليعزم المسئلة، فإنه لا مكره له: ۹۳۸/۲، قديمی)

”والمراد أن الذي يحتاج إلى التعليق بالمشيئة ما إذا كان المطلوب منه يأتي إكرهه على الشيء، فيخفف الأمر عليه، ويعلم أنه لا يطلب منه ذلك الشيء إلا برضاه، وأما الله سبحانه فهو منزّه عن ذلك فليس للتعليق فائدة، وقيل: المعنى أن فيه صورة الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه. قال ابن عبد البر: لا يجوز لأحد أن يقول: اللهم أعطني إن شئت وغير ذلك من أمور الدين والدنيا؛ لأنه كلام مستحيل لا وجه له؛ لأنه لا يفعل إلا ما شاءه“۔ (فتح الباري، كتاب الدعوات، باب ليعزم المسئلة، فإنه لا مكره له: ۱۱/۱۶۸، ۱۶۹، قديمی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (إحياء علوم الدين للغزالي رحمه الله تعالى: كتاب الأذكار

والدعوات، آداب الدعاء وهي عشرة، ص: ۳۸۹-۳۹۳، مكتبة حقانيه پشاور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعاء کا حکم ہے (۱) اور قبول فرمانے کا وعدہ ہے (۲)، جن دعاؤں پر اس دنیا میں بظاہر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا وہ بھی بیکار نہیں (۳)، قیامت میں ایسی دعاؤں کو دکھلا کر فرمایا جائے گا کہ ان کا معاوضہ یہ جنت کے درجات و نعمتیں ہیں جن کو دیکھ کر بندہ کہے گا کہ کیا اچھا ہوتا کہ دنیا میں میری کسی دعا کا کوئی صلہ وغیرہ مجھے نہ ملتا (اس لئے کہ دنیا میں مانگنے کا جو صلہ بھی ملے کم ہے، آخرت کے مقابلہ میں بہت حقیر اور معمولی چیز مانگی جاتی ہے اور جو کچھ یہاں اس مانگنے پر ملتا ہے وہ بھی معمولی ہے) بلکہ سب دعاؤں کو ذخیرہ بنا کر رکھ دیا جاتا اور سب کا معاوضہ آخرت میں ملتا، پس دعا یقیناً نافع ہے، اس میں ذرہ برابر شبہ نہیں۔ حق تعالیٰ محترمہ کو صحت بخشے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی دارالعلوم دیوبند۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾. (سورة الغافر: ۶۰)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي، فَإِنِّي قَرِيبٌ، أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾. (سورة البقرة: ۱۸۶)

”والله تعالى يجيب الدعوات ويقضى الحاجات لقوله تعالى: ﴿أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ ولقوله عليه السلام:

”يستجاب الدعاء للعبء مالم يدع بآثم أو قطعية رحم مالم يستجل“ ولقوله عليه السلام: ”إن ربكم حيّ كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفراً“۔ (شرح العقائد النسفية للفتا زانى، ص: ۱۷۳، قديمی)

(۳) ”عن جبير بن نفير أن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه حدثهم أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”ما على الأرض مسلم يدعو الله تعالى بدعوة إلا آتاه الله إياها، وصرف عنه من سوء مثلها مالم يدع بمأثم أو قطعية رحم“۔ فقال رجل من القوم: إذا نكث، قال: ”الله أكثر“۔ (جامع

الترمذی، أبواب الدعوات، باب فی انتظار الفرج: ۱۹۸/۲، سعید)

”ورواه الحاكم في المستدرک على الصحيحين من رواية أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى

عنه وزاد فيه: ”أو يدخر من الأجر مثلها“۔ (كتاب الأذکار للنواوی رحمه الله تعالى، باب الدلیل علی أن

دعاء المسلم يجاب بمطلوبه أو غيره وأنه لا يستعجل بالإجابة، ص: ۴۹۴، ۴۹۵، دار البيان، بيروت)

”ولا ينبغي للعبء أن يمل من الدعاء؛ لأنه عبادة وتأخير الإجابة أما؛ لأنه لم يأت وقته؛ لأن لكل شئ

وقتاً مقدراً في الأذل، أو لأنه لم يقدر في الأذل قبول دعائه في الدنيا فيعطى في الآخرة من الثواب عوضه أو

يؤخر دعاءه ليلح ويبالغ في الدعاء فان الله يحب الملحين في الدعاء ولعل عدم قبول دعائه بالمطلوب

المخصوص خبر له من تحصيله والله يعلم وانتم لا تعلمون“۔ (المرفقة، كتاب الدعوات: ۱۰/۵، رشيدیه)

دعاء کا ایک مخصوص طریقہ

سوال [۲۴۸۱]: میں مندرجہ ذیل تسبیح پڑھ کر دعاء کر لیا کرتا ہوں، لیکن اس پر کوئی پابندی نہیں کرتا، کبھی چھوڑ بھی دیتا ہوں، میرا یہ فعل کسی قسم کی بدعت میں تو داخل نہیں؟

لا حول ولا قوہ إلا باللہ العلی العظیم (۱) حسبنا اللہ ونعم الوکیل (۲) لا إله إلا أنت سبحانک إنی کنت من الظالمین (۳)۔

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”أكثر من قول: لا حول ولا قوة إلا باللہ، فإنها من كنز الجنة“۔ قال مکحول: فمن قال: لا حول ولا قوة إلا باللہ، ولا منجأ من اللہ إلا إلیہ، کشف عنه سبعون باباً من الضر أدناهن الفقر“۔ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بلا ترجمہ: ۲۰۰/۲، قدیمی)

(وروا البخاری بمعناه فی کتاب الدعوات، باب قول: لا حول ولا قوة إلا باللہ: ۹۴۸/۲، قدیمی)

”وقد جاء فی الحدیث: ”إذا قال العبد: لا حول ولا قوة إلا باللہ، قال اللہ: ”(أسلم عبدی واستسلم)“۔ قلت: أخرجه الحاكم من حدیث أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند قوی۔ وفی رواية له: قال لی: ”یا أبا ہریرۃ! ألا أدلک علی كنز من كنوز الجنة؟“ قلت: بلی یا رسول اللہ! قال: ”تقول: لا حول ولا قوة إلا باللہ، فیقول اللہ: ”(أسلم عبدی واستسلم)“۔ وزاد فی رواية له: ”ولا منجأ ولا ملجأ من اللہ إلا إلیہ“۔ (فتح الباری، کتاب القدر، باب لا حول ولا قوة إلا باللہ: ۶۱۲/۱۱، قدیمی)

(۲) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: ”کان أخر قول إبراهیم حین ألقى فی النار، حسبی اللہ ونعم الوکیل“۔ (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكَ﴾ الآية: ۶۵۵/۲، قدیمی)

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إذا وقعتم فی الأمر العظیم فقولوا: (حسبنا اللہ ونعم الوکیل)“۔ (تفسیر ابن کثیر، (سورة آل عمران: ۱۷۳): ۴۳۰/۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۳) (سورة الأنبياء: ۸۷)

”وفی جامع الترمذی وصحیح الحاكم من حدیث سعد بن أبی وقاص رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”دعوة ذی النون إذ دعا وهو فی بطن الحوت: أن لا إله إلا أنت سبحانک إنی کنت من الظالمین، إنه لم يدع بها مسلم فی شیء قط إلا استجاب اللہ له“۔ قال الترمذی: حدیث صحیح“۔ (الجواب الکافی فیمن سئل عن الدواء الشافی، المعروف بالداء والدواء لابن قیم الجوزیة، =

الجواب حامداً ومصلياً:

صورتِ مسئلہ میں یہ طریقہ بدعت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۳/۹۵ھ۔

دعاء مانگنے کی حد کیا ہے؟

سوال [۲۲۸۲]: دعاء کی حد کیا ہے؟ خطباتِ موعظہ ماہ ربیع الاول کے پہلے خطبہ میں ذکر ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء سے منع فرمایا ہے اور اس کی حد ہونا چاہیے کر کے لکھا ہے۔ اس کی کیا حد ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس چیز کا آدمی کو حق نہ ہو اس کی دعاء مانگنا حد سے بڑھتا ہے، ناجائز کی دعاء مانگنا منع ہے (۲)، یہ مطلب نہیں کہ زیادہ دیر دعاء مانگنا منع ہے بلکہ جب تک دل لگے دعاء کی طرف متوجہ رہنا چاہیے اور دل کو متوجہ کرنے کی کوشش کرنی چاہیے، شب و روز کی زندگی کے مختلف احوال میں بہت دعائیں ثابت ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ناجائز دعا کرنا منع ہے، دعا کی حد کیا ہے؟

سوال [۲۲۸۳]: دعاء کی حد کیا ہے، خطباتِ موعظہ ماہ ربیع الاول کے پہلے خطبہ میں ذکر ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء سے منع فرمایا ہے، اور اس کی حد ہونا چاہیے کر کے لکھا ہے۔ اس کی کیا حد ہے؟

= فصل أوقات الإجابة، أدعية مأثورة، ص: ۱۹، روضة القرآن پشاور

(أخرجه الترمذی فی أبواب الدعوات، باب بلا ترجمه: ۱۸۸/۲، سعید)

(۱) (كما تقدم فی الحواشی الثلاثة فی، ص: ۷۱۴)

(۲) ”وبحرر سؤال العافية مدى الدهر، أو خير الدارين ودفع شرهما، أو المستحيلات العادية كنزول المائدة، قيل: والشرعية، والحق حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر“ (الدر المختار، مطلب فی الدعاء:

۵۲۲/۱، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس چیز کا آدمی کو حق نہ ہو اس کی دعاء مانگنا حد سے بڑھنا ہے، ناجائز کی دعاء مانگنا منع ہے۔ (۱)، یہ مطلب نہیں کہ زیادہ دیر دعاء مانگنا منع ہے بلکہ جب تک دل لگے دعاء کی طرف متوجہ رہنا چاہئے اور دل کو متوجہ کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ (۲) شب و روز کی زندگی کے مختلف احوال میں بہت دعائیں ثابت ہیں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) قال الله عز وجل: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية، إنه لا يحب المعتدين﴾. (سورة الأعراف: ۵۵)
”عن أبي نعامة أن عبد الله بن مغلل سمع ابنه يقول: اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتها. قال: أي بُني! سل الله الجنة وتعوذ به من النار، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ”إنه في هذه الأمة قوم يعتدون في الطهور والدعاء“. (سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب في الإسراف في الوضوء: ۱/۱۲، إمداديه ملتان)

”ويحرم سؤال العافية مدى الدهر، أو خير الدارين ودفع شرهما، أو المستحيلات العادية كنزول المائدة، قيل: والشرعية“. (الدر المختار). ”(قوله: ويحرم سؤال العافية الخ) فقال الثاني: من المحرم أن يسأل المستحيلات العادية، وليس نبياً ولا ولياً في الحال، كسؤال الاستغناء عن التنفس في الهواء ليأمن الاختناق، أو العافية من المرض أبد الدهر لينفع بقواه وحواشه أبداً؛ إذ دلت العادة على استحالة ذلك.“
(رد المحتار، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، مطلب في الدعاء بغير العربية: ۱/۵۲۲، سعيد)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاءً من قلب غافل لاهي“. (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب بالترجمہ بعد باب ما جاء فی جامع الدعوات: ۲/۱۸۶، سعید)

”إعلم أن مقصود الدعاء هو حضور القلب كما سبق بيانه، والدلائل عليه أكثر من أن تحصر، والعلم به أوضح من أن يذكر“. (كتاب الأذکار للنوای رحمہ اللہ تعالیٰ، باب الحث علی حضور القلب فی الدعاء، ص: ۴۹۲، دارالبیان، بیروت)

(و کذا فی الجواب کافی فیمن سئل عن الدواء الشافی المعروف بالداء والدواء لابن قیم الجوزیة، فصل: أوقات الإجابة، ص: ۱۶، مكتبة روضه القرآن پشاور)

مزید تفصیل کیلئے دیکھئے: (احیاء علوم الدین للإمام الغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الأذکار والدعوات، آداب الدعاء وہی عشرة: ۱/۳۸۹، مكتبة حقانيہ پشاور)

(۳) تفصیل کیلئے دیکھئے: (عمل اليوم والليلة لابن السني رحمہ اللہ تعالیٰ، و کتاب الأذکار للنوای رحمہ اللہ تعالیٰ، وأبواب الدعوات للترمذی رحمہ اللہ من جامعہ، کتاب الدعوات للبخاری من صحيحہ)

درازی عمر کی دعاء

سوال [۲۳۸۴]: کسی بزرگ نے مجھے دعادی کہ ”اللہ پاک تیری عمر دراز کرے“ تو کیا اللہ پاک میری عمر کو بڑھا دے گا، کیونکہ سنا ہے کہ اللہ نے ہر انسان کی عمر لکھ دی ہے، اس کے اندر کمی بیشی نہیں کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حقیقۃً اگرچہ عمر میں درازی نہ ہو، لیکن عمر میں دین کا کام زیادہ کر لینا یہ بھی برکت ہے جو کہ ایک قسم کی درازی عمر ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

تریسٹھ سال عمر ہونے کی دعاء کرنا

سوال [۲۳۸۵]: اگر کوئی شخص اتباع سنت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریفہ کی دعاء کرے کہ مجھے بھی ۶۳ سال کی عمر ملے تو درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی شخص میں اتباع سنت کا داعیہ ہوں ہے کہ اخلاق، اعمال، اقوال، وضع، قطع، معاشرت، رہائش، عبادات، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، صدقہ، جہاد وغیرہ غرض جملہ امور میں اتباع کامل کرتا ہے اور کوئی چیز خلاف سنت

(۱) ”وذلك فيما رواه ابن سعد بإسناد صحيح عنه عن أنس رضي الله عنه قال: ”اللهم أكثر ماله وولده، وأطّل عمره، واغفر ذنبه“۔ (فتح الباری، کتاب الصوم، باب من زار قومًا فلم يفطر عندهم: ۲۸۶/۳، قدیمی)

”عن أنس رضي الله عنه قال: قالت أم سليم -وهي أم أنس-: خويدمك ألا تدعوله؟ فقال: ”اللهم أكثر ماله وولده، وأطّل حياته، واغفر له“۔ (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب دعوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله: ۱۷۴/۱۱، قدیمی)

”(قوله: أطال الله بقاءه): أي وجوده، والمراد الدعاء بالبركة في عمره؛ لأن الأجل محتوم، وذكر ط عن الشريعة وشرحها ما يفيد كراهة الدعاء بذلك، أقول: يرد عليه أنه عليه الصلوة والسلام دعا لخادمه أنس رضي الله عنه بدعوات منها: ”وأطّل عمره“، ومذهب أهل السنة أن الدعاء يتفع وإن كان كل شيء بقدر“۔ (رد المحتار، مقدمة المؤلف: ۳۲/۱، سعید)

اختیار نہیں کرتا اور جذبہ اتباع کے ماتحت یہ دعاء بھی کرتا ہے تو شرعاً مذموم نہیں بلکہ انشاء اللہ وہ اجر کا مستحق ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن غفرلہ، ۳/۱/۸۶ھ۔

ننگا ہونے کی حالت میں دعاء اور درود

سوال [۲۴۸۶]: ننگا ہونے کی حالت میں درود شریف یا اس وقت کی ماثورہ دعائیں پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ننگا ہونے کی حالت میں درود شریف یا دعائیں ماثورہ وغیرہ زیان سے پڑھنا خلاف ادب اور مکروہ

ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۸۸ھ۔

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من تمسك بسنتي عند فساد أمتي، فله أجر مائة شهيد". (مشکوۃ المصابیح، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الثاني، ص: ۳۰، قدیمی)

"وذلك فيما رواه ابن سعد بإسناد صحيح عنه عن أنس رضي الله عنه قال: "اللهم أكثر ماله وولده، وأطل عمره، واغفر ذنبه". (فتح الباری، کتاب الصوم، باب من زار قوماً فلم يقطر عندهم: ۲۸۶/۳، قدیمی)

"عن أنس رضي الله عنه قال: قالت أم سليم -وهي أم أنس-: خويدمك ألا تدعوله؟ فقال: "اللهم أكثر ماله وولده، وأطل حياته، واغفر له". (فتح الباری، کتاب الدعوات، باب دعوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله: ۱۱/۱۷۷، قدیمی)

"(قوله: أطل الله بقاءه): أي وجوده، والمراد الدعاء بالبركة في عمره؛ لأن الأجل محتوم، وذكر ط عن الشريعة وشرحها ما يفيد كراهة الدعاء بذلك، أقول: يرد عليه أنه عليه الصلوة والسلام دعا لخادمه أنس رضي الله عنه بدعوات منها: "وأطل عمره"، ومذهب أهل السنة: أن الدعاء ينفع وإن كان كل شيء بقدر". (رد المحتار، مقدمة المؤلف: ۱/۳۲، سعيد)

(۲) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر الله عز وجل =

کیا بغیر دعاء مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے؟

سوال [۲۴۸۷]: بغیر دعاء مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بغیر دعاء کے مجامعت کرنے سے شیطان بھی مجامعت کرتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۵/۹۶ھ۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کس کے لئے بدوعاء کی؟

سوال [۲۴۸۸]: کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی حیات میں قبل یا بعد ثبوت کسی مشرک

= علی کل أحيائه“ (سنن أبی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الرجل یدکر اللہ تعالیٰ علی غیر طہور: ۴/۱، إمدادیہ، ملتان)

”قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدکر اللہ عزوجل علی کل أحيائه المراد من عموم الأحياء حالة الطهور الحدث وكذلك حالة كشف العورة كالجماع وقضاء الحاجة من البول والغائط، فإنه حينئذ لا يذكر الله تعالى في تلك الأحوال، بل لا يتكلم فيها مطلقاً إلا لبيان الجواز في حالة كشف العورة“ (بذل المجہود، کتاب الطہارۃ، باب فی الرجل یدکر اللہ عزوجل علی غیر طہور: ۱۳/۱، إمدادیہ)

”تکرة الصلاة عليه - صلى الله تعالى عليه وسلم - في سبعة مواضع: الجماع وحاجة الإنسان الخ“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب فی المواضع التي تکره فیها الصلاة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۵۱۸/۱، سعید)

(۱) ”عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”أما لو أن أحدكم يقول حين يأتي أهله بسم الله اللهم جنبني الشيطان، وجنب الشيطان ما رزقتنا، ثم قدر بينهما في ذلك أو قضى ولده لم يضره الشيطان أبداً“ (صحيح البخارى، كتاب النكاح، باب ما يقول الرجل إذا أتى أهله: ۷۷۶/۲، قديمي)

قال الحافظ: ”(وقيل: لم يضره) بمشاركة أبيه من جماع أمه كما جاء عن مجاهد: إن الذي

يجامع ولا يسمى، يلتفت الشيطان على إحليله، فيجامع معه، ولعل هذا أقرب الأجوبة“ (فتح الباری:

كتاب النكاح، باب ما يقول الرجل إذا أتى أهله: ۲۲۸/۹، ۲۲۹ دارالمعرفة، بيروت)

وکفار کا نام لے کر بددعاء کی تھی اور کس موقعہ پر کی تھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

متعدد مرتبہ کچھ آدمیوں کے لئے کی ہے، عتیبہ بن ابی لہب کے لئے کی ہے (۱)، قنوت نازلہ میں محض قبائل کے نام لے کر بددعاء کی ہے (۲)، صفوان بن امیہ، سہیل بن عمرو، حارث ابن ہشام پر بھی بددعاء کی ہے، کما فی البخاری۔ پھر آیت: ﴿لَیْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ﴾ الخ (۳) نازل ہوئی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۴/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۵/۲/۱۳۶۱ھ۔

(۱) ”أن عتیبة (المصفر) كان قد أراد الخروج إلى الشام مع أبيه فقال: لآتين محمداً عليه الصلوة والسلام وأذینته، فأتاه فقال: یا محمداً! انی کافر بالنجم إذا هوی، وبالذی دنا فتدلی، ثم تفل تجاه رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم، ولم یصبه علیه الصلوة والسلام شیء، وطلق ابنته أم کلثوم، فأغضبه علیه الصلوة والسلام بما قال وفعل، فقال صلی الله تعالیٰ علیه وسلم: ”اللهم! سلط علیه کلباً من کلابک“۔ وكان أبوطالب حاضراً فکره ذلك، وقال له: ما أغناک یا ابن أخی عن هذه الدعوة؟ فرجع إلى أبيه ثم خرجوا إلى الشام، فنزلوا منزلاً، فأشرف علیهم راهب من دیر وقال لهم: إن هذه أرض مسبعة، فقال أبو لهب: أغیثونی یا معشر قریش فی هذه الليلة، فانی أخاف علی ابنی دعوة محمد - صلی الله تعالیٰ علیه وسلم - فجمعوا جمالهم وأنا خوفاً حولهم خوفاً من الأسد، فجاء أسد يتشمم وجوههم حتی أتى عتیبة فقتله“۔ (تفسیر روح المعانی: (سورة تبت، جزء: ۳۰): ۱۵/۲۶۲، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۲) ”عن أنس رضی الله عنه قال: قنت النبی صلی الله علیه وسلم بعد الركوع شهراً يدعو علی رعل وذکوان، ویقول: ”عصیة عصت الله ورسوله“۔ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الرجیع ورعل وذکوان وبئر معونة: ۵۸۷/۲، قدیمی)

(۳) ”وقال ابن عمر رضی الله عنهما دعا النبی صلی الله علیه وسلم فی الصلوة: ”اللهم العن فلاناً وفلاناً حتی أنزل الله ﴿لَیْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ﴾“۔ (صحیح البخاری، کتاب الدعوات، باب الدعاء علی المشرکین: ۹۲۶/۲، قدیمی)

”عن حنظلة بن أبی سفیان سمعت سالم بن عبد الله رضی الله عنه یقول: کان رسول الله صلی الله علیه وسلم يدعو علی صفوان بن أمیة وسهیل بن عمرو والحارث بن هشام، فنزلت: ﴿لَیْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ﴾ - إلى قوله - فإنهم ظالمون“۔ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب لیس لک من الأمر شیء: ۵۸۲/۲، قدیمی)

ظالم کے لئے بددعاء کرنا

سوال [۲۲۸۹]: ایک شخص بے نمازی ہے، نماز پڑھنے والوں کو بُرا کہتا ہے، شراب پیتا ہے، جوا کھیلتا ہے، علمائے کرام کی توہین کرتا ہے، ہر معزز آدمی کو ناحق مقدمات کے چکر میں پھنسانے کی رات دن کوشش کرتا رہتا ہے، لہذا ایسے آدمی کے واسطے بددعاء کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اپنی بددعاء میں اتنی قوت کا یقین ہے کہ وہ ہلاک ہو جائے گا تو اس کے حق میں دعائے خیر کے ذریعہ اس کی اصلاح کا یقین کیوں نہیں، اس سے اس کو بھی نفع ہوگا اور سب کو بھی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔

فاسق و فاجر کے لئے دعائے مغفرت

سوال [۲۲۹۰]: مسلمان فاجر و فاسق کے لئے دعائے مغفرت کرنا بہتر ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ مسلمان فاجر و فاسق کے لئے ہرگز دعائے مغفرت نہیں کرنا چاہیے اگرچہ حرام نہیں ہے دعائے مغفرت کرنا، مگر ہرگز نہیں کرنا چاہیے۔ اور خالد کہتا ہے مسلمان فاسق و فاجر کے لئے بھی اس کے مرنے کے بعد بھی دعائے مغفرت کرنا چاہیے اور دعائے مغفرت نہ کرنے سے دعائے مغفرت ایسے مسلمان فاجر و فاسق کے لئے بھی بہتر ہے۔

الجواب: حامداً ومصلیاً:

لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام: ”صلوا علی کل بر وفاجر“۔ الحدیث۔ أبوداؤد شریف (۲)
خالد کا قول صحیح ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/ذی قعدہ/۶۷ھ۔

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قدم الطفیل بن عمرو علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: یا رسول اللہ! إن دوساً قد عصت وأبت، فادع اللہ علیہا، فظن الناس أنه يدعو علیہم، فقال: ”اللهم اهد دوساً وأت بهم“۔ (صحیح البخاری، کتاب الدعوات، باب الدعاء للمشرکین: ۲/۹۴۶، قدیمی)

(۲) لم أجده بهذا اللفظ فی أبی داؤد بل ذکرہ بلفظ: ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب علیکم مع کل أمیر برأ کان أو قاجراً“..... =

فاسق و فاجر کے لئے ”رضی اللہ عنہ“ کہنا

سوال [۲۴۹۱]: اگر ایک فاسق و فاجر شخص کو ہم رضی اللہ عنہ کہیں تو گناہ ہے، نور اللہ مرقدہ کہیں تو حرج ہے، اگر ایسا ہے تو پھر کیا فاسق و فاجر کے لئے دعائے مغفرت نہ کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

دعائے مغفرت اگر فاسق و فاجر کے لئے جائز نہ ہوتی تو نماز جنازہ اس کی میت پر نہ پڑھی جاتی (۱)۔ عرفاً ”رضی اللہ عنہ“ صحابہ کرام کے لئے یا بہت سے بہت ان کے قریب تر حضرات کے لئے ہے، اس وجہ سے کسی فاسق و فاجر کے لئے ایسے کلمات کہنے سے ان کے صحابہ ہونے یا ان سے قریب تر بلند مرتبہ ہونے کا شبہ ہوتا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور: ۱/۳۵۰، إمدادیہ)

و ذکرہ الہندی بهذا اللفظ فی: (کنز العمال فی کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثالث فی أحكام الإمارة وآدابها، الفرع الثاني: فی إطاعة الأمير والترهيب: (رقم الحديث: ۱۳۸۱۵)؛ ۶/۵۳، مكتبة التراث الإسلامی)

”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على زانية ماتت في نفاسها وولدها“ (مجمع الزوائد للهيثمي، كتاب الجنائز، باب الصلاة على أهل لا إله إلا الله: ۳/۴۱، دار الفكر، بيروت)

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ أو فاجراً..... والصلوة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الجور: ۱/۳۵۰، إمدادیہ، ملتان)

”ع: ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على زانية ماتت في نفاسها وولدها“ (مجمع الزوائد للهيثمي، كتاب الجنائز، باب الصلاة على أهل لا إله إلا الله: ۳/۴۱، دار الفكر، بيروت)

(۲) ”يستحب الترضي والترحم على الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر الأخيار، =

”اهدنا الصراط المستقیم“ کی دعاء کا اثر

سوال [۲۴۹۲]: ایک شخص صوم و صلوٰۃ کا پابند ہے اور ہر نماز میں ”اهدنا الصراط المستقیم“ کی دعا بڑے خلوص سے مانگتا ہے مگر اس کے عقیدے درست نہیں ہوتے، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر سمجھتا ہے، قبور پر سجدہ ریز ہوتا ہے، عرس، میلے، قوالی اور دیگر خرافات نذر و نیاز اولیاء کا قائل ہے تو اس کے لئے ”اهدنا الصراط المستقیم“ کب قبول ہوگی، یا پھر وہ جو کچھ کرتا ہے وہی صراط مستقیم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبول دعاء کے کچھ شرائط بھی ہیں: کھانا حلال، پینا حلال، لباس حلال۔ کسب حلال نہ ہو تو دعاء قبول نہیں ہوتی۔ ہدایت کے بھی درجات ہیں: نماز کی پابندی نصیب ہونا، یہ بھی صراط مستقیم کی ہدایت ہے اور قبول دعاء کا اثر ہے، کسی غیر مطلوب چیز کا ملنا یا مضر چیز کا دفع ہونا بھی دعاء کے قبول کا اثر ہوتا ہے، کبھی دیر بعد مطلوب کا ملنا بھی اثر ہوتا ہے۔ الغرض! کسی غلط چیز پر قائم رہنا صراط مستقیم کی ہدایت یا قبول دعاء کا اثر نہیں ہے ورنہ جس قدر معاصی اور فحش کاری میں مبتلا رہنے والے ہیں وہ سب بھی اپنی اختیار کردہ زندگی ہی کو صراط مستقیم قرار دیں گے (۱)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفی عنہ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= فیقال: رضى الله عنه، أو رحمه الله ونحو ذلك“. (كتاب الأذکار للنووی، فصل يستحب الترضی والترحم علی الصحابة والتابعین، ص: ۱۶۰، مکتبہ دارالبیان)

”(ويستحب الترضی للصحابة “رضی اللہ تعالیٰ عنہم“ وكذا من اختلف فی نبوته كذی القرنین ولقمان“. (الدرا المختار). وفي رد المحتار: “(قوله: ويستحب الترضی للصحابة)؛ لأنهم كانوا يبالغون فی طلب الرضا من الله تعالى، ويجتهدون فی فعل ما یرضیه، ویرضون بما یلحقهم من الابتلاء من جهته أشد الرضا، فهؤلاء أحق بالرضا، وغيرهم لا یلحق أدناهم ولو أنفق ملء الأرض ذهباً“. (مسائل شتی: ۶/۷۵۳، سعید)

(۱) ”عن جابر رضی اللہ عنہ قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ”ما من أحد یدعو بدعاء إلا أتاه الله ما سأل أو کف عنه من السوء مثله ما لم یدع یأثم أو قطیعة رحم“. (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب ما جاء أن دعوة المسلم مستجابة: ۷۵/۲، سعید)

دعائے ماثور میں واحد کی جگہ جمع کا صیغہ

سوال [۲۴۹۳]: احادیث میں بعض دعاؤں میں واحد متکلم کا صیغہ ہے۔ اجتماعی دعاؤں میں جمع متکلم کا صیغہ استعمال کرنا درست ہے یا نہیں، مثلاً: اِهْدِنِي کی جگہ اِهْدِنَا۔

= ”قال: ومن شرائط الدعاء أن يكون مطعمه حلالاً. وكان يحيى بن معاذ الرازي رضي الله عنه يقول: كيف أدعوك وأنا عاص، وكيف لا أدعوك وأنت كريم؟ وقال الإمام أبو حامد الغزالي في الإحياء: آداب الدعاء عشرة: الأول: أن يترصد الأزمان الشريفة كيوم عرفة، وشهر رمضان، ويوم الجمعة، والثُلث الأخير من الليل، ووقت الأسحار. الثاني: أن يفتنم الأحوال الشريفة كحالة السجود، والتقاء الجيوش، ونزول الغيث، وإقامة الصلوة وبعدها. قلت: وحالة رقة القلب. الثالث: استقبال القبلة. ورفع اليدين، ويمسح بهما وجهه في آخره. الرابع: خفض الصوت بين المخافة والجهل. الخامس: ألا يتكلف السجع، وقد فسربه الاعتداء في الدعاء، والأولى أن يقتصر على الدعوات المأثورة، فما كل أحد يحسن الدعاء. فيخاف عليه الاعتداء، السادس: التضرع والخشوع والرغبة. السابع: أن يجزم بالطلب ويوقن بالإجابة ويصدق رجاء فيها دلالة كثيرة مشهورة. الثامن: أن يلح في الدعاء ويكرره ثلاثاً، ولا يستبطن الإجابة. التاسع: أن يفتح الدعاء بذكر الله. العاشر: وهو أهمها والأصل في الإجابة، وهو التوبة، ورد المظالم، والإقبال على الله تعالى.

فصل: قال: الغزالي: فإن قيل: فما فائدة الدعاء مع أن القضاء لا مرد له؟ فاعلم أن من جملة القضاء ردّ البلاء بالدعاء، فالدعاء سبب لردّ البلاء ووجود الرحمة، كما أن الترس سبب لدفع السلاح، والماء سبب لخروج النبات من الأرض، فكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان، فكذلك الدعاء والبلاء، وليس من شرط الاعتراف بالقضاء ألا يُحمّل السلاح، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾. (النساء: ۱۰۲) فقدّر الله تعالى الأمر وقدر سببه.

وفيه من الفوائد ما ذكرناه وهو حضور القلب والافتقار، وهما نهاية العبادة والمعرفة، والله عز وجل أعلم. (كتاب الأذكار للنووي، كتاب جامع الدعوات، باب في آداب الدعاء، ص: ۳۸۹، ۳۹۰، دار البيان)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (إحياء علوم الدين للغزالي رحمه الله تعالى، كتاب الأذكار والدعوات

آداب الدعاء وهي عشرة، ص: ۳۸۹-۳۹۳)

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۲/۱۴۰۱ھ۔

دعائے سریانی

سوال [۲۴۹۴]: دعائے سریانی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

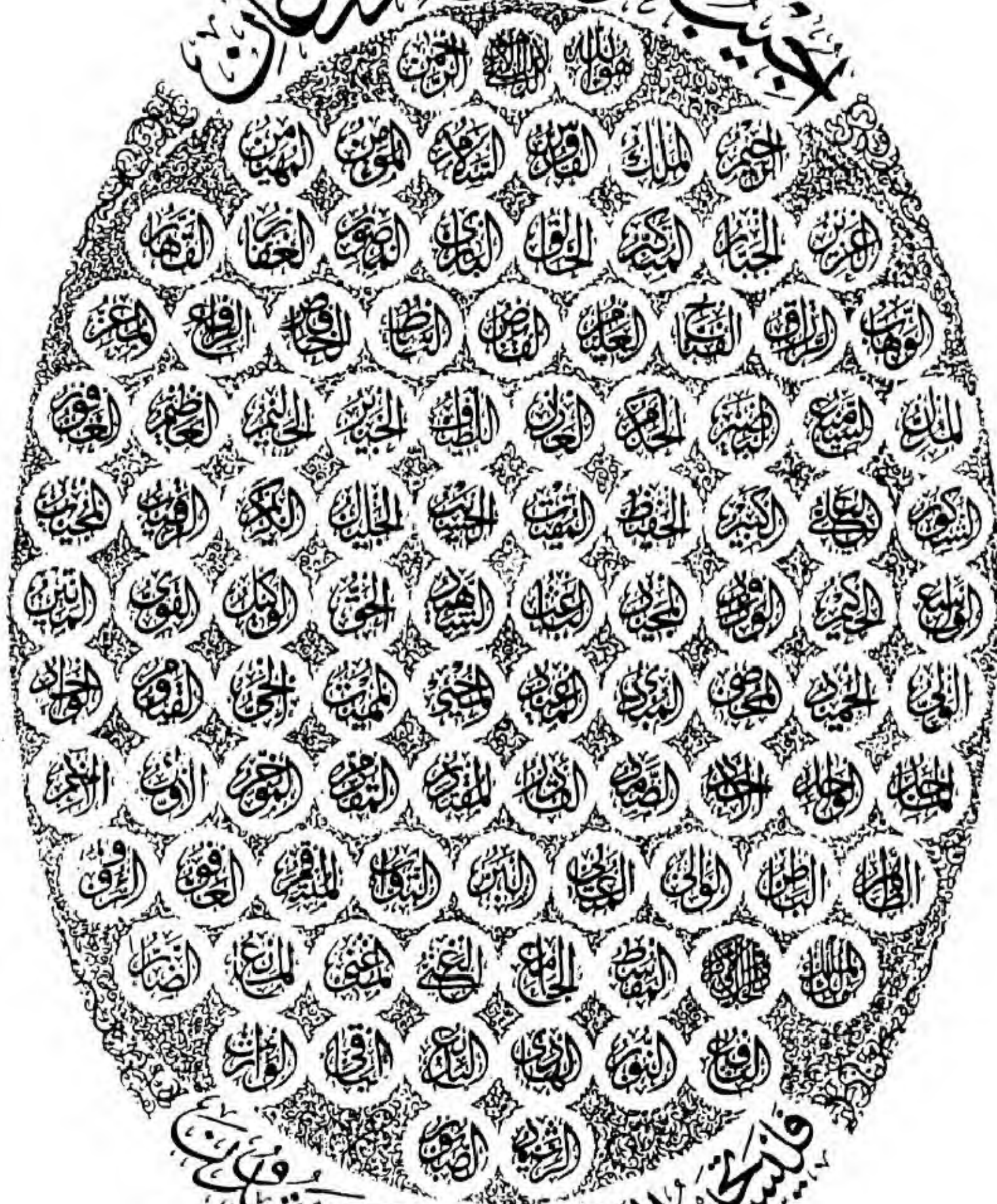
کسی صحیح حدیث یا غیر صحیح حدیث میں دعائے سریانی نظر سے نہیں گزری، اردو کی بعض کتابوں میں دیکھی ہے جن میں کوئی حوالہ نہیں، نہ مصنف کا کچھ حال معلوم، اس لئے وثوق سے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یکم/ذیقعدہ/۱۴۰۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



فَلْيَسْكُنُوا إِلَيْنَا رَغْبَةً

دَلِيلُ الْفَتَا جَامِعِ فَارُوقِيَّةِ كَلْبِي